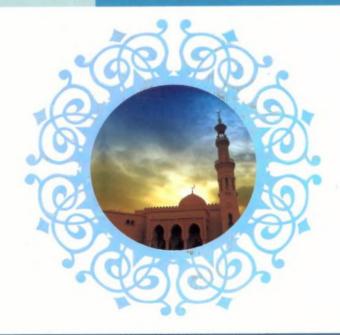
تكمل اعراب نظر ثانى وتضيح مزيدا ضافه عنوانات

اورالله تعالى جس كوچاہتے ہيں راہ راست بتلادیتے ہيں



اضافة عنوانات: ممولانًا محمّد عظمتُ اللّه الله

تالیف: مُولانًا جمینل احمیسکرودهوی مدرس دارالعلوم دیوبند



كالألفيظ

من مصل مسال المنظم ا المنظم ممل الراب، نظرهاني وهيجى مزيد اضافه مؤانات مولانا آقاب عالم صاحب فاض وشعص باسد دارالعلوم كراجى مولاناضياً الرحمن صاحب فاضل جامد دارالعلوم كراجى مولانا محمد بايين صاحب فاضل جامد دارالعلوم كراجى وَاللّٰهُ يَهُدِى مَنْ يَّشَآءُ إلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ والقرآن بَرُ الْمُلافِئةِ القرآن الْمُلافِئةِ الله عَ ادرالله تعالى جس كوچاہتے ہيں راه راست بتلاد سية بين



هُ الله

جلدششم

بابعتق احد العبدين تا باب قطع الطريق

اماذعنوانات: مَولانًا مَجَدّ عظمتُ اللّه الله

تالیت: مولا ناسب**دامبرعلی** _{معتاشعی}

ممل اعراب ، نظر فان وهي ، مزيد اضافي عوانات مولا ناضياً الرحمن صاحب فاضل جامد دار العلوم كراجي مولا نامحد يا مين صاحب فاضل جامد دار العلوم كراجي

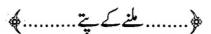
وَالْ الْمُعْلَى الْمُوالِمُ الْمُعْلَى الْمُوالِمُ الْمُعْلَى وَوَ الْمُوالِمُ الْمُعْلَى وَوَالْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ

مزیداضافہ عنوانات وتقیح، نظر ان شدہ جدیدایڈیش اضافہ عنوانات تسہیل وکمپوزنگ کے جملہ حقوق بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

بابتمام: خلیل اثرف عثانی طباعت متمبر ۲۰۰۹ء علی گرافتی ضخامت 271 صفحات کمیوزنگ منظوراحم

قار كمين سے كزارش

ا پی حتی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔الحمد للداس بات کی تگرانی کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو از راہ کرم مطلع فر ماکرممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہوسکے۔ جزاک اللہ



بیت العلوم 20 نا بھے روڈ لا ہور کمتیہ سید احرشہ پیڈار دوبازار لا ہور کمتیہ امدادیہ ٹی بی ہیتال روڈ ملتان کتب خانہ رشید ہید مدینہ مارکیث راجہ باز ارراوالپنڈی کتبہ اسلامیہ گامی اڈا۔ ایسٹ آباد ادارة المعارف جامعه دارالعلوم كرا چى بيت القرآن ارد و باز اركرا چى بيت القلم مقابل اشرف المدار ككشن ا قبال بلاك اكرا چى مكتبه اسلامية مين پور باز ارفيصل آباد ادار واسلاميات ۱۹۰ ناركلى لا مور

مكتبة المعارف محلّه جنكى بيثاور

﴿الكينديس ملنے كے بيتے ﴾

Islamic Books Centre 119-121, Halli Well Road Bolton BL 3NE, U.K. Azhar Academy Ltd. At Continenta (London) Ltd. Cooks Road, London E15 2PW

فهرست	***************************************	r	رششم	هدایش ^{رح} اردومدایی—جل	شرفا
		فهرست عنوانات	• .		
., .		المراجعة الحالمة المرابعة	Ţ		

14	باب عتق احد العبدين	
ړلې	ا کیا آ دمی کے تین غلام ہیں دومولی پرداخل ہوئے مولی نے کہا کہتم میں سے ایک آزاد ہے ایک نکل گیا اور دوسرا آ گیا مو	
14	نے کہاتم میں سے ایک آزاد ہے اور پھر مرگیا اس کا حکم	
JA .	آ قااگر مرض الموت میں ندکورہ قول کرنے کیا حکم ہے	
ائے تو	اوراگراییا قولعورتوں کی طلاق کے بارے میں ہواورغورتیں غیر مدخولات ہوں اورشو ہربیان کرنے سے پہلے فوت ہوجا	
. 19	کس کامبرساقط ہوگا	
باآزادهو	مولی نے دُوغلاموں کوکہاتم میں سے ایک آزاد ہے ایک کونیج دیایا فوت ہو گیایا کہا کہ میری موت کے بعدتم آزاد ہوکون س	
10 -10 - 10	6	
ر کی	مولی نے باندی کوکہاا گرتو پہلی بار بچہ جنوتو آزاد ہے باندی نے ایک اور اور ان کی کوجنم دیااور بیمعلوم نہیں پہلے از کا ہے یال	
Y I-	تومان آزاد هوگی یانمین	
rm	دوآ دمیوں نے ایک شخص پر گواہی دی کہاس نے اپنے ایک غلام کوآ زاد کیا، گواہی کا حکم	
۲۳.	گواہی قبول کرنے کا اصول گواہی قبول کرنے کا اصول	
rr	باب الحلف بالعتق	
	ایک شخص نے کہا اگر میں گھر میں داخل ہوامیرے تمام غلام آزاداس وقت کی غلام کا مالک نہیں پھرغلام خریدے اور گھر میں	
rr :	داخل ہواغلام آزاد ہوجائیں گے	
to	اگراین بین میں یو منذ کالفظ استعمال کیا ہوتو غلام آزاد نه ہوگا	
ra	آ قانے کہا کل مملوك لى ذكر فهو حو اس كے پاس حاملہ جارية في جس نے مذكر بي جناوه آزاد موگا يانيس	
ry.	كل مملوك املكه فهو حر بعد غد كني كام م	
اداسا	کن مسلوف المسلف علو حو بعد ک مسلوک آ قانے کہاکل مملوک املکہ یا کہا کل مملوک لی حر بعد موتی اس قول کے وقت وہ ایک غلام کاما لک تھا بعد میں ایک خرید لیا کو	
ry	ا من	
rA.	باب العتق على جُعل	
r9	بب اعدی صبی جس جس نے اپنے غلام کو مال پر آزاد کیااورغلام نے اسے قبول کرلیا آزاد ہوجائے گا	
Y 0	ا کرغلام کے عنق کو مال کی ادائیگی پر معلق کیا تو بھی صحیح ہے اگر غلام کے عنق کو مال کی ادائیگی پر معلق کیا تو بھی صحیح ہے	
eri i	ا کرعلام نے مال حاضر کردیا تو قاضی آ قا کو آ زاد کرنے برمجبور کرے گا	
july .	ا برعلام کے مال حاصر بردیا تو قائل کا اوا را دبرے ہا۔ اپنے غلام کوکہامیری موت کے بعد ہزار درہم پرتم آزاد ہو، کہنے کا تھم	*
اسو	ایپے علام وہا بیری موت ہے بعد ہرارورہ م پرم اراد ہو، ہے ہا ہے۔ غلام کوچار سال خدمت کرنے پرآ زاد کردیا اور غلام نے قبول کرلیا تو آ زاد ہوجائے گا	•
(1		
<i>کو کرو</i> سایت	ا گرکسی نے دوسر ہے کوکہا کہتم اپنی باندی کوایسے ہزار درہم میں جو جھے پر ہیں آزاد کرواس شرط پر کہاس کا نکاح میرے ساتا گار ہے ۔ نہ بار کہ بار میں کہ ہے ۔ نہ میں کہ سے ایک میں ایک کے میں ایک میں ایک کا تکام میرے ساتا	
rr	گےاس نے ایبا کردیاباندی فکاح کرنے سے افکار کردے ہو کیا تھم ہے؟	
•		

اب السد بیر الرق بید السد بیر الست بی		ایک محص نے دوسرے سے کہاتم اپنی باندی کومیری طرف سے ہزار درہم پر آزاد کر دواس شرط پر کہتم اس کا نکاح میرے ساتھ
مدیر کی تو بر ادراس کو ملک می تا الامنوع ہے موالی مدیر ملاح میں اور میں تا برادراس کو ملک میں تا الامنوع ہے مولی مدیر ملاح میان موسال کو مسل کر سکا ہے مولی مدیر ملاح ہا ہے تا داوہوگا موسی کر اور ہوگا ہے مولی اور اور کی تا تھی مولی اور ادر کر تی تا تا ہو تا تا تا ہو تا ہو اور اس کے متعلق ادکام مولی اور ایر کی تا بات ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا	٠,	
ایک برخوام ایرا بورک کے میان کو ملک سے نکالا معنوع ہے مولی اور برخوام بریا با یورک کے میان کو حاص کر کر کا ہے مولی اور برخوام بریا با یورک کے میان کو حاص کر کو تو سے ہوئی و برخوام برگ ہوگا کے مولی اور اس کے معلق اور کا مقتبالا دو ایرا کو کا مقتبالا دو ایرا کو کا مقتبالا ہو کہ کا برخوام کی اوراس کے معلق اورکام مولی اوراس کے معلق اورکام مولی ام ولد کے پی کا آب ب با بات ہوگا ہوگا ام ولد کے پی کا آب ب با بات ہوگا ہوگا ام ولد کے پی کا آب ب بات ہوگا ہوگا ام ولد کے پی کا آب ولد اسلام تبول کر لے تو اس اور لد ہوگا کی اس کے آزاد ہوگی کی مال ہے آزاد ہوگی کے بور آزاد ہوگی کی اس کے تو ہوگی کی اس کے بور آزاد ہوگی کی بات کی باتد ہو ہوگی کی باتر ہیں کہ کی باتد کی باتد ہو ہوگی کی باتر ہو ہوگی کی باتر ہیں کے بیانہ کی باتد ہوگی کی باتر ہیں کہ کی باتر ہو ہوگی کی باتر ہوگی کی باتر ہوگی کی باتر ہو ہوگی کی باتر ہوگی کی باتر ہوگی کی باتر ہو ہوگی کی باتر ہوگی کی ہوگی کی باتر ہوگی کی ہوگی	ొ ద	باب التدبير
مولی در بربار میاری کی من می کورن کی منافع حاصل کرسکا ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔	"	مد بر کی تعریف
مران فوت ہوجائے تو مریشت مال ہے آزاد ہوگا مران فوت ہوجائے تو مریشت مال ہے آزاد ہوگا ہاب الاستیلاد ہاب الاستیلاد ہوبان ای امراد کر کن کن باقوں کا افتیارے ہوبان ای امراد کر کئی کن باقوں کا افتیارے مرانی امراد کر کئی کئی کر دیتو کیا تھم ہوگا امرانی امراد کر کئی کئی کر دیتو کیا تھم ہوگا امیدان کی امراد کر است ہوگا مرانی فوا مورد کی کئی کی مال ہے آزاد ہوگی مرانی فوا مورد کی کئی ہوگا کی اس کے آزاد ہوگی ہوبی بائدی ہے دکار کیا ہوگا ہوگا مرانی کی امراد کر استوالی کے کال اس کے آزاد ہوگی مرانی کی امراد کر کے جات اللی کے خوات کا اس کے آزاد ہوگی مرانی کی اس کے بچہ جات ہوا کی دیا ہوگا کے بیا ہوگا ہوگا کا اس کے استوالی کا نسب کا استوالی کے استوالی کا سے بیان ہوگا ہوگا کی اس کے بچہ جات ہوگا ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگا کی اس کے بچہ جات ہوگا ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگا ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگا ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگا کی اس کے بچہ جات ہوگا ہوگی کی اس کے بھر ہوگا ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگا ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگی کی اس کے بھر بیان کی کو بیان کی کریا ہوگی کی اس کے بچہ جات ہوگی کی اس کے بھر بیان کی کریا ہوگی کی اس کے بھر بیان کی کریا ہوگی کی اس کے بھر بیان ہوگی کی بھر بیا ہوگی کی اس کے بھر بیان کی کریا ہوگی کی بھر بیا ہوگی کی بھر بیان کی کریا ہوگی کریا ہوگی کی بھر بیان کی کریا ہوگی کریا	4	مد برکی بیج مبداوراس کو ملک سے تکالناممنوع ہے
تدیر کوموت کے ساتھ معلق کرنے کا تھے معلق مول اور اس کے متعلق احکام مولی کو اپنی ام ولد کبنی کی نیا مولد کرنے کی نام ولد کرنے کی کا نسب کہ جارت ہوگا ام ولد کے بچہ کی نفی کردیت ہوگا ام ولد کے بچہ کی نفی کردیت ہوگا ام ولد کے بچہ کی نفی کردیت ہوگا مولا ام ولد کے بچہ کی نفی کردیت ہوگا مولا ام ولد مولی کے کل مال سے آزاد ہوگی مولا ام الحد المال میں ہوگا ہوگا کے بعد آزاد ہوگی کے بعد کی باتم کے بعد ہوگا کے بعد آزاد ہوگی کے بعد ہوگا کے بعد ہوگا کے بعد ہوگی کے	~	مولی مد برغلام یاباندی ہے سوئتم کے منافع حاصل کرسکتا ہے
باب الاستیلاد ابندی ام دلد کریک فتی اوراس کے تعلق ادکام مولی اوا پی ام دلد کریک نئی کرد ہے قو کیا اختیار ہے ام دلد کریک کا نب کر باغ ہی کا اختیار ہے ام دلد کریک کا نب کرد ہے قو کیا تھم ہوگا ام دلد کریک کئی کرد ہے قو کیا تھم ہوگا ام دلد کریک کئی کرد ہے قو کیا تھم ہوگا مولی فو ہو اے تو ام ولد مولی کے کل مال ہے آزاد ہوگی مولی فو ہو اے تو ام ولد مولی کے کل مال ہے آزاد ہوگی کے بعد آزاد ہوگی میری باغدی ہے دہو گار کیا اور اس سے بچہ ہوا پھراس کا مالک بن گیا باغدی ام ولد ہوگا میری باغدی ہے دیا ہے گئی ہے ہوا کہ اس کے اور کا کہ بن گیا باغدی ام ولد ہوگا میری باغدی نے بچہ جنا ایک نے نب کا دعو کی کیا اس کا نب خابت ہوجائے گا ادر وفوں نے نب کا اکسٹے دمولی کیا ہادی کا نب خابت ہوجائے گا اگر دونوں نے نب کا اکسٹے دمولی کیا ہادی کا نب خابت ہوجائے گا دونوں نے نب کا اکسٹے دمولی کیا ہوگا کیا اس نے بچہ جنا، بچ کے نب کے دمولی کرنے کا خاب کی باغدی ہے دلیل الا کھان مولی نے اپنے مکا تب کی باغدی ہے دلی کی ،اس نے بچہ جنا، بچ کے نب کے دمولی کرنے کا تھے مکا تب کی باغدی ہے دلیل الا کھان مولی نے اپنے مکا تب کی باغدی ہے دلی کی ،اس نے بچہ جنا، بچ کے نب کے دمولی کرنے کا تھے مکا تب کی باغدی ہے دلیل کا نب الا کھان مولی نے اپنے مکا تب کی باغدی ہے دلی کی ،اس نے بچہ جنا، بچ کے نب کے دمولی کرنے کو تکم کیا ہے دائے کیا ہوگا کیا اس نے بچہ جنا، بچ کے نب کے دمولی کرنے کو تکم کیا ہوگا کیا ہی کہ کیا ہوگا کیا ہوگا کیا ہوگا کیا ہوگا کیا ہوگا کو کہا کہ کو کئی ہوگا کے دولیل ہے کہ کہا کہ کو کئی ہوگا کیا ہوگا کیا ہوگا کو کہا کہ کہا کہ کو کئی کہا تب کراہ کیا ہوگا کیا ہوگی کیا ہوگا کیا ہوگا کو کہا	~	•
باندی ام دلد کب بنی ہا وراس کے متعلق احکام مولا گوا تی ام دلد کر کن کن باتوں کا اختیارہ ہوگا گوا بی ام دلد کر پرک تک باتوں کا اختیارہ ہوگا ام دلد کے پرک افسی کر دیتو کیا تھم ہوگا مولا ام دلد کے پرک افسی کر دیتو کیا تھم ہوگا مولا ام دلد مولی کے قورت سے نکاس کیا پیجہ اس کے تاہے ہوگا مولا فیر ان و دلد اسلام قبول کر لیے قواس ام دلد پرلازم ہے کہ سمی کرے انہی میں اور بید بمزولہ مکا تبہ کے ہوگی سعابیا واکر نے فیر ان باندی سے دلد اسلام قبول کر لیے قواس ام دلد پرلازم ہے کہ سمی کرے انہی میں اور بید بمزولہ مکا تبہ کہ ہوگی سعابیا واکر نے فیر کیا باندی سے ذولی کا مورد ہوجائے گا اور بید باندی ام دلد ہوجائے گا اور سے کیلئے باپ قیست کا خاس میں ہوگا ۔ فیر کیا باندی سے دولی سے تب کا خاس میں ہوگا ۔ فیر کیا باندی سے دولی سے تبہ بایک دولوں سے نب بایت ہوجائے گا اگر دولوں سے نب باید کی ویل سے نب باید کی ویل سے نب باید کی دیل سے دولوں سے نب کا باندی سے دولی کی ماس نے بیج جنا ، بیج کے نسب کے دولوں کر نے کا تھم کا فیر بیف کی تب کی دیا سے نبی باندی سے دولی کی ماس نے بیج جنا ، بیج کے نسب کے دولوں کر نے کا تھم کا فیر بین منعقد ، دولوں سے نب باید ہیں بین منعقد ، دولوں سے نب باید ہیں بین منعقد ، دولوں نام ملا شد کی میں منعقد ، دولوں کے نسب کر می اور بیا میں بر بر ہیں کی میں منعقد ، دولوں کے میں میں بر بر ہیں کی میں منعقد ، دولوں کے میں میں بر بر ہیں کو میں کو میں کو میں کو میں کیا کیا میں کو کی کو میں کو کی کو کیا کو کیا کو کی کو کی کو کیا کو کی کو کیا کو کی کو کو کی کو کو کی کو ک	~Λ	تدبير كوموت كے ساتھ معلق كرنے كا تھكم
مولی کو این ام دلد پر کن کن با تو کا افتیار ہے ام دلد کے بچی کا نب کب جا بت ہوگا ام دلد کے بچی کا نب کب جا بت ہوگا اکید آ دی نے حورت سے نکا ک کیا بچہ اس کے تائی ہے مولی ام دلد کے بچی کا فی کرد سے تکا ک کیا بچہ اس کے تائی ہے مولی فوت ہوجائے تو ام دلد مولی کے کل مال ہے آ داد ہوگی نفرانی کی ام دلد اسلام تول کر لے تو اس ام دلد پر لا زم ہے کہ سی کرے انہی شی اور یہ بمزلہ مکا تب کے ہوگی سعا بیا داکر نے نیری باندی سے نکا کی کیا اور اس سے بچے ہوا بھر اس کا ما لک بن گیا باندی ام دلد ہوجائے گا فیری باندی سے دلی کی اس نے بچے جوا ابھر اس کا ما لک بن گیا باندی ام دلد ہوجائے گا اور جینے کیا باندی سے دلی کی اس نے بچے جوا کھی کی اس کو بی کی اس خاب ہوجائے گا اگر دونوں نے نب کا اس کی اس کی دونوں سے نب ہوجائے گا دونوں سے بیرت کا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچ جنا ، بچ کے نسب کے دوئو گا کر نے کا تکم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچ جنا ، بچ کنسب کے دوئو گا کر نے کا تکم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچ جنا ، بچ کنسب کے دوئو گا کر نے کا تکم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچ جنا ، بچ کنسب کے دوئو گا کر نے کا تکم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچ جنا ، بچ کنسب کے دوئو گا کر نے کا تکم مولی نے دالی مرد اور ال ، مرد اور داری سب برابر ہیں میرین فو کی تعریف	9	باب الاستيلاد
ام ولد کے پری کانسب سب بنابت ہوگا مولی ام ولد کے پری کانی کردی تو کیا تھم ہوگا ایک آدی نے خورت سے نکاح کیا پری مال کے تابع ہے مولی فوت ہوجائے تو ام ولد مولی کے کل مال سے آزاد ہوگی مولی فوت ہوجائے تو ام ولد مولی کے کل مال سے آزاد ہوگی نفرانی کی ام ولد اسلام تجول کر لے تو اس ام ولد پر لا زم ہے کہ سمی کرے انہی میں اور یہ بمنز لدم کا تبہ کے ہوگی سعا بیا واکر نے عیری با ندی سے زکاح کیا اور اس سے بچ ہوا پھر اس کا مالک بن گیا با ندی ام ولد ہوگی عیری با ندی سے دلی کی اس نے بچہ جنا والمی نے نسب کا وجو گی کردیا نسب فابت ہوجائے گا اور یہ با ندی ام ولد ہوجائے گی ور بیا ندی سے نہ بی خیا ایک نے نسب کا وجو گی کیا اس کا نسب فابت ہوجائے گا مولی نے اسپ ما اس کے بچہ جنا کی دونوں سے نسب فابت ہوجائے گا دونوں سے جو سے نسب کی دیل مولی نے اسپ می میاندی سے دلی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دکوئی کرنے کا تھم مولی نے اسپ می کیا ہدی ہوگی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دکوئی کرنے کا تھم مولی نے اسپ می کیا ہدی ہوئی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دکوئی کرنے کا تھم مولی نے اسپ می کیا ہدی ہے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دکوئی کرنے کا تھم میری متعقدہ می تحریف میری اختمام ٹلا شد	~9	باندی ام ولد کب بنتی ہے اور اس کے متعلق احکام
مولی ام ولد کے بچی تی گرد نے تو کیا تھم ہوگا ایک آدی نے فورت سے تکان کیا بچہ اس کے تابع ہے مولی فوت ہوجائے تو ام ولد مولی کے کل مال ہے آزاد ہوگی فرانی کی ام ولد اسلام تبول کر لے تو اس ام ولد پر لازم ہے کہ سمی کرے انہی میں اور یہ بمزلد مکا تبہ کے ہوگی سعایدادا کرنے فیر کی بائدی سے دکلی کیا اور اس سے بچہ ہوا پھر اس کا مالک بن گیا بائدی ام ولد ہوگ فیر کی بائدی سے دکلی کی اس نے بچہ جوا پھر اس کا مالک بن گیا بائدی ام ولد ہوگ اگر دونوں سے دلی کی اس نے بچہ جا ہوگی کی ایاس کا نسب خابت ہوجائے گا اور سے بائدی ام ولد ہوجائے گا مشتر کہ بائدی نے بچہ جنا ایک نے نسب کا دعویٰ کیا اس کا نسب خابت ہوجائے گا مشتر کہ بائدی نے بچہ جنا ایک نے نسب کا دعویٰ کیا اس کا نسب خابت ہوجائے گا دونوں سے شوت نسب کی دیل نہ بھر سے نسب خابت ہوجائے گا مولی نے اپنے مکا تب کی بائدی سے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی بائدی سے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی بائدی سے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی بائدی سے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی بائدی سے دبل ہیں بی بیر اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم میرین نعقر ہی کرتے دیا گا	Y•	مولیٰ کواپنی ام ولد پر کن کن یا توں کا اختیار ہے
مولی ام ولد کے پی کی تھی کرد نے کو کہا تھی ہوگا ایک آدی نے مورت ہے تکا کی کی مال سے آزاد ہوگی مولی فوت ہوجائے تو ام ولد مولی کے کل مال ہے آزاد ہوگی نفرانی کی ام ولد اسلام تبول کر لے تو اس ام ولد پر لازم ہے کہ سمی کرے انہی میں اور یہ بمزلد مکا تبہ کے ہوگی سعایدادا کرنے نفر کی باندی سے دکھی کی اس نے بچہ ہوا پھراس کا مالک بن گیابا ندی ام ولد ہوگ میٹر کی باندی سے دکھی کی اس نے بچہ جوا پھراس کا مالک بن گیابا ندی ام ولد ہوگ موٹر کی باندی سے دکھی کی اس نے بچہ جوا پھراس کا مالک بن گیابا ندی ام ولد ہوجائے گا اور سیباندی ام ولد ہوجائے گا اور میٹے کیلیا باندی سے دکھی کی اس نے بچہ جوا کی کیا اس کا نسب خابت ہوجائے گا مشتر کہ باندی نے بچہ جنا ایک نے نسب کا دعوئی کیا اس کا نسب خابت ہوجائے گا دونوں نے نسب کی اندی سے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعوئی کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعوئی کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعوئی کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے دکھی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعوئی کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے دیلی کی بی بی بی بی نسب کی اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعوئی کرنے کو تھم کی اور بیابی بی کی بین مند فقد ہی کی تریف میں مند قدر می کی اقدام مکل اشد کی بی	Y+	ام ولد کے بچے کانسب کب ثابت ہوگا
مولی فوت ہوجائے تو ام ولدمولی کے کل مال ہے آزادہوگی نفرانی کی ام ولد اسلام قبول کر لے تواس ام ولد پرلازم ہے کہ سی کرے انہی میں اور یہ بمزلد مکا تب کے ہوگی سعایداوا کرنے کے بعد آزادہوگی ۔ کے بعد آزادہوگی ۔ غیری بائدی ہے تکاح کیا اور اس ہے بچے ہوا بھراس کا مالک بن گیا بائدی ام ولدہوگی ۔ بیٹے کی بائدی ہے دفی کی اس نے بچے ہوا بھراس کا مالک بوگی کردیا نسب فابت ہوجائے گا اور یہ بائدی ام ولدہوجائے گا اور بیٹے کیلئے باپ قیست کا ضامی ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیست کا ضامی ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیست کا ضامی ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیست کا ضامی ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیست کا ضامی ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے بائدی کے دوئوں ہے نسب فابت ہوجائے گا ۔ اور وہول نے نسب کا دوئوں ہے نسب فابت ہوجائے گا ۔ وہول نے نسب کی وہول کے اس نے بچہ جنا، بچہ کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم کی اور ایس مولی نے اپنے مکا تب کی بائدی سے دوئی کی ، اس نے بچہ جنا، بچہ کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم کی اقسام ثلا شہ ۔ کما ساللہ کی اور ایس سے برابر ہیں ۔ بیسی منعقدہ کی تعریف ۔ بیسی منعقدہ کی تعریف ۔ بیسی منعقدہ کی تعریف ۔ بیسی نام کو الدور بیٹی سب برابر ہیں ۔ بیسی نام کی اقسام ثلاث ۔ بیسی نام کو الذار بھرہ اور نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نام کی اور نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نام کے دولا نام کرہ اور نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نام کی دولا نام کی دولا بیسی برابر ہیں ۔ بیسی نام کی دولا نام کی دولا نام کرہ اور نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نام کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نام کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کو نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی نامی کی دولوں نامی سب برابر ہیں ۔ بیسی کی دولوں نامی کی دولوں نا	۳۱ .	مولی ام ولد کے بچے کی نفی کرد ہے تو کیا حکم ہوگا
نصرانی کی ام ولداسلام قبول کر لے قواس ام ولد پر لازم ہے کہ سی کر سے انہی میں اور یہ بمزلد مکا تبہ کے ہوگ سعایا واکر نے بحیر کی باندی سے نکاح کیا اور اس سے بچے ہوا پھراس کا مالک بن گیاباندی ام ولد ہوگ بیشے کی باندی سے فکل کی اس نے بچے ہوا پھراس کا مالک بن گیاباندی ام ولد ہوجائے گا اور یہ باندی ام ولد ہوجائے گا اور بیٹے کیا باندی ام ولد ہوجائے گا اور بیٹے کیلئے باپ قبیت کا ضامن ہوگا ہوگا کیا اس کا نسب فابت ہوجائے گا اور بیٹے کیلئے باپ قبیت کا ضامن ہوگا کی کیا اس کا نسب فابت ہوجائے گا ورونوں نے نسب کا استحدہ کوئی کیا دونوں سے نسب فابت ہوجائے گا ورونوں نے نسب کی دونوں سے نبوت نسب کی دونوں سے نسب فابت ہوجائے گا مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچے جنا ، بچے کے نسب کے دوئی کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچے جنا ، بچے کے نسب کے دوئی کرنے کا تھم کی اقسام مثلا شہ سے بیاب ندی سب برابر ہیں کی میں منسفدہ کی تعریف	4	
کے بعد آزاد ہوگی ۔ بیاندی سے نکاح کیا اور اس سے بچہ ہوا پھر اس کا مالک بن گیا باندی ام ولد ہوگی ۔ بینی باندی سے دکھی کی اس نے بچہ جنا واطحی نے نسب کا دعو کی کردیا نسب ثابت ہوجائے گا اور بیٹے کی باندی سے دطحی کی اس نے بچہ جنا اواطحی نے نسب کا دعو کی کردیا نسب ثابت ہوجائے گا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا ضامن ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا ضامن ہوگا ۔ اگر دونوں نے نسب کا دونوں سے نسب ٹابت ہوجائے گا ۔ اگر دونوں نے نسب کا اس خیر دونوں سے نسب ثابت ہوجائے گا ۔ دونوں سے جو جن نسب کی دونوں سے جو جن نہ بچہ کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے دطی کی ، اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم ۔ اگلب الا کھان ۔ کما جا لا شے سے محلی کے اس خور نے کہ تعریف ۔ اس کی بین منعقدہ کی تعریف ۔ بین من منعقدہ کی تعریف ۔ بین منعقدہ کی تعریف ۔ بین منعقدہ کی تعریف ۔ بین من منب برابر ہیں ۔ بین منب برابر ہیں ۔ بین منعقدہ کی تعریف ۔ بین منب برابر ہیں ۔ بین منب برابر ہیں ۔ بین منافع کی تعریف ۔ بین منب برابر ہیں ۔ بین م	۲	مولی فوت ہوجائے توام ولدمو لی کے کل مال ہے آ زاد ہوگی
کے بعد آزاد ہوگی ۔ عنوان اور ہوگی ۔ غیری باندی ام ولد ہوگی ۔ غیری باندی سے نکاح کیا اور اس سے بچہ ہوا پھراس کا مالک بن گیا باندی ام ولد ہوجائے گی ۔ بیٹے کی باندی سے وطبی کی اس نے بچے جنا واطبی نے نسب کا دعو کی کر دیا نسب ثابت ہوجائے گا اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا ضام من ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا ضام من ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا ضام من ہوگا ۔ اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا شام دونوں سے نسب کا اس با بات ہوجائے گا ۔ اور ونوں نے نسب کا احتماد وکوئی کیا وونوں سے نسب ثابت ہوجائے گا ۔ وونوں نے نسب کا احتماد وکوئی کیا وونوں سے نسب ثابت ہوجائے گا ۔ وونوں نے نسب کی وونوں کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم مولی نے اسپنے مکا تب کی باندی سے وطبی کی ، اس نے بچے جنا ، بچے کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم ۔ اور کیا تھریف کی دونوں کے دونوں کے دونوں کے دونوں کے دونوں کیا تھریف کی دونوں کے دونوں کی دونوں کے		نصرانی کی ام ولداسلام قبول کر لے تواس ام ولد پر لازم ہے کہ سعی کرے انہی میں اور بیمنز لدمکا تبہ کے ہوگی سعا بیادا کرنے
بیٹے کی باندی سے وطی کی اس نے بچے جنا واطی نے نسب کا دعو کی کردیا نسب ٹابت ہو جائے گا اور یہ باندی ام ولد ہو جائے گ اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا ضامن ہوگا مشتر کہ باندی نے بچے جنا ایک نے نسب کا دعو کی کیا اس کا نسب ٹابت ہو جائے گا اگر دونوں نے نسب کا اکشے دعو کی کیا دونوں سے نسب ٹابت ہو جائے گا دونوں سے ثبوت نسب کی دلیل مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچے جنا ، بچے کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچے جنا ، بچے کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ، اس نے بچے جنا ، بچے کے نسب کے دعو کی کرنے کا تھم مولی نے اسب کی باندی سے والی ہے دو اور نامی سب برابر ہیں تصد اقتم کھانے والا ، مکرہ اور نامی سب برابر ہیں	٣	کے بعد آزاد ہوگی
اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا ضامن ہوگا مشتر کہ باعدی نے بچہ جناایک نے نسب کا دعویٰ کیااس کا نسب ثابت ہوجائے گا اگر دونوں نے نسب کا اسمٹھے دعویٰ کیا دونوں سے نسب ثابت ہوجائے گا دونوں سے ثبوت نسب کی دلیل مولیٰ نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطمی کی ،اس نے بچہ جنا، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم مولیٰ نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطمی کی ،اس نے بچہ جنا، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم کتاب الا کھان تشم کی اقسام ثلا شہ بمین منعقدہ کی تعریف تصدافتم کھانے والا، بمرہ اور ناسی سب برابر ہیں	r.	غیر کی باندی سے نکاح کیا اوراس سے بچہ ہوا چھراس کا مالک بن گیا باندی ام ولد ہوگی
مشتر کہ بائدی نے بچہ جناایک نے نسب کا دعویٰ کیا اس کا نسب ہوجائے گا اگر دونوں نے نسب کا اعظم دعویٰ کیا دونوں سے نسب ہابت ہوجائے گا دونوں سے جوت نسب کی دلیل مولیٰ نے اپنے مکا تب کی بائدی سے وطی کی ، اس نے بچے جنا ، بچے کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم مولیٰ نے اپنے مکا تب کی بائدی سے وطی کی ، اس نے بچے جنا ، بچے کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم الکم کی اقسام ہلا شہ میس منعقدہ کی تعریف میس منعقدہ کی تعریف میس نے والا ، مکرہ اور ناسی سب برابر ہیں		بیٹے کی باندی سے وطی کی اس نے بچے جنا واطی نے نسب کا دعویٰ کر دیا نسب ثابت ہوجائے گا اور یہ باندی ام ولد ہوجائے گ
اگردونوں نے نسب کا اکشے دعویٰ کیادونوں سے نسب ثابت ہوجائے گا دونوں سے ثبوت نسب کی دلیل مولیٰ نے اپنے مکا تب کی بائدی سے وطمی کی ،اس نے بچہ جنا، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تعلم اسلم کی اقسام ثلاثہ میمین منعقدہ کی تعریف بیمین لغو کی تعریف تصدأ قشم کھانے والا ،کمرہ اور ناس سب برابر ہیں	ద	اور بيني كيليح باب قيمت كاضامن موكا
دونوں سے شبوت نسب کی دلیل مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطی کی ،اس نے بچہ جنا، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا حکم اسم کی اقسام ثلا شہ میں منعقدہ کی تعریف میں لغو کی تعریف میں لغو کی تعریف تصد اقتم کھانے والا ،کر ہاور ناس سب برابر ہیں	4	مشتر کہ بائدی نے بچہ جناایک نے نسب کا دعوی کیااس کا نسب ثابت ہوجائے گا
مولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے وطمی کی ،اس نے بچے جنا، بچے کے نسب کے دعویٰ کرنے کا تھم استم کی اقسام ثلاثہ استم کی افسانے دالا ،کر ہاورنا می سب برابر ہیں	<u>'</u>	
المیان الایمان المین ال	' 9	
ا میں مثلاثہ بمین منعقدہ کی تعریف بمین لغو کی تعریف بمین لغو کی تعریف قصد اقتم کھانے والا ، مکرہ اور ناسی سب برابر ہیں	4	مولی نے اپنے مکا تب کی با ندی سے وطی کی ،اس نے بچہ جنا ، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا حکم
ہیں منعقدہ کی تعریف میں افعری تعریف میں افعری تعریف قصد اقتم کھانے والا ، مکرہ اور ناسی سب برابر ہیں	۱ .	كتابالايمان
سین لغو کی تعریف قصد اقتم کھانے والا ،مکرہ اور ناسی سب برابر ہیں)	فشم كي اقسام ثلاثه
قصد اقتم کھانے والا ، مکرہ اور ناس سب برابر ہیں	۲	
	٠ .	
باب ما يكون يمينا و ما لا يكون يمينا	1	قصداقتم کھانے والا بمکرہ اور ناسی سب برابر ہیں
	۵	باب ما يكون يمينا و ما لا يكون يمينا

فهرست	اشرف الهداريشرح اردو مداريه—جلاشهم
۵۵	اللد كاساء ذاتى وصفاتى بيض كاحكم
ra	غیراللد کی قتم کھانے سے حالف نہیں ہوگا
۵۸	حروف فتم
۵۸	الفاطق
۵۹	فاری کے کن الفاظ سیونتم منعقد ہوگی
Y•	علىَّ نذريا عليَّ نذر الله كَبَ كَاحَكُم
Y•	اگر میں ایسا کروں تو میں یہودی یا نصرانی یا کا فرہوں میتم ہے
YI.	سائل
YI	اگر کہا میں نے ایبا کیا تو مجھ پر اللہ کا غضب یا اللہ کی پھٹکا رہواس سے تتم کھانے والا شار نہیں کیا جائے گا
Yr	فصل في الكفارة
٧ŕ	كفارة يمين
Yr	کفاره کی اشیاء ثلاثثة برقا در منه ہوتومسلسل تین روز ہے رکھے
YM.	حسف پر کفاره کومقدم کرنا
44	معصيت برحلف كأحكم
40	کا فرنے حالت کفر میں قتم کھائی یا اسلام لانے کے بعد حانث ہو گیا تو اس پر کفارہ نہیں
40	جس چیز کامیں مالک ہوں وہ مجھ پرحرام ہے کہنے سے وہ چیز حرام نہیں ہوگی
6F	سنحسى نے كل حل على حرام كہا ہيكھانے اور پينے برمحول ہوگا يا جس كى نيت كى وه مراد ہوگى
YY ,	نذ رمطلق، مانی اس کا پورا کرنالا زم ہے یہی تھم نذر معین کا ہے
44	فتم كي متصل الشاء الله كها حاث نبيس موكا
YA	باب اليمين في الدخول والسكني
YA	فتم کھائی بیت میں داخل نہیں ہول گاتو کعبہ سجدیا بیعدیا کلیسہ میں داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا
44	فتم کھائی گھر میں داخل نہیں ہوں گا دیرانہ میں داخل ہوا جانث نہیں ہوگا
44	فتم کھائی لا ید حل ہذہ الدار پجروہ گھروریان ہوگیا اور دوبارہ بنایا گیا پجرداخل ہوا حانث ہوجائے گا
۷٠	فتم کھائی کہ اس دار میں داخل نہیں ہوگا اس کی حصت پر پڑار ہا حانث ہوجائے گا
۷١ .	فشم اٹھائی کہاس دار میں داخل نہیں ہوگا اور دہ اس میں تھا بیٹھنے سے حانث نہیں ہوگا
4	فیم کھائی یہ کپڑائبیں پہنے گاحالانکہ اس نے بہنا ہوا تھائی الحال اتاردیا حانث ٹبیں ہوگا
	فتم کھائی کہاس گھر میں نہیں رہوں گا خودنکل گیااورساز وسامان اس کے اہل وعیال اسی میں ہیں اورلوٹنے کا ارادہ بھی نہیں ہے
۷٣	حانث ہوجائے گا
28	فتم کھائی اس شہر میں نہیں رہوں گا تو بچے اور سامان منتقل کرنے پرموقوف نہیں
46	مائل
•	

4	باب اليمين في الخروج والاتيان والركوب وغير ذالك
ĽΥ	قتم کھائی کہ مجد سے نہیں نکلے گا پھرا یک آ دی کو تھم دیااس نے اٹھا کر باہر کر دیا جانث ہوجائے گا
4	قتم کھائی کہا ہے گھرسے جنازے کے علاوہ کیلیے نہیں نکلے گا پھر جنازہ کیلئے نکلا پھردوسرا کا م بھی کرلیا جانث نہیں ہوگا
44	فتم كھائى كەبھرە ضروربھرورآؤل كا چرندآيايبال تك كەفوت موكياتوا يى زندگى كة خرى كھات ميں حانث موجائے گا
	قتم کھائی کہ میری ہوی میری اجازت کے بغیر یا ہزئیس نکلے گی اے ایک دفعہ اجازت دے دی وہ باہرنکلی پھردو بارہ اجازت
۲۸	كے بغير با ہرنگی حانث ہوجائے گا
	ایک آدی نے کی کوکہا اجلس فتغد عندی اس نے کہا اگریس ناشتہ کروں تو میراغلام آزاد پھرایے گھر کی طرف گیا اور ناشتہ کیا
۷9	حانث نہیں ہوگا
A1	باب اليمين في الاكل والشرب
۸ı	فتم کھائی کہاں مجورے نہیں کھاؤں گاس سے مجور کا کھل مراد ہے
۸I	قتم کھائی کہاں بچے سے یا جوان سے کلامنہیں کرے گا چھر بوڑ ھا ہونے کے بعد کلام کیا جانث ہوجائے گا
14	قتم کھائی کہ بسرنہیں کھائے گا پھر رطب کھالیں جانث نہیں ہوگا
۱۳ ۰	فتم کھائی کہ رطب نہیں خریدوں گا پھر بسر کا خوشہ خرید لیا جس مین رطب بھی تھیں جانث نہیں ہوگا
١٣	قتم کھائی گوشت نہیں کھاؤں گا پھرمچھلی کا گوشت کھالیا جانث نہیں ہوگا
٧٣	مبائل
١٣	قتم کھائی چہ لی نہ کھائے گانہ خریدے گا کوئی چر بی مراد ہوگی
۵	قتم کھائی کہاں گندم کونبیں کھاؤں گا چبائے بغیر کھانے سے حانث نہیں ہوگا
14	فتم کھائی اس آ نے سے نہیں کھائے گا بھراس کی روٹی کھالی جانث ہوجائے گا
14	فتم کھائی بھنا ہوانہیں کھائے گا گوشت مراد ہوگا
14	قتم کھائی کہ سرتیں کھائے گاسر کااطلاق سرپر ہوگا
۱۸ -	قتم کھائی کہ فائھ نہیں کھائے گا پھرانگور،انار،ترخر ما،مکڑی،کھیرا کھایاتو جانث نہیں ہوگا
19	قتم کھائی کہادام ہے نہیں کھاؤں گا،ادام کامصداق
•	ناشتہ نہ کرنے کی شم اٹھائی غذا کا اطلاق کون سے کھانے پر ہوتا ہے
91	اگرکها ان لبست او اکلت او شربت فعبدی حو پھرکہامیری پیمراد ہے تضاءتصدیق نہیں کی جائے گ
91	قتم کھائی کہ د جلہ سے نہیں ہے گا پھر برتن سے پی لیا جانث نہیں ہوگا . تبریم
97	قشم كھائىان لم اشرب الماء الذى فى هذا الكوز اليوم فامراته طالق اوركوزے ميں پانى نہيں تھا حاث نہيں ہوگا - دير ب
	اكرتتم كهائى ليصعدن السماءيا ليقلبن هذاالحجو ذهبا فتم منعقد بوجائ كاورحانث بوكا
10	باب اليمين في الكلام
1	فتتم کھائی کہ فلاں سے کلام نہیں کروں گا بھر کلام کی کہوہ من رہاتھا مگروہ سویا ہوا تھا جانث ہوجائے گا
	اورا گرفتم کھائی فلاں کی اجازت کے بغیر کلامنہیں کروں گااس نے اجازت دے دی اور اسے معلوم نہیں اس نے کلام کیا حانث

فهرست	اشرف الهداية شرح اردوم اليه بجلد ششم
90	بوجائے گا
90	فتم الخائى لا يكلمه شهرا فتم الخان كودتت ميمينة ثار بوكا
94	ا گرفتم کھائی کلام نہیں کرے گا پھر نماز میں قرآن پر ھا جانث نہیں ہوگا
94	قتم کھائی فلان مخص سے گفتگو کروں تو میری ہوی کوطلاق تو بیوی کو کب طلاق ہوگی
	اگركهاان كلمت فلانا الا ان يقدم فلان يا حتى يقوم فلان يا الا ان ياذن فلان يادن فلان فاهرأته
94	طالقفلال کے قد وم اور اذن سے پہلے کلام کی حانث ہوجائے گا
	فتم کھائی کہ لایکلم عبد فلان اور کسی معین غلام کی نیت نہیں کی یافلاں کی بیوی یافلاں کے دوست کے ساتھ کلام نہیں کروں
94	گا ندکوره الغاظ کے ساتھ قتم اٹھانے کا تھم
. **	كسى معين غلام رفتم كهائى ياكسى مغين بيوى كيساته ياكسى معين دوست كيساته كلام نبيل كرول گا،غلام ميں حانث نبيل مو گاعورت
9.4	اوردوست ميں حائث بوجائے گا
99	فتم کھائیلا یکلم صاحب هذا الطیلسان اس نے جا در کوفروخت کردیا پھرکلام کی حانث ہوجائے گا
100	قتم كهائى لا يكلم حينااوزمانا كتنازمانه مراده وگا؟
1	قتم الشائي لايكلم الدهواس سے كتنے دن مراد بول مع؟
1+1	فتم کھائی چند دنوں تک بات نہیں کروں گا کتنے دن مراد ہوں سے؟
101	غلام کوکہاان خدمتنی ایا ماکثیر ۃ فانت حر،ایام کثیر ہ کامصداق کتنے دن ہوں گے؟
101	باب اليمين في العتق والطلاق
1014	بیوی سے کہاجب تو بچہ جنے تحقیے طلاق اس نے مراہوا بچہ جنا طلاق ہوجائے گ
1+14	کسی نے کہااپی باندی سے کہ توجب بچہ جنے تو وہ آزاد ہے،اس نے بچہ جنا آزاد ہوجائے گا
1+14	پہلا وہ غلام جے میں خریدوں وہ آزاد ہے،غلام خریدا آزاد ہوجائے گا
1.0	آخرى غلام جے من خريدوں وه آزاد ہے، يہ كہ كرمولي مركيا،اب كياموكا؟
1+0	وہ آخری عورت جس سے میں نکاح کروں اسے تین طلاق ہیں ،اس کا تھم
	آ قانے کہا کہ ہروہ غلام جو مجھے فلاں بیوی کے ہاں ولادت کی خوشخری و روہ آزاد ہے، تین غلاموں نے اسپے علیحدہ علیحدہ
I+¥	خوشخری دی، پہلے والا آزاد ہوجائیگا
1+4	اگر کسی نے کہاان اشتویت فلانا فہو حو ، پھر کفارہ قتم کی طرف سے خریدا، یہ کفارہ درست نہیں ہے
1•٨	ا پنی ام دلد کو کفاره کی نمیت سے خربیدا تو بیر کفاره درست نہیں
1•٨	سی نے کہااگر جاریہ ہے ہمبستری کروں تو وہ آزاد ہے، پھرہمبستری کی ،وہ آزاد ہوجائے گ
1+9	کی نے کہا کل مملوك لى حر تواس میں مكاتب بغیر نیت كے شامل ند ہوگا
ff+ _	ا پنی ہویوں کو کہا کہاس کو طلاق ہے یا اس کو اور اس کو طلاق ہے، آخری والی کو طلاق واقع ہوجائے گ
111	باب اليمين في البيع والشراء والتزوج وغير ذالك باب اليمين في البيع والشراء والتزوج وغير ذالك
111	حلف اٹھائی کہ بیج نہیں کرے گایا خریدے گانہیں یا کرایہ پرنہیں دے گا، پھر کسی کووکیل بنایا اس نے بیسب کیا تو حاث نہیں ہوگا

-جلدششم	فهرست اشرف الهداية شرح اردو مدايية
III	قتم کھائی کہ لا بتزوج اولا بطلق او لا بعتق پھر کسی کووکیل بنایاس نے بیامور کئے ،حانث موجائے گا
	اگرفتم کھائی اپنے غلام کونہیں ماروں گااور بکری کوذئ نہیں کروں گا،کسی دوسرے کوان کا موں کا تھم دیا،اس نے کر لئے تو حانث
. ļir	جوجائے گا
111	اگر کسی نے قتم اٹھائی کہا ہے سنچے کونہیں مارے گا چھردوسرے آ دمی کو مار نے کا تھم دیا ،اس نے مارا تو حا نث نہیں ہوگا
	کسی نے دوسرے کو کہاا گریہ کپڑا میں بختے بیجوں تو میری بیوی پرطلاق واقع ہو مجلوف علیدنے کپڑے کوخلط کر دیا، پھرحالف
. 1111	نے پیچا اور وہ جا نتائمیں تھا، حانث نہیں ہوگا
III	ا یک هخص نے کہا بیفلام آزاد ہے اگر میں اسے بیچوں ، پھر خیار شرط کیساتھ بیچا تو غلام آزاد ہوجائیگا
וות	سن كهاا كريس ا پناغلام ياباندى نديچون توميرى بيوى پرطلاق ،غلام آزاد كرديايا مكاتب بناديا تواس كى بيوى مطلقه موجائى
110	باب اليمين في الحج والصلوة والصوم
110	جو خض کعبہ یا کسی اور جگہ میں ہے اور کہا بیت الله شریف کی طرف پیدل چل کرجانا مجھ پرلازم ہے، اسپر پیدل جج یاعمرہ واجب ہے
PII	سمی نے کہا مجھ پر بیت الله شریف کی طرف نکلنا یا جانالازم ہے،اس پر پچھ بھی لازم نہیں
	سن کے کہاا گرمیں اس سال جج نہ کروں میر اغلام آزاد ہے، پھراس نے کہا میں نے جج کیااور دو گواہوں نے گواہی دی کہاس
114	سال اس مخض نے قربانی کوفیہ میں کی ،اس کا غلام آزاد ہوجائے گا
IIA	روزه نه رکھنے کی قیم کھالی پھرروزے کی نبیت کر لی اورا یک گھڑی روز ہ رکھا پھراس دن تو ڑدیا جانث ہوجائے گا
IIA	نمازنه پژھنے کی شم کھائی پھر کھڑا ہوگیا قرات اور رکوع کیا جانٹ نہیں ہوگا
- 114	باب اليمين في لبس الثياب والحلى وغير ذالك
	بیوی سے کہا تیرے کاتے ہوئے سوت کا کپڑا پہنول تو ھدی ہے پھررو کی خریدی اورعورت نے کا تا پھراس نے بنااور پہنا تو وہ
. 119	هدى بوگا
11.	کسی نے قشم کھائی کہزیورنہیں ہینے گا پھر چاندی کی انکھوٹھی پہن لی حانث ہوگا
17+	فتم کھائی کہ فرش پڑنہیں سوئے گا پھر بچھونا بچھا کرسوگیا تو حانث ہوجائے گا
Iri	باب اليمين في القتل والضرب وغيره
Irl	قتم کھائی کہا گرمیں نے تم کو مارا تو میراغلام آزادتو میشم زندگی تک محدود ہوگی
IPP.	قشم کھائی کہا گرمیں تم کونسل دوں تو میراغلام آزاد ہے موت کے بعد نسل دیا تو حانث ہوجائے گا
irm	اگر کسی نے نتم کھائی کہا بی بیوی کونہیں ماروں گا،کیکن اس کے سر کے بال تھینچے یااس کا گلاد بایادغیرہ،حانث ہوگایانہیں
irm	فشم اٹھائی اگر میں فلاں کوئل نہ کروں تو میری بیوی کوطلاق اور فلاں مرچکا تھا اور حالف کومعلوم تھا تو حالف حانث ہوجائے گا
irm.	باب اليمين في تقاضى الدراهم
וווי	قتم کھائی کہ میں فلاں کاعنقریب دَین ادا کروں گا تو کتنے دن مراد ہوگا
irm	قشم اٹھائی کہ فلاں کا دین ضرور بصر ورآج ادا کرونگا اور دین ادا کر دیافلاں نے بعض درہم کو کھوٹا پایا توقشم اٹھانے والا جانٹ نہیں ہوگا د تر میں
Iry	قتم کھائی کے تھوڑ اتھوڑ اوصول نہیں کرے گا پھرتھوڑ اتھوڑ اوصول کیا جانث ہو گایانہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
ITY	اگرمیرے پاس سوائے سورویے کے ہول تو میری بیوی کوطلاق ہے کے الفاظ سے تشم کا تھم

·	,	
	فهرست	اشرف البداميشرح اردومداميه – جلد ششم
.0 9	Iry .	مسائل تتفرقه
	ITY	فتم کھائی کہ فلاں کا منہیں کرے گا ہمیشہ کے لئے چھوڑ دے
₩	. 112	کہا کہ میں ضرور بالصرور بیکام کروں گاایک دفعہ کرلیافتم ہو جائے گی
hi ka	11/2	اگر کسی حاکم وقت نے کسی محض کوتم دی کہ اس ملک میں جوکوئی شرپندآ جائے تو ہمیں خبردینا، یہتم کب تک برقر اررہے گی؟
	.*1	اگر کسی نے قتم کھائی کہ میں اپناغلام فلال مخض کو دیدوں گا، پھراس نے اسے مبہر دیا، مگراس (فلاں) نے اسے قبول نہیں کیا، کیا
	11/2	قتم پوری بوئی یانبیس؟
	IFA	وہ مخض جس نے ریحان نہ سو تکھنے کی شم کھیائی پھرورد (گلاپ) یا یا تمین سوتکھی ، حانث نہیں ہوگا
	IFA	بنفشه نبخرید نے گفتم کھائی اور نبیت کچھ نہ تھی تو مراداس کاروغن ہوگا
	IPP	كشاب المحدود
	ساساا	حد کا لغوی، شرع معنیٰ اوراجراء حد کی حکمت
	IPP	ثبوت زناا قراراور بیند سے م
	الماليا	گوائی کا طریقهٔ کار تانیده
	Imb	تفیش زنا مرابع می کردنا
Y	110	زنا کے بارے میں گواہی کی کیفیت تقریر مربط میں میں
•	110	اقرار کاطریقه کار مقارب تا تا با تفتیم میں
	112	اتمام اقرارکے بعد تفتیش زنا اقرار سے رجوع کا تھم
	IPA	ام کیلئے رجوع کی تلقین کا تھم امام کیلئے رجوع کی تلقین کا تھم
de d	IPA Ima	انا کیے ربوں کا منافا ہم حد کی کیفیت اور اس کے قائم کرنے کا بیان
*	114	رجم كاطريقة كار
	164	میں ہوئے ہوئے۔ گواہ پھر مارنے سے انکار کردیں تو حد ساقط ہوجائے گی
0.	iri	غیرمحصن زانی کی حدسو(۱۰۰) کوڑے ہے
	IM	کوڑے مارنے کاطریق کار
	IFT	سر، چېرےاورشرمگاه برکوژے نه مارے جا کیں
*	100	حدود میں کوڑے مارنے کی کیفیت
i	١٣٣	زانی غلام کی حد
	והה	عورت کورجم کرنے کیلئے گڑھا کھودنے کا تھم
•	ira	آ قاغلام پر حد جاری کرسکتا ہے یانہیں؟
	ורץ	احصان كب متفق هوگا؟
	IM	محصن كيلئے رجم اوركوڑ وں كوجمع نہيں كيا جائے گا
9		

ى <u></u> —جلى ^{شة}	فهرست اشرف الهداييشرح اردوبدا
1179	با کره مردوغورت کی سزامیں کوڑوں اور جلاوطنی کوجع نہیں کیا جائے گا
10+	محصن زانی (مریض) کورجم کرنے کا حکم
10+	حالمه پر کب صد جاری کی جائے گی؟
101	باب الوطى الذي يوجب الحد والذي لايوجبه
101	زنا کی وظی موجب حدہے
100	مطلقہ ثلاث کی عدت میں وظمی کرنے سے حد کا تھم
100	طلاق کنانی کی عدت میں وطی کرنے سے حد کا علم
100	بیٹے یا پوتے کی ہاندی سے وظی موجب حدنہیں
100	بھائی اور چچا کی با ندی سے وطی مو جب حد ہے ما
100	وظی بالشبه موجب حدثبین
104	ا پے بستر پرکسی عورث کو پایااوراس سے وطی کر لی تو حد جاری ہوگی م
104	محرمہ سے نکاح کرنے کے بعد وطی کر لی تو حد جاری ہوگی یائہیں ،اقوال فقہاء
102	اجنبیہ سے مادون الفرج وطی اور اواطت موجب تعزیر ہے ، اقوال فقہاء حسیر سے طرف
109	چوپائے سے وظی موجب حدثیں رائے میں کبغے ملد کرمیں میں میں اس میں میں میں اس کا میں اس کا میں اس کا میں اس کا میں کا میں کا میں کا میں ک
109	دارالحرب اور دارالبغی میں کئے ہوئے زنا کی حد دارالاسلام میں جاری نہیں کی جائے گی
14+	حربی امان لے کردارالاسلام داخل ہوااور ذمیہ سے زنا کیایاذ می نے حربیہ سے زنا کیا تو کس کوحد لگائی جائے گی ، اقوال فقہاء محمد ادان نیال میزان دفتہ اور مدقعی میزول عصور ناکیا ہے ۔ زمان از مدرس کی نہیں تا مارڈ تا
144	بچہ یاد یوانہ نے اپنے اوپراختیارادرموقع دینے والی عورت سے زنا کیا تو حدجاری ہوگی یانہیں ،اقوال فقہاء سلطان کی طرف سے زنا پرمجبور کرنے سے زنا کرلیا تو حدنہیں
1412	مسطعان کی سرک سے زنا کا جار ہارا قر ارکر ہے اور عورت نکاح کا دعویٰ کرے یااس کے برعکس ہوتو حدجاری نہیں ہوگی مردعورت سے زنا کا جار ہارا قر ارکر ہے اور عورت نکاح کا دعویٰ کرے یااس کے برعکس ہوتو حدجاری نہیں ہوگی
146	کر در در صف سے رہا کا چور بار از کر سے اور ورت کا کا کا دول کا دول کا حقیقا کے بر کن ہولو حکد جاری ہیں ہولی باندی سے زنا کیااور پھر قتل بھی کر دیا تو حداور باندی کی قیمت لازم ہوگی
146	بالمرونت موجب حدحر کت کاار تکاب کریے تو حد جاری نہیں ہوگی امام وقت موجب حدحر کت کاار تکاب کریے تو حد جاری نہیں ہوگی
112	باب الشهادة على الزناء والرجوع عنها باب الشهادة على الزناء والرجوع عنها
142	پرانی حد کی گواہی کب اور کس حق میں قبول ہے اور کب مردود ہے پرانی حد کی گواہی کب اور کس حق میں قبول ہے اور کب مردود ہے
AFI	وہ صدود جومحض اللہ تعالیٰ کاحق ہیں پرانے ہونے سے ساقط ہوجاتی ہیں ،اقوال فقہاء
	کسی نے ایس عورت سے زناکی گواہی دی جو کہ غائب یا فلاں غائب کے مال کی چوری پر گواہی دیے وزناکی حدالگائی جائے گی
121	اور ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گاوچہ فرق
144	الیی عورت کے بارے میں زنا کی گواہی دی کہ اسے ہم نہیں جانتے میں حد جاری ہوگی پانہیں
121	دومردول نے بیگوائی دی کہ فلاں مردنے زبردی زیا کیا ہے اور دومردوں نے حالت خوشی سے زیا کے ہونے کی گوائی دی تو حد کا حکم
121	دوگواہول نے ایک عورت کے ساتھ کوف میں زناکی گواہی دی دوسرے دونے بھرہ میں زناکی گواہی دی تو حدسا قط ہوجائے گ
121	ایک ہی کمرہ کے دو گوشوں میں گواہی کے اختلاف کا حکم

لهداميشرج اردومدامير جلد ششم الله الميشرج الرومدامير جلد ششم
وں نے کوفداور چارمردوں نے دریھند میں زنا کی گواہی دی حدجاری ہوگی یانہیں
وں نے ایک عورت کے بارے میں زنا کی گواہی دی حالانکہ عورت باکرہ ہے، زانی ، مزنیہا ور گواہوں میں ہے کسی پر حد
יט זפל.
رمردوں نے زنا کی گواہی دی جواندھے ہیں یامحدود فی القذف ہیں یاان میں سے ایک بھی غلام ہوسب کوحدلگائی
ن
ا نے زنا کی گواہی دی تو حد نہیں لگائی جائے گ
ود جارے کم ہوتو بقیہ کوحد لگائی جائے گی
وں نے زناکی گواہی دی اور زانی کو حدلگائی گئی پھر گواہوں میں سے کوئی غلام یا محدود فی القذ ف تھا تو حدلگائی جائے گ
، مارنے سے جوزانی اورزانی کوزخم ہواس کا نقصان نہ کوا ہوں پر ہے نہ بیت المال پر
وں کی گواہی پر چار آ دمیوں نے زیا کی گواہی دی تو مجرم کو حدثبیں لگائی جائے گی
ر گواہوں نے معین مقام پراپنے ویکھنے کی گواہی دی پھر بھی حدثہیں لگائی جائے گ
وں نے ایک چھس کے خلاف زنا کی گواہی دی اور ان کی گواہی سے رجم کیا گیا جو بھی اپنی گواہی سے رجوع کرے گا
رگائی چاہے گی
يه وابھي حد جاري نہيں کي گئي كه گوا ہوں ميں سے ايك نے رجوع كرلياسب كوحدلگائي جائے گي
گواہوں میں سے ایک یا دو گواہوں نے رجوع کرلیا تو حکم
ول نے کس مرد پرزنا کی گواہی دی گواہول کوز کمیہ بھی ہوگیا پھررجم بھی کردیا گیااس کے بعد معلوم ہوا کہ گواہ غلام یا مجوی
بت مس پرلازم ہے،اقوال فقهاء
وں نے ایک شخص کے خلاف زناکی گواہی دی قاضی نے رجم کا حکم دے دیا کسی نے مجرم کی گردن اڑادی پھر معلوم ہوا گواہد
ية قاتل پرديت ب
مُ کیا گیااور گواہ غلام تھے تو دیت بیت المال پر ہے
نے ایک مرد کے خلاف زنا کی گواہی دی اور کہا کہ ہم نے قصد اُدونوں کی شرم گاہ کو بھی دیکھا ہے تب بھی ان کی گواہی
وگي • • • • • • • • • • • • • • • • • • •
وں نے ایک مخض کے خلاف زنا کی گواہی دی وہ احصان کا اٹکار کرتا ہے حالانکہ اس کی بیوی ہے اور ایسے بچہ ہے اس کو
الخال
فاعورت سے بچینہ ہولیکن ایک مرداور دوعورتوں نے محصن ہونے کی گوائی دی رجم کیاجائے گا
باب حد الشرب
بب جاری کی جائے گ
بوقتم ہونے کے بعدا قرار کیا تب بھی مذہبیں لگائی جائے گی
ا نے منہ سے بوآ نے کی حالت میں پکڑایا نشر کی حالت میں پکڑا پھرامام کے شہر کی طرف لے کر بڑھے دوری کی وجہ
ئل ہوگئ تو حدلگائی جائے گ

19+	جس کے منہ سے شراب کی بوآ رہی ہو یا شراب کی تی ء کی ہولیکن پیتے ہوئے نہیں دیکھا حد جاری نہیں ہوگ
19+	ر ہوشی کی حالت میں حذبیں لگائی جائے گی
191	غلام کی حد شرب کی مقدار
191	حدشرب میں عورتوں کی گواہی معتبر نہیں
191	نشر میں مست مخص کوحد لگانے کا حکم
191"	نشہ کا اقر ارکر بنے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گ
191"	باب حد القذف
191"	صرفتذ ف كاحكم
افالد	مدجاری کرنے کی کیفیت
191	غلام کی صدقذ ف
190	دوسرے کے نسب کا اٹکار کرنے کی حد
190	کسی ہے کہاتم اپنے باپ کے بیٹے نہیں حدجاری ہوگی یانہیں
90	سے کہاتم اپنے دادا کے بیٹے نیس صد جاری نہیں ہوگی
94	کسی نے دوسرے سے کہاا بے زائیہ کے بیٹے حالانکہ اس کی مال مرچکی ہے حد جاری ہوگی یانہیں
PP	محصن پرزنا کی تہت لگائی گئی تواس کے بیٹے کو حد کے مطالبے کاحق ہے یانہیں
به کاحق	غلام کی آزاد مال پرآ قانے زنا کی تہت لگائی یا ہے بیٹے کی آزاد مسلمان مال پرتہت لگائی توغلام اور بیٹے کوحد کے مطال
2	ہے یا جین
	ہے یائہیں جس پر تنہست لگائی گئی وہمقذ و ف مر گیا حد باطل ہوگی یائہیں ،اقوال فقہاء
۹۸ . :	جس پرتنېمت نگائی گئی وهمقذ وف مرگيا حد باطل هو کی پانهيں ،اقوال نقنهاء
94	جس پرتنهت لگائی گئی و دمقذ وف مرگیا حد باطل ہوگی یائہیں ،اقوال فقہاء قذف کے اقرار سے رجوع کا تھم
94	جس پرتہت الگائی گئی وہمقذ وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ،اقوال فقہاء قذ ف کے اقرار سے رجوع کا تھم عربی کؤمطی کہنے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کوابن ماءالسماء کہنے سے حد کا تھم
194 199 199 199 199	جس پرتہمت نگائی گئی و دمقذ وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ،اقوال فقہاء قذ ف کے اقر ارسے رجوع کا تھم عربی کونبطی کہنے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کوابن ماءالسماء کہنے سے حد کا تھم کسی کو مامول ، چھایا سو تیلے باپ کی طرف منسوب کرنے سے حد کا تھم
9A 199 199 199	جس پرتہت نگائی گئی وہ مقد وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ،اقوال فقہاء قذ ف کے اقرار سے رجوع کا تھم عربی کو بطی کہنے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کو ابن ماءالسماء کہنے سے حد کا تھم کسی کو زناءت فی الجبل یازنات علی الجبل یازانی کہا حد جاری ہوگی یانہیں
9A 99 99 99	جس پرتہمت نگائی گئی وہ مقد وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ،اقوال نقہاء قذف کے اقرار سے رجوع کا تھم عربی کو بلی کہ بلے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کو ابن ماءالسماء کہنے سے حد کا تھم کسی کو زناءت فی الجبل یازنات علی الجبل یازانی کہا حد جاری ہوگی یانہیں ایک نے دوسر کے کہایازانی دوسرے نے جواب میں کہالا بل انت کس پر کو حد جاری کی جائے گ
9A 99 99 99 ***	جس پرتہت اگائی گئی وہمقذ وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ،اقوال فقہاء قذ ف کے اقرار سے رجوع کا تھم عربی کؤمطی کہنے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کوابن ماءالسماء کہنے سے حد کا تھم کسی کو ماموں ، چیایا سو تیلے باپ کی طرف منسوب کرنے سے حد کا تھم
19A 199 199	جس پرتہمت نگائی گئی وہ مقد وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ، اقوال فقہاء قذف کے اقرار سے رجوع کا تھم عربی کو بطی کہنے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کو ابن ماءالسماء کہنے سے حد کا تھم کسی کو زناءت فی انجبل یازنات علی الجبل یازانی کہا حد جاری ہوگی یانہیں ایک نے دوسر کے کہایازانی دوسرے نے جواب میں کہالا بل انت کس پر کو حد جاری کی جائے گ
19A 199 199 199 199 199 199 199	جس پرتہت نگائی گئی وہ مقد وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ، اقوال فقہاء قذف کے اقرار سے رجوع کا تھم عربی کؤیطی کہنے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کو ابن ماءالسماء کہنے سے حد کا تھم کسی کو زناءت فی انجبل یازنات علی الجبل یازانی کہا حد جاری ہوگی یانہیں ایک نے دوسر کے کہایازانی دوسر سے نے جواب میں کہالا بل انت کس پر کو حد جاری کی جائے گ شو ہرنے ہوی سے کہایازانے ہیوی نے جواب میں کہا بل انت کس پر حد جاری ہوگی
19A 199 199 199 199 199 199 199	جس پرتہمت نگائی گئی وہ مقد وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ، اقوال فقہاء قذف کے اقرار سے دجوع کا تھم عربی کؤبطی کہنے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کو این ماءائسماء کہنے سے حد کا تھم کسی کو زناءت فی انجبل یاز ناسے علی الجبل یازانی کہا حد جاری ہوگی یانہیں ایک نے دوسر کے کہایاز انی دوسر سے نے جواب میں کہالا بل انت کس پر کو حد جاری کی جائے گ شوہر نے ہوی سے کہایاز انے ہیوی نے جواب میں کہا بل انت کس پر حد جاری ہوگی
19A 199 199 199 199 199 199 199 199 199	جس پرتہمت نگائی گئی وہ مقد وف مرگیا حد باطل ہوگی یانہیں ، اقوال فقہاء قذف کے اقرار سے رجوع کا تھم عربی کو بطی کہنے سے حد جاری ہوگی یانہیں کسی کو ہاموں ، پچایا سو تیلے باپ کی طرف منسوب کرنے سے حد کا تھم کسی کو زناءت فی انجبل یازنات علی الجبل یازانی کہا حد جاری ہوگی یانہیں ایک نے دوسر نے کو کہایازانی دوسر سے نے جواب میں کہالا بل انت کس پر کو حد جاری کی جائے گ شوہر نے بیوی سے کہایازانی ییوی نے جواب میں کہا بل انت کس پر حد جاری ہوگی بیوی نے شوہر کے جواب میں کہا میں نے تیر ہے ساتھ زنا کیا حداور لعان سے یانہیں بیوی نے شوہر کے جواب میں کہا میں نے تیر ہے ساتھ زنا کیا حداور لعان سے یانہیں

فهرست	اشرف الهداميشرح اردوم اريه جلد ششم
r•r	غیر ملک میں وطی کرنے والے کے قاذ ف کوحد لگائی جائے گی یانہیں
4+4	الی عورت برتبهت لگائی جونصرانیت یا حالت کفریس زنا کر چکی ہےاس کے قاذف کو حذبیں جاری کی جائے گی
1.4	ایسے آ دی پر تہمت لگائی جس نے ایسی باندی سے جواس کی رضاعی بہن ہے، وطی کی حدثہیں جاری ہوگ
r•2	اليه مكاتب برتبهت لكائي جوبدل كتابت جيهود كرمر كميا حد كاعكم
Y+2	ایے مجوی کوزانی کہدکر بکاراجس نے اسلام سے پہلے اپنی مال سے تکاح کرکے دلمی کر فی صد کا تھم
r•A	حر بی ویزا کے کردارالاسلام آیانسی مسلمان کوزنا کار کہہ کرالزام نگایا حدجاری ہوگی یانہیں
**	مسلمان پرتہمت لگانے کی وجہ سے حدلگائی گئی اس کی گواہی نا قابل قبول ہے
r+9	کافر محدود ٹی القذ ف کی گواہی ذمی کافر کے حق میں نا قابل قبول ہے
1-9	کا فرقاذ ف کوایک درا مارا گیا پھرمسلمان ہو گیا اور بقیہ درے مارے مجھے اس کی گواہی قابل قبول ہوگی
ri.	ایک مدکی جرم سے کانی ہو کی یائیس
11+	فصل في التعزير
**	غلام، باندی، ام ولد یا کافرکوزنا کی تہمت نگائی اسے تعزیر نگائی جائے گی
11+	مسلمان کویافات ، یا کافریا خبیث یاسارق کهنے کاهم
PII	ياحمار يا خزير كهنه كاهم
MI	تعزیر کی مقدار
rir	تعزیر کے ساتھ جبس کا حکم سخند کر
rim	سزامیں مختی کی تر تیب
rim"	حدز نامین کس قدر تختی مو
רור ,	جس کوامام نے حدیا تعزیر لگائی اور وہ مر گیااس کا خون ہدر ہے
710	كتاب السرقة
110	سرقه کالغوی وشرعی معنی قطعه ساید ت
rio	قطع پد کیلئے سرقہ کی مقدار میں میں قطعہ میں میں میں
MA	غلام اورآ زاد قطع پدمین مساوی ہیں مربر کنٹ بنترین قطع
MA	چوری کاکتی بارا قرار کرنے سے قطع یدواجب ہوتا ہے قطور کا ایت میش
119	قطع پد کیلئے تعداد شہود
719	چوری میں ایک جماعت شریک ہوئس کس کا ہاتھ کا ناجائے
rr•	باب ما يقطع فيه ومالا يقطع
***	سن چوری میں ہاتھ کا ٹا جائے گا اور کس میں نہیں معرف میں میں میں میں میں میں میں میں نہیں
771	دودھ، گوشت، کھل اور تر کاری کی چوری میں ہاتھ کا ٹاجائے گایانہیں خت سے مجھل گلب کر کھنٹ کے میں مد قطع میں نہد
rrr	درخوں پر سکے ہوئے چھل اور کی ہوئی کھیتی کی چوری میں قطع ید ہے یانہیں

۲۲۳	کی چوری میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا	طنبور
rrm	احرام کے درواز نے کو چوری کرنے میں ہاتھ کا ناجائے گایانہیں	مسجد
rrm	نے کی صلیب، شطرخ اور نردکی چوری پر ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا	سو_
rrm	و بچیکو پُر انے والا اگر چہ بچہ کے بدن پرسونا ہو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا	آزا,
rra	ے اور چھوٹے غلام کی چوری میں ہاتھ کا ٹا جائے گا یا نہیں	-7.
rra	دفتری رجسٹروں کو چرانے سے بھی ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا	
rra	اور چینتے کی چوری میں ہاتھ خہیں کا ٹاجائے گا	
rry	ئەبوكى چورى كائتىم	آلار
rry) ، فتا ، ابنوس اور صندل کی چوری میں ہاتھ کا ٹا جائے گا	ساح
774	بنوں، یا قوت ، زبرجد کی چوری میں ہاتھ کا تا جائے گا	
TT2	ں کے بنائے ہوئے برتن اور درواز وں کی چوری کا تھم	کر ک
774	مر دوعورت کا ہاتھ منہیں کا نا جائے گا	
rrx .	چور کا ہا تھے نہیں کا ٹا جائے گا ،اقوال فقہاء	
771	المال کی چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا	
rra	نے قرض لینا تھا قرض کے برابر دراہم چوری کر لئے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا	
rra	ِضْ خواہ نے قرض دار کا سامان چرایا تو ہاتھ کا ٹا جائے گا	
rm•	نے چوری کی اس کا ہاتھ کا ٹا گیاوہ مال ما لک کول گیادوبارہ چوری کی توہاتھ کا ٹاجائے گایانہیں	
rr.	ل اپنی حالت سے تبدیل ہو گیا چوری کی ہاتھ کا ٹا گیا دوبارہ ہاتھ کا ٹا جائے گایانہیں	. اگرما
rmi	فصل في الحروز الاحد منه	
rm "	ین ،اولا د، قریبی رشتہ دار کا مال چوری کرنے سے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	
711	یم کے کمرہ سے کسی کا مال چوری کرنے پر قطع پیزئیں ہے 	
rrr	ی مال کی چوری کرنے کا حکم	
rmr	یوی کا ایک دوسرے کی چیز، غلام کا آقا کی چیز ، آقا کی بیوی کی چیزیاما لکہ کے شوہر کی چیز چوری کرنے برقطع مد کا حکم	
rrr	نے مکاتب کا مال چرایا مال غنیمت کوکسی نے چرایا تو ہاتھ نہ کا ٹیس گے سے مت	
rmm	ت کی اقسام من من م	
rrr	ں میں محفوظ چیز کی حفاظت کے بارے میں حافظ کا عتبار ہے یا نہیں میں محفوظ چیز کی حفاظت کے بارے میں حافظ کا اعتبار ہے یا نہیں	
rra	ز زیاغیرمحرز جس کے مالک اس کی حفاظت کر رہا ہوسار ت کا ہاتھ کا ٹاجائے گا میرینج	
rra	سے چوری کا حکم سے ایس چیز چوری کی جس کا ما لک موجود ہوقطع پیرہوگا	

قهرست	البدايةشرح اردوم اريه—جلد تششم
444	ں کی گھرے یا ہزئیں نکالاتھا تو قطع پیزہیں ہو گا
TTZ	بزے احاط میں کئی کمرے تھان میں ہے ایک سے چوری کر کے صحن کی طرف نکال کر لے آیا تو ہا تھ کا ٹاجائے گا
172	نے گھر کوسوراخ کیااور داخل ہو گیااور مال اٹھا کر باہر گھڑ کے خص کودے دیاقطع پیکس پر ہے
224	ی کاسا مان گدھے پرلا دکراہے ہا نکا تو قطع یہ ہوگا یا نہیں
rm	گردہ گھر میں گھساچوری ایک نے کی توسب کا ہاتھ کا ٹاجائے گایانہیں
149	نے نقب لگائی اور کوئی چیز ہاتھ سے اٹھالی قطع پیزمیں ہوگا
114	ہے نیپیوں کی تھلی جوآستین سے باہر ہویااندر کاٹ لی قطع پد ہو گایانہیں
rm) اونٹوں کی قطار سے ایک اونٹ ای اس کا بوجھا تارلیا قطع پد ہوگا یانہیں
rm	چور بند ھے ہوئے گھے کو پھاڑ کراس سے مال لے لیا توقع پد ہوگا
TML	فصل في كيفية القطع و اثباته
rrr	كا باتھ كبال سے كا تا جائے گا
144	د بارچوری کرنے والے چور کا تھم
tra	بایاں ہاتھ شل ہویا کٹا ہوا ہویا دایاں پاؤں کٹا ہوا ہواس کے قطع بد کا حکم
rry	_ا نے حداد کو دایاں ہاتھ کا منے کا تھم دی اس نے قصد آیا خطاء بایاں کا ٹاحداد پر پچھالازم ہے یانہیں ، اقوال فقہاء
rr2	کا ہاتھ مسروق منہ کے مطالبہ کے بعد کا ٹا جائے گا
rm	ودع ماغاصب ادرصاحب وديعت چور کا ہاتھ کٹو اسکتے ہیں پانہیں
•	نے کسی کا مال چرایا جس سے اس کا ہاتھ کا ٹاگیا پھرید مال دوسر سے خفس نے چرالیا تو پہلا چوریااصل ما لک دوسرے چور کا
10+	كۋا كيلة بين يانبين
101	نے چوری کی اور قامنی کی عدالت میں پیش ہونے سے پہلے مال واپس کر دیافظع پیر ہوگایا نہیں ،اقوال فقہاء
rar	ں نے چور کے قطع پد کا فیصلہ سنادیا پھر مالک نے وہ مال چور کو بہہ کر دیاقطع پد ہوگایا نہیں
rar	ی کے فیصلے کے بعد قطع ید سے پہلے نصاب سرقہ کم ہوجائے تو قطع ید ہوگایانہیں ،اتوال فقہاء
ram	ق نے عین مسر وقد کے بارے میں دعویٰ کیا کہ وہ اس کی ملکیت ہے قطع پدسا قط ہوجائے گ
rom	ر مردوں نے چوری کی ایک نے مسروقہ چیز رب ملک کادعویٰ کیادونوں سے قطع بدسا قط ہوجائے گ
rom	وروں نے چوری کی اور ایک عائب وہ گیا اور گولہوں نے دونوں پر چوری کی گواہی دی تو موجود پر قطع پد ہوگا یا نہیں
'ror	مجور نے دی درہم چوری کا قر ارکیا توقطع پد ہوگا
raa	مجود نے ماذون نے ایسے مال کی چوری کا قرار کیا جواختیاری یاغیراختیاری طور پر ضائع ہوچکا ہوقطع ید ہوگا
	کے قطع ید کے بعد مال مسر وقد سارق کے پاسموجو د ہوتو مسروق منہ کولوٹا یا جائے گا اور اگر ہلاک ہوگیا تو سارق برضان
102.	ل بوگا
	ق کا ہاتھ کئی چور یوں میں سے ایک کی وجہ سے کا ٹا گیا تو وہ تمام چور یوں کی طرف سے کا فی ہوجائے گا اور سارق پر تا وان
FOA	م ہو گایا نہیں ، اقوال فقہاء

بداري-جلدششم	فهرست اشرف البداريشرح اردو
109	باب ما يحدث السَّارق في السَّرقة
109	چورنے کیڑا چوری کیاا درگھر ہی میں اسکے دو کھڑے کر کے باہر لے آیااس کی قیت دس درہم ہوتو ہاتھ کا ٹاجائے گایانہیں
ry.	کسی نے بری چراکراہے ذرج کردیاس کے بعداہے باہرلایا تواس کا حکم
ry•	چور نے سونایا جاپی ندی چوری کمیااس کے دراھم ای دنا نیر بنا لئے قطع بد ہو گا اور درا ہم و دنا نیر کار دبھی لا زم ہو گا
141	کیڑا چوری کیااوراہے سرخ رنگ کرلیاقطع پد ہوگااور کپڑاوا پس نہیں لیاجائے گااور نہ ہی کپڑے کا صان ہوگا
777	كيڑے كوسياه رنگ كرديا توائمة ثلاثہ كے نز ديك كيڑا اواپس ليا جائے گا
777	باب قطع الطريق
744	ڈاکو کی سزا کا حکم ، ڈاکہ کی تعریف
444	ڈا کہ ڈالنے والی جماعت نے مسلمان یاذ می کا حال لوٹالیااس جماعت کوامام وقت کیاسزادےگا
244	ڈا کہ کہ مختق ہوگا بعنی ڈا کہ کی شرا ئط
170	ڈ اکوؤں نے قتل بھی کیااور مال بھی چھیناامام کیاسزادے گا
277	ڈ اکووں کوزندہ سولی پرلٹکا یا جائے گا اور ناکے پیٹ نیزے سے جاک کرئے گا یہاں تک کہ انہیں موت کے گھاٹ اتاردے
777	سولى يركتنے دن الكا يا جائے
KAA	ڈ اکو کوٹن کردیا گیا تو سرقہ صغریٰ کا تاوان اس پہنیں لا داجائے گا
MYZ .	آگر قتل کا تعل کسی ایک نے انجام دیا تو سب پر حد جاری کی جائے گ
142	لاکھی، پھراورتلوار ہے تل برابر ہے
144	ڈ اکو نے قتل بھی نہیں کیااور مال بھی نہیں لوٹا فقط زخمی کیا تو اس سے قصاص لیا جائے گا
742	ڈ اکونے مال لوٹااورزخی کیا تو ہاتھ اور پاؤں خلاف جانب سے کا ٹاجائے اور جوزخم لگائے وہ ساقط ہوجا ئیں گے
FYA	ڈاکوتو بہ کرنے کے بعد پکڑا گیااوراس نے عمراقتل کیاتھا تواولیاء مقوتول جاہے قصاص لیس چاہے معاف کردیں
rya	ڈاکوؤں کی جماعت میں کوئی نابالغ مجنون مقطوع لعی ہکا قریبی رشتہ دار ہوتو باقی ڈاکوؤں سے حدسا قط ہوجائے گ
249	حدسا قط ہوگئی تو قصاص لینے کا تھم اولیاء مقتول کوہوگا
14.	اگربعض قافله والول بعض دوسرے قافلہ والوں پر ڈ اکہ ڈ الائو ڈ اکہ کی حد جاری نہیں ہوگی
12.	ڈا کوؤں نے شہر میں یا شہر کے قریب دن بارات کوڈا کہ ڈالاتو ڈا کہ کی حد جاری نہیں ہوگ
. 12+	کسی نے دوسرے کا گلاد با کر مارڈ الاتو دیت قاتل کی عاقلہ پرہوگی
121	ا گرشهر میں کسی کو گلاد با کرموٹ کی گھاٹ اتار چکا ہے تو قتل کیا جائے گا
•	

ффффффф

بسم الله الرحن الزحيم

باب عتق احد العبدين

مرجمه باب دوغلامول میس کسی ایک کے آزاد ہونے کابیان

ایک آدمی کے تین غلام ہیں دومولی پرداخل ہوئے مولی نے کہا کتم میں سے ایک آزاد ہے ایک نکل گیااور دوسرا آگیا مولی نے کہائم میں سے ایک آزاد ہے اور پھر مرگیا اس کا حکم

وَمَنْ كَانَ لَهُ ثَلِثَةٌ أَغُهُدِ دَحَلَ عَلَيْهِ اِثْنَان فَقَالَ آحَد كُمَا حُرِّثُمَّ حَرَجَ وَاحِدٌ وَدَحَلَ احَرُ فَقَالَ اَحَدُ كُمَا حُرِّثُمَّ مَرَجَ وَاحِدٌ وَذَحَلَ اخَرُ فَقَالَ اَحَدُ كُمَا حُرِّثُمَّ مَاتَ وَلَمْ يُبَيْنُ عِنْقَ مِنَ الْإِنِي أَعِيْدَ عَلَيْهِ الْقُولُ ثَلْثَةُ اَرْبَاعِهِ وَ يُصُفُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْاَحْرَيْنِ عِنْدَ اَبِي حَيْفَةً وَ اَبِي يُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ كَذَالِكَ اللَّهِ فِي الْعَبْدِ الْاَحْرِفَانَهُ يُعْتِقُ رَبِّعَةً بَيْنَهُمَا لِاسْتِوَائِهَا فَيُصِيْبُ كُأُومِنَهُمَا اليَصْفُ وَبَيْنَ الشَّابِيقِ وَهُو اللَّذِي أَعِيْدَ عَلَيْهِ الْقُولُ فَاوْجَبَ عِنْقَ رَقَبَةٍ بَيْنَهُمَا لِاسْتِوائِهَا فَيُصِيْبُ كُأُومِنَهُمَا اليَصْفُ عَيْرَانً الشَّابِيقَ الشَّابِيقِ وَهُو اللَّذِي أَعِيْدَ عَلَيْهِ الْقُولُ فَاوْجَبَ عِنْقَ رَقَبَةٍ بَيْنَهُمَا لِاسْتِوائِهَا فَيُصِيْبُ كُأُومِنَهُمَا اليَصْفُ عَيْرَانً الشَّابِيقَ اللَّالِي فَي يَصْفَى الْمُسْتَحَقُّ بِالْلَاقِي فِي نِصْفَى الْمُسْتَحَقُّ بِالْلَاقِي فَى نِصْفَيْهِ فَمَا اصَابَ الْفَارِعَ بَقِى فَيَكُونُ لَهُ الرُّبُعُ فَتَمَّتُ لَهُ ثَلِثَةُ الْأَرْبَاعِ وَلِاللَّهُ فَمَا اصَابَ الْفَارِعَ بَقِى فَيكُونُ لَهُ الرُّبُعُ فَتَمَّتُ لَهُ ثَلِثَةُ الْأَرْبَاعِ وَلِاللَّهُ فَمَا اصَابَ الْفَارِعَ بَقِى فَيكُونُ لَهُ الرُّبُعُ فَتَمَّتُ لَهُ ثَلِثَةُ الْأَرْبَاعِ وَلِاللَّهُ فَمَا اصَابَ النَّابِي فَى الشَّامِ وَلَوْلَ لَلْمُسْتَحَقُّ بِالْلَاقِي فَى الشَّالِقَ فَى السَّالِ السَّعَلَقُ فِي النَّانِي فَى السَّالِقُ فَى اللَّالِقُ فَى اللَّهُ عِنْ مَا السَلَالِي اللَّهُ عِلَى عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الل

تَشْرَ كَوَمَنْ كَانَ لَهُ ثَلِثَهُ اَعْبُدِ دَخَلَ عَلَيْهِ اِثْنَانِ فَقَالَ اَحَد كُمَا حُرِّقُمَّ خَرَجَ وَاحِدٌ وَدَخَلَ اخَوُالخ ترجمه سے مطلب واضح ہے۔ ثُمَّ مَاتَ وَلَمْ يبين الخ –

اَمَّاالْخَارِ مُ فَلِآنَ الْإِيْجَابَ الْآوَّلَ دَائِرٌ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الثَّابِتِ وَ هُوَالَّذِي أُعِيْدَ عَلَيْهِ الْقُولُالخ

فاس مسئلہ کی مثال بیہ ہے کہ زید کے بین غلام ہیں: (۱) اسلم (۲) باہر (۳) جمال ان میں سے اسلم (الف) اور باہر (ب) اس کے پاس آئوا ال کے نواس نے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد ہوگیا۔ پھر جمال آیا تو ما لک زید نے کہا کہ میں سے ایک آزاد ہوگیا۔ پھر جمال آیا تو ما لک زید نے پھر کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہوتاں جملہ سے الف اورج دونوں کے حصہ میں آدھی آزادی آئی۔ لیکن الف کا آدھا حصہ پہلے سے آزاد ہونے کی وجہ سے دھرف چوتھائی حصہ کی مزید آزادی کا مستحق ہوااس طرح اس کے بین چوتھائی جھے آزاد ہوئے اور باقی ہرایک آدھا آزاد ہوا۔

آ قااگرمرض الموت میں مذکورہ قول کرے تو کیا حکم ہے

قَالَ فَإِنْ كَانَ الْقَوْلُ مِنْهُ فِي الْمَرَضِ قَسَّمَ الثَّلَثَ عَلَى هَذَاوَشَرْحُ ذَالِكَ آنُ يُّجْمَعَ بَيْنَ سِهَامِ الْعِتْقِ وَهِي سَبْعَةٌ عَلَى هَذَاوَشُرْحُ ذَالِكَ آنُ يُجْمَعَ بَيْنَ سِهَامِ الْعِتْقِ وَهِي سَبْعَةٌ عَلَى أَرْبَعَةٍ لِحَاجَتِنَا إِلَى ثَلَثَةٍ الْآرْبَاعِ فَنَقُولُ يَعْتِقُ مِنَ الثَّابِتِ ثَلَثَةُ اَسْهُم وَمِنَ الْاَخْرَيْنِ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا سَهْمَانِ فَيَبْلُغُ سَهَامُ الْعِتْقِ سَبْعَةٌ وَالْعِتْقُ فِي مَرَضِ الْمَوْتِ وَصِيَّةٌ وَمَحَلُّ نِفَاذِهَا الْاَخْرَيْنِ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا سَهْمَانِ فَيَبْلُغُ سَهَامُ الْعِتْقِ سَبْعَةٌ وَالْعِتْقُ فِي مَرَضِ الْمَوْتِ وَصِيَّةٌ وَمَحَلُّ نِفَاذِهَا

اشنالهداي رَرَاد وهِ اي المُعلَق الْمَوْرَقَةِ ضِعْفُ ذَالِكَ فَيُجْعَلُ كُلُّ رَقْبَةٍ عَلَى سَبْعَةٍ وَ جَمِيْعُ الْمَالِ اَحَدُوعِشُرُونَ الشُّلُتُ فَلَابُدَّان يُنجُعَلَ سِهَامُ الْوَرَقَةِ ضِعْفُ ذَالِكَ فَيُجْعَلُ كُلُّ رَقْبَةٍ عَلَى سَبْعَةٍ وَ جَمِيْعُ الْمَالِ اَحَدُوعِشُرُونَ فَيَعْتِقُ مِنَ الْبَاقِينَ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا سَهُمَان وَيَسْعَى فِي خَمْسَةٍ فَيَعْتِقُ مِنَ الْبَاقِينَ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا سَهُمَان وَيَسْعَى فِي خَمْسَةٍ فَا خُمْسَةً فَا اللَّهُ اللهُ وَعَنْدَهُ سَهُمْ اللهُ اللهُو

اورا گرایسا قول عورتوں کی طلاق کے بارے میں ہواور عورتیں غیر مدخولات ہوں اور شوہر بیان کرنے سے پہلے فوت ہوجائے تو کس کامہر ساقط ہوگا

تشری مطلب ترجمه سے داضح ہے۔

ترجمہاوراگریصورت طلاق کے بارے میں ہواوروہ عورتیں اس (قائل) کی غیر مدخولہ ہوں اور شوہرا پیزیان سے پہلے فوت ہوگیا تو باہر نکلنے والی عورت کے مہرسے چوتھا حصہ ختم ہوجائے گا اور موجود رہنے والی عورت کا مہر آٹھ حصوں میں سے تین حصے ہوگا اور داخل ہونے والی ہیوی کا آٹھواں حصہ ختم ہوگا اور کہا گیا یہ تول خاص طور پرامام محمد کا ہے اور کہا گیا ان دونوں (شیخین) کے ہاں تیسری عورت کا چوتھا حصہ ختم ہوگا اور کہا گیا یہی قول امام ابوصنیفہ وابو یوسف کا ہے اور اس مسئلہ کوتمام تفریعات کے ساتھ زیادات میں ہم بیان کر بچکے ہیں۔

مولی نے دوغلاموں کو کہاتم میں سے ایک آزادہ کو چھ دیایا فوت ہو گیایا کہا کہ میری موت کے بعدتم آزادہ کون سا آزادہ وگا

وَ صَنْ قَالَ لِعَبْدَیهِ اَحَدُكُمَا حَرِّفَبَاعَ اَحَدُهُمَا اَوْمَاتَ اَوْقَالَ لَهُ اَنْتَ حُرِّبَعُدَ مَوْتِي عَتَى الْاحَرُلِانَهُ لَمْ يَهْقَ مَحَلَّا لِلْمُعْتِقِ اَصُلَابِ الْمَصُوتِ وَلِلْعِتْقِ مِنْ جَهَتِهِ بِالْمُنِعُ ولِلْعِتْقِ مِنْ حُلِّ وَجُهِ بِالتَّدْبِيرِ فَعَتَى الْلَاحَرُولَا لَهُ اللَّهُ وَكَذَالُو صُولَ إِلَى التَّدْمَنِ وَبِالتَّذَيْرِ إِبْقَاءِ الْإِنْتِقَاعَ إِلَى مَوْتِهِ وَالْمَقْصُودَ وَالْمَنْفِانِ الْعِنْقَ الْمُلْتَزَمَ فَعَيْنَ لَهُ قَصَدَالُوصُولَ إِلَى التَّمْوَنِ وَبِالتَّذَيْرِ إِبْقَاءِ الْإِنْتِقَاعَ إِلَى مَوْتِهِ وَالْمَقْصُودَ وَالْمَنْفِيلِ الْمُعْتَى الْمُنْعَلِيلَ مَعْنَيْنِ وَلَا قُرْقَ يَيْنَ الْبَيْعِ الصَّحِيْحَ وَ الْفَاسِدِ مَعَ الْقَبْضِ وَبِدُونِهِ وَالْمُحَدِّ لِعَنْ الْمُنْعَلِقِهُ الْمُلَكَ وَالْمَلْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالتَّسُلِيمُ مِمْنِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَا الْمُنْعَلَقِهُ وَالتَّسُلِيمُ وَالْمَعْمَى وَالْمُولُونِ عَنْ الْمُوطُوعُ عَنْ اَبِي يُوسُفَ وَالْهِبَةُ وَالتَّسْلِيمُ وَالصَّدَقَةُ وَالتَّسْلِيمُ مِمْنِ لِلَهُ الْمُعْمَلِ لَمُ الْمَعْمَ وَلَى الْمُؤْمِلُ عَلَى الْمُولُونِ عَنْ الْمُولُونِ عَنْ الْمُولُولِ عَلَى الْمُؤْمِلُ لِلْمَالِكُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ وَالْمُعْمَلُ لِمَا الْمَعْمَلُ لِمَالَعُلُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمَعْلَلَ اللَّهُ اللَّهُ

 اورای طرح اگر کسی نے اپنی دو بیو بول کوکہا کہ تم میں سے ایک کوطلاق ہے اور اس کے بعد ان دونوں میں ایک مرگئ ۔ تو طلاق کے لئے دوسری (زندہ) متعین ہوجائے گے۔ کیونکہوہ مردہ اب محل طلاق باتی نہیں رہی۔اس دلیل کی بناء پر جوہم نے پہلے بیان کردی ہے۔اس طرح اس صورت میں بھی کداگردومیں ہے کی ایک کے ساتھ اس نے ہمبستری کرلی ہو ۔ تو بھی یہی دوسری طلاق کے لئے متعین ہوجائے گی۔جس کی وجہم آئندہ بیان کریں گے اور اگر کسی نے اپنی دوباندیوں سے کہا کہتم دونوں میں سے ایک آزاد ہے۔ پھران میں سے ایک سے ہمبستری کرلی تو امام ابو حذیفة و کے نزدیک دوسری آزادنہ ہوگی اور صاحبین رحمة الله علیهانے کہاہے کہ دوسری آزاد ہوجائیگی۔ کیونکہ وطی تو صرف اپنی مملوکہ عورت سے ہی حلال ہوتی ہے۔جبان دونوں میں سے ایک آزاد ہے تو دواب اس کے لئے حرام ہو چکی ہے اورجس سے اس نے وطی کر لی ہے اس میں اس نے اپن مملكيت باقى ركھى ہاوروہى اس كے لئے حلال رہى ہاوردوسرى آزادى كے لئے متعین ہوگئى ہے۔ كيونكه آزاد ہوجانے كى وجہسےاس كى ملكيت ختم ہوگئی ہے۔ جیسے طلاق میں ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہ کی دلیل میہ کہ جس باندی سے دطی کی اس میں ملکیت باقی ہے۔ کیونکہ آزادی کا واقع کرنا ا کیے مکرہ یعنی غیرمعین میں ہے اورجس سے وطی کی وہ معین ہے۔اس گئے اس کی وطی حلال تھی پس ایسا کرنااس کے مہم قول کا بیان نہیں ہوسکتا ہے۔ای لئے امام ابوحنیفہ کے مذہب کے مطابق دونوں سے وطی حلال ہے۔لیکن اس قول پرفتوی نہیں دیا جائے گا (اب اگریہ سوال کیا جائے کہ اگرمولی کے کلام سے آزادی واقع نہیں ہوئی تووہ کلام ہی مہمل ہوگیا اور اگر آزادی ہوگئی تو دونوں سے وطی کس طرح حلال ہوئی تو مصنف نے اس کے جواب میں کہا) پھر یوں کہا جائے کہ جب تک اس کی وضاحت نہ کردے آزادی واقع نہیں ہوئی۔ کیونکہ آزادی کا واقع ہونا بیان پر ہی وقو ف ہے۔ یابوں جواب دیا جائے کہ غیر معین میں آزادی واقع ہوئی ہے۔اس لئے ایساحکم اس میں ظاہر ہوگا جس کوئکرہ قبول کرتا ہو۔حالانکہ یہاں ایک معینہ باندی ہے وطی ہوئی ہے۔ بعنی جس سے وطی کرے وہی معینہ ہوجائیگی ۔ مگر طلاق میں یہ بات نہیں ہے۔ کیونکہ نکاح سے مقصود اصلی ، اولا دکا پیدا ہونا ہے اور وطی سے اولاد کا ارادہ کرنااس بات کی دلیل ہے کہ اس نے جس باندی سے وطی کی ہے اسے اپنی ملکیت میں باقی رکھا ہے۔ تا کہ بچہ کی حفاظت ہوتی رہےادراس بات کے بغیراگر باندی سے وطی کر بے تواس سے صرف اپنی خواہش نفسانی پوری کرنی ہوگی ادراس سے بچہ پیدا ہونامقصود نہیں ہوگا۔اس لئے ایسی وطی اس بات کی دلیل بالکل نہیں ہوگی کہ اس نے ملکیت باقی رکھی ہے۔

تشری ترجمه سے واضح ہے۔

مولی نے باندی کوکہا اگر تو پہلی بار بچہ جنے تو تو آزاد ہے باندی نے ایک لڑ کا اورلڑ کی کوجنم دیا اور بیمعلوم نہیں پہلے لڑکا ہے یالڑکی تو ماں آزاد ہوگی یانہیں

وَ مَنْ قَالَ لِاَمْتِهِ اِنْ كَانَ أَوَّلُ وَلَهِ تَلِدِيْنَ غُلَامًا فَانْتِ حُرَّةٌ فَوَلَدَتْ غُلَامًا وَجَارِيَةً وَلَا يُدُرِى أَيُّهُمَا وَلَدَاوًلِ عَتَقَ نِصْفُ الْاَمِّ وَ نِصْفُ الْجَارِيَةِ وَالْغُلَامُ عَبْدُلِانَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُمَا تَعْتِقُ فِى خَالٍ وَهُوَمَا اِذَا وَلَدَتِ الْغُلَامُ اَوَّلَ مَرَّةٍ اَلْامُّ بِالشَّرْطِ وَالْجَارِيَةُ لِكُونِهَا تَبْعًا لَهَا اِذِالْامُّ حُرَّةٌ حِيْنَ وَلَدَتْهَا وَتُرَقُّ فِي حَالٍ وَهُومَا إِذَا وَلَدَتِ الْجَارِيَةَ اَوَّلًا

ترجمہاگرمولی نے اپنی باندی سے بیکہا کہتم کوجو پہلی ولادت ہوگی اگروہ لڑکا ہوا تو تم آزاد ہو۔اس کے بعد ایک لڑکا اور ایک لڑکی کی ولا دت ہوئی اور بیمعلوم نہیں ہوسکا کہ ان میں ہے کس کی ولا دت پہلے ہوئی ہے۔ تو ماں اور اس کی لڑکی دونوں آ دھی آ دھی آ زاد ہوں گی مگر لڑ کا پن جگہ پوراغلام ہی رہے گا۔ کیونکہ دونوں میں سے ہرایک کی بیات ہے کہ ایک حالت میں آزاد ہوجاتی ہے جبکہ واقعتا پہلے لڑ کا ہی پیدا ہوا ہواوراس کے تابع ہوکراڑ کی بھی آزاد ہوجائیگی کیونکہ یہاں یہ بات لازم آتی ہے کہ بیاڑ کی جس ونت پیدا ہوئی اس کی ماں آزاد ہو چکی تھی ۔ یعنی جبکہا ہے لڑکا پیدا ہوا تھا اور جب ماں آزاد ہوئی تواس کی چکی بھی آزاد ہوئی اور دوسری حالت میں وہ ماں اور اس کی چکی دونوں ہی باندی رہیں گی جبکا سے پہلے اوکی پیدا ہوئی ہو۔ کیونکہ اس صورت میں آزادی کی شرط نہیں یائی گئی ہے۔اس لئے بیتم دیا گیا ہے کہ آدھی باندی (ماں) اور آ دھی لڑکی (بیٹی) آزاد ہے۔اس لئے دونوں اپنی اپنی قیمت کا آدھا حصہ کما کر کے اپنے مولیٰ کو دے کر آزاد ہو جائیں لیکن وہ لڑکا دونوں حالتوں میں غلام ہی رہے گا۔ کیونکہ بیلڑ کا اپنی مال کے آ زاد ہونے سے پہلے ہی پیدا ہو چکا ہے۔اس لئے وہ غلام ہی رہے گا اور اگر باندی نے بیدعویٰ کیا کہ پہلے ٹرکا پیدا ہوا ہے۔لیکن اس کے مولیٰ نے اس کا انکار کیا اوروہ لڑکی ابھی چھوٹی ہے توقتم كے ساتھ مولىٰ كى بات مقبول ہوگى _ كيونكداس مولىٰ نے باندى كى آزادى كى شرط كے بائے جانے سے الكاركيا ہے ۔ البتداس كے ساتھ اس ہے تتم بھی لی جائے گی۔اگراس نے تتم کھالی توان تینوں میں ہے کوئی بھی آ زاد نہ ہو گا ادراگرمولی نے تتم کھانے ہے انکار کیا تو ماں ادراس ک لڑی آ زاد ہوگی ۔ کیونکہ لڑی کے متعلق اس کی ماں اس دعویٰ کا کہ بیلڑی آ زاد پیدا ہوئی ہے اعتبار کیا جائے گا۔ کیونکہ بیصرف نفع کی بات ہے۔اس لئے مولیٰ کافتم سے اٹکارکرناماں اورلڑ کی دونوں کے حق میں معتبر ہوگا۔اس لئے دونوں آزاد ہوجائیں گی اوراگر بیلڑ کی بالغہ ہواور اس نے اپنی آزادی کا خود دعویٰ نہ کیا ہواور باقی مسلداس حال پر ہولیعنی باندی نے پہلے لڑے کے پیدا ہونے کا دعویٰ کیا ہومگر مولی نے ہیں مانااورتتم سے بھی انکار کیا تو مولی کے تتم کے انکار سے فقط مال آزاد ہوگی مگرلڑی آزاد نہ ہوگی ۔ کیونکہ بالغدلزی کے بارے میں مال کا دعویٰ کرنا کہ بیآ زاد ہے اس کا عتبار نہ ہوگا۔ کیونکہ قتم کے انکار سے اسی صورت میں اقر ار مانا جاتا ہے۔ جب کہ اس نے خود ہی کسی بات کا دعویٰ کیا ہوا ورموجودہ مسلمیں چونکہ بالغالز کی کی طرف ہے کوئی دعوی نہیں ہے تو اس کے بارے میں قتم ہے انکار کا بھی اثر نہ ہوگا۔البت اگر بالغہ لڑی خود ہی دعویٰ کرے کہ پہلے لڑکا پیدا ہوا تھا اور اس کی ماں اس وقت خاموش رہی تو موتی کے تئم کے اٹکار سے بیلڑ کی آزاد ہوجائے گی مگر ماں آزاد نہ ہوگا ۔ کیونکہ ماں کا دعو کی لڑکی کے حق میں معتبر نہ ہو گا اور جن صورتوں میں مولیٰ سے قتم لینے کی ضرورت ہوان میں اس سے اس کے علم کی بناریشم لی جائے گی کہ واقعہ میں نہیں جانتا ہوں کہ پہلے لڑکا پیدا ہوا ہے۔ کیونکہ یہاں پرغیر کے فعل عمل پراس سے قتم لی جائے گ

اشرف الهدايشرح اردومدايي-جدشتمباب عتق احد العبدين المرف الهدايشرح اردومدايي- باب عتق احد العبدين اورجاري بيل -

تشری من قال آلامت ان کان اوّل و کلوتلدین غلامافانت حُرّة فولدت غلاماو جاریة و کلیدری ایه ما سالخ ترجمه سے مطلب واضح ہے۔ (کتاب کفایة امنتی اس زمانے میں بالکل نایاب ہاور جامع صغیری شرحوں میں ان صورتوں کی تفصیل میں چھ صورتیں فدکور میں ان مورت میں ہوئے اور جامع صغیری شرحوں میں ان مورت میں چھ صورتیں فدکور میں ان میں سے چارصورتیں تو خود کتاب میں مصنف نے خود میان فرمادی ہیں اور پانچویں صورت میہ ہوگا کہ ماں مشفق ہوکر مید کہا کہ پہلے لڑکا پیدا ہوئی ہوئی ہو اور چھٹی صورت میہ ہوگا کہ ماں مشفق ہوکر مید کہا کہ پہلے لڑکا پیدا ہوئی ہوئی کے اور چھٹی صورت میں ہے کہ سموں نے بالا تفاق مید کہا کہ پہلے لڑکا پیدا ہوئی ہوئی کا دوہ وجائے گا مگرلڑکا غلام ہی رہے گا)۔

دوآ دمیوں نے ایک شخص پر گواہی دی کہاس نے اپنے ایک غلام کوآ زاد کیا، گواہی کا حکم

قَالَ وَإِذَاشَهِدَ رَجُلَانِ عَلَى رَجُلِ اَنَّهُ اَعْتَقَ اَحَدَ عَبُدَيْهِ فَالشَّهَادَةُ بَاطِلَةٌ عِنْدَابِيْ حَنِيْفَةَ إِلَّا اَنْ يَكُونَ فِي وَصِيَّتِهِ السَّهَادَةُ وَيُجْبَرُ الرَّوْءُ عَلَى اَنْ يُطَلِّقَ اِحْدَى نِسَائِهِ جَازَتِ الشَّهَادَةُ وَيُجْبَرُ الرَّوْءُ عَلَى اَنْ يُطَلِّقَ اِحْدَاهُ نِسَائِهِ جَازَتِ الشَّهَادَةُ وَيُجْبَرُ الرَّوْءُ عَلَى اَنْ يُطَلِّقَ الْحَدَاهُ فَاللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّالَةُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ

ترجمہ اور جب دوآ دمیوں نے ایک شخص کے بارے میں یہ گوائی دی کہ اس نے اپنے دوغلاموں میں سے ایک کوآ زاد کیا ہے تو امام البوصنیفہ کے نزد کیک یہ گوائی باطل ہوگی البتدائی صورت میں صحیح ہوگی جبکہ وصیت کی صورت میں ہو یعنی گواہوں نے کہا کہ اس نے اپنے مرتے وقت اسے آزاد کیا ہے نو استحسانا جائز ہوگا۔ اس مسئلہ کوامام محر نے کتاب العماق میں ذکر کیا ہے لیعنی یہ کہا ہے کہ امام ابوصنیفہ کے نزدیک دونوں میں سے آدھا آدھا حصہ آزاد ہوگا اور اگر دوگوا ہوں نے بیگوائی دی کہ اس نے اپنی ایک بیوی کو طلاق دی ہے تو گوائی جائز ہوگی اور اس مردکو جرکے ساتھ یہ کہا جائے گا کہ اپنی ایک بیوی کو طلاق ہے اور صاحبین نے کہا ہے کہ آزاد کی کہ اس میں گوائی ہوگی اور اس مردکو جرکے ساتھ یہ کہا جائے گا کہ دونوں غلاموں میں سے ایک کوآزاد کر دے۔ کہ آزادی کے بارے میں گوائی وکی کو گاؤگی ہوگیا جائے گا کہ دونوں غلاموں میں سے ایک کوآزاد کر دے۔ کہ آزادی کے بارے میں گوائی دوئی اور گائی ایک کو گائی ایک کو گائی ہوگی گائی کو گائی گوائی گوائی گائی کو گائی کے گائی کو گائی کو

گواہی قبول کرنے کا اصول

وَ اصْلُ هَذَا اَنَّ الشَّهَادَةَ عَلَى عِتْقِ الْعَبْدِ لَا تُعْبَىلُ مِنْ غَيْرِ دَعُوى الْعَبْدِ عِنْدَ اَبِي حَيْفَةَ وَ عِنْدَ هُمَا تُقْبَلُ وَالشَّهَادَةُ عَلَى عِنْقِ الْاَمَةِ وَطَلَاقِ الْمَنْكُوْحَةِ مَقْبُولَةٌ مِنْ غَيْرِ دَعُوى بِالْإِثِفَاقِ وَالْمَسْالَةُ مَعْرُوفَةٌ وَإِذَاكَانَ دَعُوى الْعَبْدِ شَرْطَاعِنْدَهُ لَا يَتَحَقَّقُ فِي مَسْأَلَةِ الْكِتَابِ لِآنَ الدَّعُوى مِنَ الْمَجْهُولِ لَا يَتَحَقَّقُ فَلَا تُقْبَلُ الشَّهَادَةُ وَإِن انْعَدَمَ الدَّعُوى الْمَافِي الطَّلَاقِ فَعَدَمَ الدَّعُوى لَا يُوجبُ حَلَلَافِي وَعِنْدَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَوْ شَهِدَانَّةُ الْعَنَى الْمَلْعُولِى الْمَائِقُ الْعَلَاقِ وَالْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَوْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُنْفَادَةِ عَلَى عَنْقِ الْمُلُولُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُلُولُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُلْ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُنْ وَاللَّهُ الْمُنْ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّه

باب عتق احد العبدين المن وصِيَّة وَالْحَصْمُ فِي الْوَصِيَّةِ إِنَّمَا هُوَ الْمُوْصِىٰ وَهُوَمَعْلُوْمٌ وَعَنْهُ حَلْفٌ وَهُوَ الْوَصِيَّةِ اِنَّمَا هُوَ الْمُوْصِىٰ وَهُوَمَعْلُوْمٌ وَعَنْهُ حَلْفٌ وَهُو الْوَصِيُّ الْعِشْعُ فِي الْوَصِيَّةِ إِنَّمَا هُوَ الْمُوْصِىٰ وَهُوَمَعْلُوْمٌ وَعَنْهُ حَلْفٌ وَهُو الْوَصِيُّ وَالْعَرْصِيُّ وَالْعَرْصِ الْمَوْتِ يَشِيْعُ بِالْمَوْتِ فِيْهِمَا فَصَارَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا خَصْمًا مُتَعَيَّنًا وَالْمُوسِيَّةِ وَقِيْلَ تَقْبُلُ لِلشَّيُوعِ وَلَوْشَهِدَابَعْدَ مَوْتِهِ اللَّهُ قَالَ فِي صِحَّتِهِ اَحَدُ كُمَا حُرِّ قَدْ قِيْلَ لَا تُقْبَلُ لِالشَّيُوعِ وَلَوْتَ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُوسِيَّةِ وَقِيْلَ تَقْبَلُ لِلشَّيُوعِ وَلَوْتَ اللَّهُ وَالْمُوسِيَّةِ وَقِيْلَ تَقْبَلُ لِلشَّيُوعِ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُوسِةِ وَالْمُوسِيَّةِ وَقِيْلَ تَقْبَلُ لِلشَّيْوِ وَالْمُ

ترجمه زادی کے مسلمیں اس اختلاف کی اصل میہ ہے کہ امام ابو حنیفہ یے نزدیک خود غلام کے دعویٰ کے بغیراس کے آزاد ہونے کی گواہی دینا مقبول نہیں ہے۔ کیکن صاحبینؓ کے نز دیک مقبول ہے اور یہ مسئلہ شہور ہے۔ پھر جب امام اعظم ؒ کے نز دیک غلام کا دعویٰ کرنا شرط ہے تو جامع صغیر كمسئله مين جواويربيان كيا كياب اوراس وفت دعوى ثابت نبيس بوسكتاب اس ليح كوابي بهي مقبول نبيس بوگى اورصاحبين كزر ديب چونكه دعوى كرناشرطنبيس باس لئے گوائى مقبول ہوگى۔اگر چدعوىٰ ندكيا گياہو۔البته طلاق كى صورت ميں دعوىٰ ندہونے ہے گوائى ميں كچھ خلل نہيں ہوسكنا ہے۔ کیونکہ طلاق کی گوائی میں دعویٰ شرطنیس ہے اور اگر دو گواہوں نے بیگواہی دی کماس مرد نے اپنی دوباندیوں کو کہا ہے کہتم دونوں میں سے ایک آ زاد ہے توامام ابوحنیفہ کے نزد یک بیگواہی بھی مقبول نہیں ہوگی۔اگر چہالی گواہی میں دعویٰ شرطنہیں ہے۔اس کی وجہ بیہ کے دعویٰ کاشرط نہ ہونا صرف اس بناء پر ہے کہ آزاد کرنے سے ہی اس کی شرم گاہ کا مولی پرحرام ہونالازم آجاتا ہے۔ البذابيطلاق كےمشابيد ہو گيا گرامام اعظم ك نزد یک مبهم آزاد کرنے سے اس شرم گاہ کاحرام ہوجانالاز منہیں آتا ہے۔جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔اس لئے دونوں میں سے ایک باندی آزاد کرنے کی گواہی الیم ہوگی جیسے دوغلا میں سے کسی ایک کے آزاد کرنے کی گواہی دی ہوکہ مولی نے اپنی صحت کے حالت میں دونوں غلاموں میں سے ایک کوآ زاد کیا ہے۔اور اگر گواہول نے اس طرح گوائی دی ہوکہ اس نے دونوں میں سے ایک کوایے مرض الموت میں آزاد کیا ہے۔یاب گوائی دی کہا پئے صحت میں یا اپنے مرض کی حالت میں سے ایک کواپنامد برکیا ہے اور اس گوائی کا داکر نامولی کے مرض الموت میں یاوفات کے بعد ہوا تو استحسانا پیگواہی مقبول ہوگی ۔ کیونکہ مدبر بناناکسی بھی حال (بیاری یا تندرتی) میں ہودہ و پھیت ہی ہوتا ہے۔ اسی طرح مرض الموت میں آزاد کرنا بھی وصیت کے تھم میں ہے اور جس شخص پروصیت کرنے کا دعویٰ ہوااہے موصی یا وصیت کرنے والا کہا جاتا ہے اور و شخص معلوم ہے اور اس کاخلیفہ موجود ہے۔ یعنی اس کا وصی یا دارث تو اس پر گواہی قبول ہوگی اوراس دلیل سے کہ مرض الموت میں جوآ زادی واقع ہووہ مولیٰ کی موت سے دونوں غلاموں میں پھیل جاتی ہے۔اس طرح دونوں میں سے ہرغلام مدعاعلیہ تعین ہو گیا تو بھی گواہی مقبول ہوئی۔اورا گر گواہوں نے مولی کے مرنے کے بعدیہ گواہی دی کراس نے اپنی تندرتی کی حالت میں کہا تھا کہتم دونوں میں سے ایک آزاد ہے تواس صورت میں دواقوال ہیں۔ ایک بید کہ گواہی مقبول نہ ہوگی کیونکہ پیوصیت نہیں ہےاور دوسراقول بیہ ہے کہ مقبول ہوگی۔ کیونکہ آزادی ان دونوں نیں پھیل گئی ہے۔

فائدہیعنی ان دونوں کے درمیان ایک غلام کا آزاد ہونا پھیلا۔جس سے بیمعلوم ہوگیا کہ ایک دوسرے کامدی علیہ ہے۔گویا ہرا یک کا دعویٰ اور گواہی صحیح ہوگی۔

باب الحلف بالعتق

ترجمہ.....باب آزادی کی شم کھانے کے بیان میں

ایک شخص نے کہاا گرمیں گھر میں داخل ہوامیر ہے تمام غلام آزاداس وفت کسی غلام کا مالک نہیں پھرغلام خریدےاور گھر میں داخل ہواغلام آزاد ہوجا کیں گے

وَ مَنْ قَالَ إِذَا دَخَلْتُ الدَّارَ فَكُلُّ مَمْلُوكٌ لِي يَوْمَئِذٍ فَهُوَ حُرٌّ وَلَيْسَ لَهُ مَمْلُوكٌ فَاشْتَرَى مَمْلُوكًا ثُمَّ دَخَلَ عتق

ترجمہاگرکسی نے بیکہا کہ جب میں اس گھر میں داخل ہوں تو اس دن میرا ہرایک غلام آزاد ہے۔ حالانکہ اس کہنے کے دن اس کے پاس کوئی بھی غلام ندتھا۔ گراس کے بعدا یک غلام خریدا پھراس گھر میں وہ داخل ہوا۔ تو بیغلام آزاد ہوجائے گا۔ کیونکہ اس کا یہ کہنا یہ و منذ (اس دن میرا ہرا یک غلام) اس کی اصل تھی یوم افد خلت (جس کے معنی ہوئے کہ جس دن میں گھر میں داخل ہوں) لیکن اس نے نعل (دخلت) کو حذف کر دیا ہوا دان علی کی جگہ صرف اشارہ یعنی تنوین کور ہنے دیا ہے۔ اس طرح داخل ہونے کے وقت ملک ہونے کے وقت اس کی ملکیت میں دہو اور وہ اس کے گھر میں داخل ہونے کے وقت تک اس کی ملکیت میں دہوجائے گا اس وجہ سے جو ہم نے پہلے بتادی ہے کہ گھر میں داخل ملکیت میں موجود ہے۔

تشری سر جمه سے مطلب واضح ہے۔

اگرا پني يمين ميں يو مئذ كالفظ استعال كيا بوتو غلام آزاد نه ہوگا

ُ وَ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَالَ فِيْ يَمِيْنِهِ يَوْمَئِذٍ لَمْ يَعْتِقْ لِاَنَّ قَوْلَهُ كُلُّ مَمْلُوكٍ لِيْ لِلْحَالِ وَالْجَزَاءُ حُزِيَّةُ الْمَمْلُوكِ فِي الْحَالِ الَّا أَنَّهُ لَمَّادَخَلَ الشَّرْطُ عَلَى الْجَزَاءِ تَأَخَّرَالِي وُجُوْدِ الشَّرْطِ فَيَعْتِقُ اِذَابَقِيَ عَلَى مِلْكِهِ اِلَّى وَقْتِ الدُّخُولِ وَ لَا يَتَنَا وَلُ مَنِ اشْتَرَاهُ بَعْدَالْيَمِيْنِ

تر جمہاوراگراس نے تتم کے موقع پرلفظ 'اس روز' نہ کہا ہوتو بعد میں خریدا ہواغلام آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کا پیکہنا کہ' 'میراوہ غلام' ایسے ہی غلام کے واسطے کہنا چھے ہے جواس وقت اس کی ملکیت میں موجود ہواور اس قتم (شرط) کی جزاء پیتھی کہ جونی الحال غلام ہے وہ آزاد ہوجائے لیکن چونکہ جزاء پر شرط داخل ہے اس لئے تاخیر کے پائے جانے تک اس جزامیں تاخیر ہوئی۔ لہذا گھر میں داخل ہونے تک جوغلام فی الحال موجود ہے اگر اس کی ملکیت میں باتی نہ رہاتو وہ آزاد ہوجائے گا اور جوغلام اس شرط وقتم کے بعد خریدا گیا ہو وہ آزادی میں شامل نہیں ہوگا۔

تشرتوَ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَالَ فِي يَمِينِهِ يَوْمَئِذِ لَمْ يَعْتِقْ لِاَنَّ قَوْلَهُالخ ترجمه مطلب واضح ب-

آ قانے کہا کیل مملوك لى ذكر فھو حو اس كے پاس حاملہ جاريتى جس نے مذكر بچہ جناوه آزاد ہوگا يانہيں

وَ مَنْ قَالَ كُلُّ مَمْلُوْكِ لِى ذَكَرٍ فَهُوَ حُرُّولَهُ جَارِيَةٌ حَامِلٌ فَوَلَدَتْ ذَكَرًا لَمْ يَعْتِقُ وَهَذَا إِذَا وَلَدَتْ لِسِتَّةِ اَشُهُرٍ فَصَاعِدًا ظَاهِرٌ لِآنَ اللَّفُظَ لِلْحَالِ وَفِى قِيَامِ الْحَمَلِ وَقُبَ الْيَمِيْنِ إِخْتِمَالٌ لِوُجُوْدِ اَقَلِّ مُدَّةِ الْحَمَلِ بَعْدَهُ وَكَذَا إِذَا وَلَدَتْ لِاَقَلِ مُلُوكَ الْمُطْلَقَ وَالْجِنِيْنُ مَمْلُوكَ تَبْعًا لِلْاَمِ لَامَقْصُودً ا إِذَا وَلَدَتْ لِاَقَدَ اللَّهُ مِنْ سِتَّةِ اَشُهُرٍ لِاَنَّ اللَّفُظَ يَتَنَاوَلُ الْمَمْلُوكَ الْمُطْلَقَ وَالْجِنِيْنُ مَمْلُوكَ تَبْعًا لِلْاَمِ لَامَقْصُودً ا وَلَا تَدُونَ الْاعْضَاءِ وَلِهَذَا لَا يَمْلِكُ بَيْعَهُ مُنْفَرِدًا قَالَ الْعَبْدُ وَلِاَنَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْعُلَالَ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلَى اللللْمُ الللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلَى اللِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

ترجمه ادراگر کسی نے کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوں تو میری ملکیت کا وہ تمام فردغلام آزاد ہے جوند کر کی جنس سے ہواوراس وقت اس کی

تشری سَنْ قَالَ کُلُّ مَمْلُوْكِ لِیْ ذَكَرِ فَهُوَ حُرِّولَهٔ جَارِیَةٌ حَامِلٌ فَوَلَدَتْ ذَكَرًا لَمْ یَعْیَقْالخطلبتر جمہ واضح ہے۔ کل مملوك املکه فهو حر بعد غد کہنے کا حکم

وَ إِنْ قَالَ كُلُّ مَمْلُولٍ آمْلِكُهُ فَهُو حُرِّبَعْدَ غَدِاوَقَالَ كُلُّ مَمْلُولٍ لِى فَهُوَ حُرِّبَعْدَ غَدِوَلَهُ مَمْلُوكٌ فَاشْتَرَى اخَرَثُمَّ جَاءَ بَعْدَ غَدِعَتَق الَّذِى فِى مِلْكِه يَوْمَ حَلْفٍ لِآنَ قُولَهُ آمْلِكُهُ لِلْحَالِ حَقِيْقَةً يُقَالُ آنَا آمْلِكُ كَذَا وَكَذَا وَيُرَادُبِهِ الْحَالُ وَكَذَا يُسْتَعْمَلُ لَهُ مِنْ غَيْرٍ قَرِيْنَةٍ وَلِلْإِسْتِقْبَالِ بِقَرِيْنَةٍ سِيْنِ آوْسَوْفَ فَيَكُونُ مُطْلَقَةٌ لِلْحَالِ فَكَانَ الْجَزَاءُ حُرِيَّةَ الْدَمَ مُ لَكُونُ مُطْلَقَةٌ لِلْحَالِ فَكَانَ الْجَزَاءُ حُرِيَّةَ الْدَمَ مُ لَكُولُ مُ ايَشْتَوِيْدِ بَعْدَ الْيَمِيْنِ حُرِيَّةَ الْدَمَ مُ لَكُولُ فِي الْدَحَالِ مُصَافًا إلَى مَابَعْدَالْغَدِفَلَايَتَنَاوَلُ مَا يَشْتَوِيْدِ بَعْدَ الْيَمِيْنِ

ترجمہ اوراگراس نے یوں کہا کہ ہروہ مملوک جس کا کہ میں ما لک ہوں وہ کل کے بعد آزاد ہے۔ یااس طرح کہا۔ میرا ہرمملوک کل کے بعد آزاد ہے اوراس وقت اس کا ایک مملوک موجود ہے۔ پھراس نے دسراخریدلیا۔ پھرکل کے بعد جودن آیااس میں قتم کے دن جومملوک اس کی ملکیت میں تھا وہ آزاد ہوجائے گا۔ کیونکہ مالک کا بیکہنا کہ میں جس کا مالک ہوں حقیقت میں اس کی ملکیت اس غلام پر ثابت ہے جواس وقت موجود ہے۔ اس لئے بولا جاتا ہے کہ میں اس گھوڑ ہے کا مالک ہوں یااس گھر کا مالک ہوں اوراس سے مرادو ہی ہے جواس وقت موجود ہو۔ جب تک کہاں کے خلاف ہونے پرکوئی قرینہ نہ ہو۔ اب جبکہ قرینہ کے بغیر موجود کے لئے ثابت ہواتو یہی جزاء ہوئی کہ ٹی الحال جوغلام موجود ہے۔ وہ کل کے بعد آزاد ہوجائے اس پر جس غلام کواس قتم کے بعد خریدا ہوں میں شامل نہیں ہوگا۔

تشری سو اِنْ قَالَ کُلُّ مَمْلُوْكُ اَمْلِکُهُ فَهُو حُرِّبَعْدَ غَدَّاوَقَالَ کُلُّ مَمْلُوْكِ لِیْ فَهُوَ حُرِّبَعْدَ الخرجمہ الخرجمہ مطلب واضح ہے۔ آقانے کہا کل مملوك املکہ یا کہا کل مملولك لی حو بعد موتی اس قول کے وقت وہ ایک غلام کا مالک تھا بعد میں ایک خرید لیا کونسا غلام آزاد ہوگا

وَلَوْ قَالَ كُلُّ مَمْلُوْكٍ آمُلِكُهُ آوُقَالَ كُلُّ مَمْلُوْكٍ لِيْ حُرِّبَعُدَ مَوْتِيْ وَلَهُ مَمْلُوْك فَاشْتَراى مَمْلُوْكَ اَخَرَ فَالَّذِي كَانَ عِنْدَهُ وَقْتَ الْيَمِيْنِ مُدَبَّرٌوَ الْاَحَرُلَيْسَ بِمُدَ بَرُوانِ مَاتَ عَتَقَا مِنَ الثَّلُثِ وَقَالَ آبُوْيُوسُفَ فِي النَّوَادِرِ يَعْتِقُ مَاكَانَ فِيْ مِلْكِه يَوْمَ حَلَفَ وَلَا يَغْتِقُ مَا اسْتَفَادَ بَعْدٌ يَمِيْنِه وَعَلَى هَذَا إِذَاقَالَ كُلُّ مَمْلُوك لِي إِذَامِتُ فَهُوَ حُرِّلَهُ اَنَّ اللَّهْ ظَ حَقِيْقَةٌ لِلْحَالِ عَلَى مَابَيَّنَاهُ فَلَا يَعْتِقُ بِهِ مَاسَيَمْلِكُهُ وَلِهِ لَذَا صَارَهُو مُدَبَّرًا دُوْنَ الْاحْرِ وَلَهُمَا آنَ هَذَا وَهِى حَالَةِ الْمَوْتِ وَقَبْلَ الْمَوْتِ حَالَةُ التَّمَلُكِ اِسْتِقْبَالٌ مَحْضٌ فَلَايَدْ حُلُ تَحْتَ اللَّفْظِ وَعِنْدَ الْمَوْتِ يَصِيْرُ كَانَّهُ قَالَ كُلُّ مَمْلُوْكِ لِي اَوْكُلُّ مَمْلُوْكِ اَمْلِكُهُ فَهُوَ حُرِّبِخِلَافِ قَوْلِهِ بَعْدَ غَدِ عَلَى مَا تَقَدَّمَ لِاَنَّهُ تَصَرُّفُ وَاحِدٌ وَهُ وَإِيْ جَابُ الْعِثْقِ وَلَيْسَ فِيْهِ إِيْ صَاءٌ وَالْحَالَةُ مَحْضٌ اِسْتِقْبَالٌ فَافْتَرَقَا وَلَا يُقَالُ إِنَّكُمْ جَمَعْتُمْ بَيْنَ الْحَالِ

وَالْإِلْسَتِفْبَالِ لِاَنَّانَقُولُ نَعَمْ لَكِنَ بِسَبَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ إِيْجَابَ عِنْقٍ وَوَصِيَّةٍ وَإِنَّمَا لَايَجُوْزُ ذَالِكَ بَسَبَيْنٍ مُخْتَلِفَيْنِ إِيْجَابَ عِنْقٍ وَوَصِيَّةٍ وَإِنَّمَا لَايَجُوْزُ ذَالِكَ بَسَبَبٍ وَاحِدٍ

ترجمهاگركى نے كہا كہ مروہ غلام حس كاميں مالك موں يايوں كہا كمير سے سارے غلام ميرى موت كے بعد آزاد ميں اوراس كہنے كے وقت اس کاصرف ایک ہی غلام تھا۔اس کے بعداس نے دوسراغلام بھی خریدلیا۔تووہ غلام جواس کی قتم کھانے کے دفت اس کے پاس موجود تھاوہ می مدبر ہو گا۔ یعنی بعد کاخریدا ہوامد برنہیں ہوگا اورمولی کے انتقال کے بعداس کے وارث سے تہائی حصہ سے دونوں آزاد ہوجا کیں گے لیکن ابو بوسف ؒ نے نوادر میں فرمایا ہے کہاس مسم کھانے کے وقت جوغلام بھی اس کی ملکیت میں ہوگاوہ آزاد ہوجائے گااوروہ غلام جے مولی نے اس مسم کے بعد خریدا ہے وه آزادنبین ہوگا۔ای طرح اگراس نے یول کہاجتنے بھی میرے غلام ہیں وہ جب میں مرجاؤں قود ہ زاد ہیں قریب کھم ہوگا۔امام ابو یوسف کی دلیل بیہ کنظاہری لفظ حقیقت میں موجوداور فی الحال پائے جانے والے کے لئے ہے جیسا کہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔اس لئے وہ غلام کشم کھانے کے بعدجس کاوہ مالک ہوا ہوآ زاد نہ ہوگا۔ای لئے وہی قتم کے وقت مدبر ہوگیا اور دوسرامد برنہیں ہوااور طرفین یعنی امام ابو صنیفہ اورامام محمد کی دلیل یہ ہے کہ اس کلام سے آزادی کو واجب کرنااوروصیت کرنالازم آتا ہے۔ یہال تک کیمردہ کے تہائی مال سے اس کا عتبار کیا جاتا ہے اوروسیتوں میں آئنده موت تک کی حالت اور موجوده حالت کا بھی اعتبار ہوتا ہے۔ کیا یہیں دیکھتا ہے کہ اینے تہائی مال کی وصیت کرنے کی صورت میں اس مال کا بھی حساب کیا جاتا ہے جودصیت کرنے کے بعد موت آنے تک میں حاصل ہوتا ہے اور فلال شخص (مثلاً زید) کی اولا د کے لئے وصیت کرنے کی صورت میں اس کی موجودہ اولا د کے علاوہ اس وصیت کے بعد پیدا ہونے والی اولا دبھی اس وصیت میں داخل ہوتی ہے اور وصیت کا قول اسی وقت صیح ہوتا ہے جبکہ آزاد کرنا ملک یا سبب ملک کی طرف سے منسوب کیاجائے۔ تواس اعتبارے کہاس میں آزادی کی بات ہے اس مملوک غلام کوشامل موگا۔جوموجودہ حالت کے اعتبار سے ہو۔اس لئے فی الحال جوغلام بھی اس کی ملکیت میں ہوگا۔وہ مدبر ہوجائے گا۔ای وجہ سےاس کو بیچیا بھی جائز نہ ہوگا اوراس اعتبارے کہ وہ وصیت ہوہ ایسے غلام کو بھی شامل ہوگا جسے اس کے بعد خریدے گاتا کہ آئندہ کو بھی شامل ہو لیتن اس کی آخری زندگی تک جوغلام بھی سی طرح اس کی ملکیت میں آئے گاوہ اس تھم میں شامل ہوجائے گااوراس کی موت سے پہلے کی حالت محض استقبالی ہے یعنی آئندہ ایا ہونامکن ہے کہ اس کی ملکیت میں پچھادر بھی غلام آئیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ نہ آئیں۔ توبیات لفظ کے تحت میں واخل نہیں ہو عتی ہے اور مولیٰ کے مرنے کے وقت سیمجھا جائے گا کہ گویا اس نے یوں کہاہے کہ میرے تمام غلام یا وہ سارے غلام جن کا میں مالک ہوں وہ آزاد ہیں بخلاف اس قول کے کہ ہروہ غلام جس کا میں مالک ہوں وہ کل کے بعد آزاد ہے۔جیسا کماس سے پہلے بیان ہو چکا ہے۔اس فرق کی وجہ بیہ ہے کہ بیر تول صرف ایک بی بات اور ایک بی تصرف ہے یعن آزاد کرنے کی بات ہے۔اس میں وصیت کرنے کا کوئی بیان نہیں ہے ای طرح ملکیت حاصل کرنے کی حالت بھی فقط آئندہ زمانے پر معلق ہے۔اس طرح دونوں قولوں میں فرق ظاہر ہوگیا۔ یہاں اگریداعتر اص کیا جائے کہ اس بیان سے زمانه حال اوراستقبال دونوں کا اکھٹا کردیا گیا ہے۔ توبیاعتراض درست نہیں ہوگا۔ کیونکہ اگرچہدونوں کا اجتماع ہوتا ہے مگر ایک سبب سے نہیں ہے

تَشْرَرُ كَ.....وَلَوْ قَالَ كُلُّ مَمْلُوكِ آمْلِكُهُ آوْقَالَ كُلُّ مَمْلُوكِ لِي حُرِّبَعْدَ مَوْتِيْ وَلَهُ مَمْلُوكِ فَاشْتَرْيَمَمْلُو كَااحَرَ فَالَّذِي كَانَ عِنْدَهُ مُدَبَّرٌالنع ترجمه سلب واضح ہے۔

بساب العتق على جُعل

مرجمهمال يعوض يرآ زادكرن كابيان

نوٹ "جعل" ہراس مال کوکہا جاتا ہے جوکسی آ دمی کے سی کام کرنے کے عض مقرر کیا جائے مال کسی بھی صورت میں ہو۔

جس نے اپنے غلام کو مال پر آزاد کیا اور غلام نے اسے قبول کرلیا آزاد ہوجائے گا

وَ مَنْ اَعْتَقَ عَبْدَهُ عَلَى مَالٍ فَقَبِلَ الْعَبُدُعَتَقَ وَذَالِكَ مِثْلُ اَنْ تَقُوْلَ اَنْتَ حُرِّعَلَى اَلْفِ دِرْهَم اَوْ بِاَلْفِ دِرْهَم وَاللَّهُ مَا يَعْتِقُ بِقُبُولِهِ لِآنَهُ مُعَاوَضَةُ الْمَالِ بِغَيْرِ الْمَالِ إِذِالْعَبُدُلَايَمْلِكُ نَفْسَهُ وَمِنْ قَضِيَّةِ الْمُعَاوَضَةُ أَبُوتُ الْحُكُمِ وَلَيْتُ بِقَبُولِ الْعَوْقِ الْمُعَالِ كَمَا فِي الْبَيْعِ فَإِذَا قَبِلَ صَارَ حُرًّا وَمُاشُرِطَ دَيْنٌ عَلَيْهِ حَتَى تَصِحَّ الْكَفَالَةُ بِهِ بِجِلَافِ بَعْبُولِ الْعَوْضِ لِلْحَالِ كَمَا فِي الْبَيْعِ فَإِذَا قَبِلَ صَارَ حُرًّا وَمُاشُرِطَ دَيْنٌ عَلَيْهِ حَتَى تَصِحَّ الْكَفَالَةُ بِهِ بِجِلَافِ بَدُلِ الْكَتَابَةِ لِآنَهُ ثَبَتَ مَعَ الْمُنَافِى وَهُوقِيَامُ الرِّقِ عَلَى مَاعُوفَ وَإِطْلَاقَ لَفُظِ الْمَالِ يَنْتَظِمُ الْوَاعَهُ مِنَ التَّقُدِو الْعَلَاقُ وَالصَّلْحَ عَنْ النَّقُدِو الْعَلْاقَ وَالطَّلَاقَ وَالصَّلْحَ عَنْ الْتَعْدِو وَالْعَلَاقَ وَالصَّلْحَ عَنْ النَّعْدِو وَالْعَلَاقَ وَالصَّلْحَ عَنْ الْعَوْمُ الْعَرْضِ وَ الْحَيْوَانِ وَ إِنْ كَانَ بِغَيْرِ عَيْنِهِ لِآنَهُ مُعَاوَضَةُ الْمَالِ بِغَيْرِ الْمَالِ فَشَابَهَ النِّكَاحَ وَالطَّلَاقَ وَالصَّلْحَ عَنْ اللَّعْرِ عَلَى مَاعُولُ الْمَالِ فَشَابَةَ الْوَلَاقُ الْوَصْفِ لِآنَهُ الْمَولُولُ الْمَعْرُومُ الْمَالِ فَشَابَةَ النَّوَاعُهُ وَالْمَالُ وَالْمَولُ وَلُولُ الْمَالُ فَعَلُومُ الْحَمْلُ وَالْمَولُ وَلَا الْعَلَاقُ الْمَعْلُومُ الْمَعْمُ وَالْمَعْلُ وَالْمَولُ وَلَا الْحَامُ وَالْمُولُ وَلَا الْعَلَامُ الْمَالِ عَلَى الْكَالَةُ الْمُولِ الْمَالِ الْعَلَامُ الْمُؤْلُومُ الْمُعَلِّمُ وَالْمَالِ الْعَامُ وَالْمُولُومُ الْمَولُ الْمَالِ فَا عَلَيْهُ الْمُعْلِى الْمَالِ الْعَلَامُ الْمَعْلَامُ الْمُؤْلُومُ الْمُؤْلُومُ الْمَالِ الْعَلَمُ الْمَالِ الْعَلَامُ الْمَعْلَى الْمُعْلِقُ الْمُؤْلُومُ الْمُؤْلُومُ الْمَعْلُومُ الْمُعَامُ وَالْمُولُومُ الْمَالِ الْمَالِ الْمَعْلُومُ الْمُؤْمُ الْمَعْلَمُ الْمُعْلَامُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ

متن کتاب میں مصنف ؓنے (عبدہ علی مال میں) لفظ مال کو مطلق رکھا اور کوئی قیداس میں نہیں لگائی اس لئے وہ نقدرو پے اور اسباب اور حیوان ہرتم کے مال کوشائل ہے اگر چہوہ مال معین نہ ہو کیونکہ یہ مال غیر مال کاعوش ہے۔ جیسے نکاح میں مہراور مال کے عوض طلاق اور قصد آخون کردینے کی صورت میں صلح کرتے ہوئے مال اواکرنے میں ہوتا ہے۔ ای طرح غلہ اور نا پنے اور تو لئے کے لائق چیزوں کو بھی شامل ہے۔ بشرطیکہ ان کی جنس معلوم ہوالبتدان کا وصف مجہول ہوتو اس سے بھی نقصان نہیں آتا ہے۔ کیونکہ رہے جہالت اور بیٹر افی معمولی سے اور قابل برداشت ہوتی ہے۔

اگرغلام کے عتق کو مال کی ادائیگی پر معلق کیا تو بھی سیجے ہے

قَالَ وَ لَوْ عَلَّقَ عِتْقَهُ بِاَدَاءِ الْمَالِ صَحَّ وَصَارَ مَاذُونًا وَذَالِكَ مِثْلُ اَنْ يَقُوْلَ اِنْ اَدَّيْتَ اِلَىَّ اَلْفَ دِرْهَم فَانْتَ حُرِّ وَ مَعْنَى قَوْلِهِ صَحَّ اَنَّهُ يَعْتِقُ عِنْدَالْآدَاءِ مِنْ غَيْرِ اَنْ يَّصِيْرَ مُكَاتَبًا لِآنَّهُ صَرِيْحٌ فِى تَعْلِيْقِ الْعِثْقِ بِالْآدَاءِ وَاِنْ كَانَ فِيهِ وَ مَعْنَى الْمُعَاوَضَةِ فِى الْإِنْتِهَاءِ عَلَى مَانُبَيِّنُ اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَاِنَّمَا صَارَ مَاذُونًا لِآنَّةُ رُغِبَهُ فِى الْإِنْتِهَاءِ عَلَى مَانُبَيِّنُ اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَاِنَّمَا صَارَ مَاذُونًا لِآلَةً وُ لَالاَثَةَ وَاللَّهُ لَكُلْهُ اللَّهُ عَلَى الْمُعَاوَضَةِ فِى الْإِنْ اللَّهُ عَلَى مَانُبَيِّنُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَالنَّمَا صَارَ مَاذُونًا لِآلَةً وُ لَا لَهُ عَلَى الْمُعَاوَضَةِ فِى الْإِنْ اللَّهُ عَالَى الْذَالَةُ وَلَالَةً

ترجمہاور قدوریؒ نے کہاہے کہ اگرمولی نے اپنے غلام کے آزاد ہونے کو مال اداکر نے پرمشر وط کیا تو بھی صحیح ہے اور پیغلام ماذون کہلائے گا۔ لینی اسے تجارت کی اجازت ہوگی۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ مثلاً مولی نے اپنے غلام سے کہا کہ اگرتم جھے ہزار روپے دے دو تو آزاد ہواور صاحب کتاب نے جو پیفر مایا ہے کہ ''صحیح ہے' اس کے معنی ہیں کہ وہ مال اداکر نے کے دفت آزاد ہوگا مکا تب بنے بغیر۔ کیونکہ مولی کے کلام کے صرح معنی یہ ہیں کہ اداکر نے پر آزاد کی مشروط کی ہو۔ اگر چواس میں انجام کا رکا خیال کرتے ہوئے معاوضہ کے معنی اس میں ہوجاتے ہیں۔ چنا نچہ ہم انشاء اللہ اسے بیان کریں گے اور اس غلام کو اس بناء پر ماذون کیا گیا ہے کہ مولی نے اسے مال کمانے کی ترغیب دی ہے۔ اس طرح سے کہ اس سے اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ اس سے اس بات کی مراداس سے تجارت کر انی ہے۔ بھیک مثلوانی مراد نہیں ہے۔ اس سے اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ اسے تجارت کی اجازت دے دی ہے۔

تشری قَالَ وَ لَوْ عَلَقَ عَنْقَهُ بِاَدَاءِ الْمَالِ صَعَّ وَصَارَ مَادُونًا الخرّ جمه صطلب واضح ب اگرغلام نے مال حاضر کر دیا تو قاضی آقاکو آزاد کرنے پر مجبور کرے گا

وَإِنْ ٱخْصَرَالْمَالَ ٱجْبَرَهُ الْحَاكِمُ عَلَى قَبْضِهِ وَعَتَقَ الْعَبْدُومَعْنَى الْإِجْبَارِ فِيْهِ وَفِي سَائِرِ الْحُقُولِ الْهُيْزُلُ فَا اللَّهُ اللَّهُ الْعَبْرُ عَلَى الْقَبُولِ وَهُوالْقِيَاسُ لِآنَّهُ تَصَرُّفُ يَمِيْنِ إِذْهُو تَعْلِيْقُ الْعِتْقِ بِالشَّرْطِ لَفْظًا وَ لِهِلْذَا لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى قَبُولِ الْعَبْدِوَلَا يَحْتَمِلُ الْفَسْخَ وَلَاجَبْرَ عَلَى مُبَاشِرَةِ شُرُوطِ الْآيُمان لِآنَهُ لَا إِسْتِحْقَاقَ وَلِهِلْذَا لَا يَتَوقَّفُ عَلَى قَبُولِ الْعَبْدِولَا يَحْتَمِلُ الْفَسْخَ وَلَاجَبْرَ عَلَى مُبَاشِرَةٍ شُرُوطِ الْآيُمان لِآنَهُ لَا إِسْتِحْقَاقَ قَبْلَ وَجُودِ الشَّرْطِ بِحِلَافِ الْعَبْدِولَلَا يَقْ مُعَاوَضَةٌ وَ الْبَدَلُ فِيْهَا وَاجِبٌ وَلَنَا اللَّهُ تَعْلِيقٌ نَظُرًا الْمَالُولُو الْمُولِي الْمُولِي وَيُعَلِّلُولُ الْمُولِي وَلَا اللَّهُ اللَّهُ عَاعَلَقَ عِتْقَهُ بِالْاَدَاءِ اللَّالِيَحُثَّهُ عَلَى دَفْعِ الْمَالِ فَيَنَالُ الْعَبْدُ شَرْفَ الْحُرِيَّةِ وَلِهَا اللَّهُ عَاعَلَقَ عَتْقَهُ بِالْاَدَاءِ اللَّالِيَحُثَّهُ عَلَى دَفْعِ الْمَالِ فَيَنَالُ الْعَبْدُ شَرْفَ الْحُرِيَّةِ وَلِهِلْذَا كَانَ عَوَضًا فِى الطَّلَاقِ فِي مِعْلِ هَذَا اللَّفُطِ وَلَا يَمُولُولُ الْعَبْدُ وَلَا يَمُولُولُ الْمُؤْلُودِ قَبْلَ الْاكَاء عَمَلًا بِاللَّفُطِ وَ وَدُفَعًا لِلطَّرَدِ عَنِ الْمَوْلُى حَتَّى لَا يَمْتَنِعَ عَلَيْهِ بَيْعُهُ وَلَا يَكُولُ الْعَبْدُ الْمَعْلُولُ وَ قَبْلَ الْاكَاء وَمَعَلْنَاهُ مُعَاوَضَةً فِى الْإِنْتِهَاء عِنْدَالُا وَلَهِ الْمُؤْلُودِ قَبْلَ الْادَاء وَجَعَلْنَاهُ مُعَاوَضَةً فِى الْإِنْتِهَاء عِنْدَالُادَاء وَهُ جَعَلْنَاهُ مُعَاوَضَةً فِى الْإِنْتِهَاء عِنْدَالُادَاء وَلَا يَسْرَعُ عَلَيْهِ مِنْ الْمُؤْلُودِ وَعَبْلَ الْمُعْلِي وَالْمَالِ الْمُؤْلُودُ وَالْمَالِلْ الْمُؤْلُودُ وَعَلَى الْمُؤْلُودُ وَالْمُ الْمُؤْلُودُ وَاللَّهُ الْمُؤْلُودُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْعَلِي الْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَلَمُ لَا اللَّلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَلَالِمُولُولُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُعْلِولُ

ترجمه پھرا گرغلام نے مال لاكرديديا تو حاكم اس مے مولى كواس مال كے لينے پرمجوركرے كا (اگروه مال لينانه جا ہتا ہو)اس كے ساتھ ہى غلام آ زاد ہوجائے گا۔اس مقام میں اور دوسرے مواقع میں بھی جرکرنے کے معنی بیہوتے ہیں کہ جا کم مولیٰ کواس مال پر قابض ہوجانے کا حکم دیدے گا۔ کیونکہ اب کوئی روک ٹوک باقی نہیں ہے اور امام زقرؓ نے کہاہے کہ حاکم اسے مال قبول کر لینے پر مجبور نہیں کرے گا اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ' ہے۔ کیونکہ مولی نے جو پھے کہاوہ قتم کا تصرف ہے۔ کیونکہ اس ہے آزادی کی شرط کلام کے ساتھ مشروط کرنا ہوا۔ اس لئے غلام کے قبول کرنے پر موقوف نہیں ہے اور یہ قابل فنخ بھی نہیں ہوتا ہے اور تم کی شرطوں کوئل میں لانے کے لئے جبزہیں کیاجا تا ہے۔ کیونکہ شرط یائے جانے سے پہلے کسی قتم کا استحقاق ثابت نہیں ہوتا ہے۔ بخلاف کتابت کے کیونکہ وہ آیک معاوضہ کا معاملہ ہے اور اس میں معاوضہ کا مال واجب ہوتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ بیکلام لفظ کے اعتبار سے تو بے شک تعلی تعنی شرطیہ کلام ہے۔ لیکن مقصود کے لحاظ سے بیمعاوضہ کا معاملہ ہے۔ کیونکہ مولی نے غلام کے آ زاد ہونے کو جو مال کی ادائیگی پرمشروط کیا ہے تو اس کا مطلب اس کے سواادر کچھنیں تھا کہ غلام کو مال دینے پر آ مادہ کرے۔اس لئے غلام کو آزاد ہونے کی بڑائی اور فضیلت حاصل ہواور مولیٰ کواس کے مقابلے میں مال حاصل ہو۔ جبیبا کہ تنابت کے معاملہ میں ہوتا ہے۔ اس لئے اگر طلاق کے مسكديين اس طرح كہديين في تم كو ہزار درہم كے عوض طلاق دى توبد مال طلاق كے عوض ہوتا ہے۔ اسى بناپراس سے طلاق بائن واقع ہوتى ہے۔اس کئے ہم نے مولی کے کلام کوایک اعتبار سے تخلیق اور دوسرے اعتبار سے معاوضہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ ہم نے ابتدآ میں اس قول کوتعلیق کہا۔ تاکنظا ہر لفظ بڑمل ہوجائے اور مولی سے بھی ضرر دور ہوجائے۔اس بناء پراس غلام کو بیخنااس مولی کے لئے ممنوع نہیں ہوااورغلام بھی اپنی کمائی میں مکمل طور پرخود مخارنہیں ہوا ہے اور اس کی اوائیگی سے پہلے اس غلام سے جتنی اولا دہو چکی ہے اس میں آزادی کا کوئی اثر نہیں ہوا ہے اور جب اس غلام نے اپنامال اداکرنا چا ہاتو انجام کے اعتبار سے اس قول کومعاوضہ ہا۔ تاکر غلام دھوکہ سے نیج جائے یہاں تک کے اس کواس مال کے قبول کرنے رمجور کیاجائے گا۔ای قاعدہ پرفقہ کی بنیاد ہے اوراس سے مسائل بیدا ہوتے ہیں۔اس کی نظیرعوض کی شرط پر ہبہ کرنا ہے۔ یعنی اگروہ خص جے کچھ مبركيا كيا (موہوبلد)عوض دينے كے لئے مال لاياتو بهركرنے والے كواس بات يرمجوركيا جائے گا كداس مال كوقبول كرلے اورا كروہ غلام پورامال ندلائے بلکتھوڑامال لائے تو بھی مولی کواس پر بتضر کرنے کے لئے مجبور کیاجائے گا۔ تاکہ جب تک غلام اپناپورامال ادانہیں کرتا ہے اس وقت تک غلام آزادنہ ہوگا۔ کیونکہ اس وقت تک شرطنہیں پائی گئ ہے۔ جیسے کہا گرمولی نے مجموعہ میں سے پچھ کم کردیا اور غلام نے باقی مال اداکر دیا تو بھی وہ غلام فوز آ زاذہیں ہوجائے گا۔ کیونکہ بورا مال ادا کرنامشروط ہے۔اس طرح اگر غلام نے وہ رقم لا کرفی الحال ادا کردی جواس نے اس معاملة علیق سے پہلے کسی طرح سے جمع کر دی تھی تو وہ غلام آزادتو ہوجائے گا۔لیکن مولیٰ اتنی رقم مزید بعد میں اس سے واپس لے گا۔ کیونکہ وہ مولیٰ ان کے روپے کا پہلے سے مستحق تھااور شرط پائے جانے سے غلام آزاد ہو گیا۔لیکن اگراس نے اس معاملة علیق کے بعد وہ روپے کمائے ہوں تو اب اس کا مولی اس سے کچھواپس بیں لےگا۔ کیونکے غلام کواس مےمولی کی طرف سے تجارت کی اجازت ہوگئ ہے۔جبکداس نے غلام کی طرف سے مال اوا مونے کی شرط لگائی۔ پھرا گرمولی نے غلام سے میکہاہو کہ اگرتم جھے کو ہزارروپے دے دوتو تم آزاد ہو۔ تواس کلام کا اثر اس مجلس تک رہے گا۔ کیونکہ میہ جملها فتیاردینے کے معنی میں ہوتا ہے۔ یعنی اس مجلس میں غلام کے اختیار پررہے گااورا گرمولی نے اس طرح کہا کہ جب تم مجھ کو ہزاررو پے اداکروو

اشرف الہدایشر آاردوہدایہ اجلاششم باب العتق علی جُعل تبین میں استعمال (کسی وقت) کے مانند صرف وقت کے معنی میں ہوتا ہے۔ کم ناند صرف وقت کے معنی میں ہوتا ہے۔ لیعنی جب بھی اداکروئے آزاد ہوجائے گا۔

تشریک وَ إِنْ أَخْضَوَ الْمَالَ أَجْبَرَهُ الْحَاكِمُ عَلَى قَلْضِهِ وَعَتَقَ الْعَلْدُومَعْنَى الْاِجْبَادِ فِيهِالخ ترجمہ سے مطلب واضح ہے۔ أَبِينَ عَلام كوكہا ميرى موت كے بعد ہزار درہم پرتم آزاد ہو، كہنے كا حكم

وَ مَنْ قَالَ لِعَبْدِهِ أَنْتَ حُرِّ بَعْدَ مَوْتِي عَلَى اَلْفِ دِرْهَم فَالْقَوْلُ بَعْدَ الْمَوْتِ لِإِضَافَةِ الْإِيْجَابِ إِلَى مَابَعْدَ الْمَوْتِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ اَنْتَ مُدَبَّرٌ عَلَى اَلْفِ دِرْهَم حَيْثُ يَكُونُ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ اَنْتَ مُدَبَّرٌ عَلَى اَلْفِ دِرْهَم حَيْثُ يَكُونُ الْقَبُولُ اللّهِ فِي الْحَالِ اللّه اَنَّهُ لَا يَجِبُ الْمَالُ لِقِيَامِ الرِّقِ قَالُوا لَا يَعْتِقُ عَلَيْهِ فِي الْعَالِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْه اللهُ الل

ترجمہاورجس نے اپنے غلام ہے کہا کہتم میری موت کے بعد ہزارروپے کی ادائیگی پرآ زاد ہوتو اس غلام کا اسے بول کرنا مولی کے مرجانے کے بعد معتبر ہوگا۔ کیونکہ اس کے مولی نے اس کلام کواپنی موت کے بعد پر منسوب کیا ہے۔ تو گویا اس نے یوں کہا کہتم کل کے دن ہزارروپ پرآ زاد ہو۔ یعنی اس نے اپنے کلام میں جو وقت مقرر کیا ہے گویا ای وقت پر اس نے موجودہ کلام کیا ہے۔ لہذا اس وقت اس کا قبول بھی معتبر ہو گا۔ بخلاف اس صورت کے کواگر یوں کہا کہتم ہزار درہم کے وض مد بر ہو۔ کہ اس کلام میں قبول کرنا فی الحال غلام کی طرف معتبر ہے۔ کیونکہ اس نے مدبر کرنے کے لئے فی الحال کلام کیا ہے۔ لیکن اس کا مال ابھی واجب نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ غلام ابھی تک ایک خالص (بے افتیار) غلام ہے۔ پھر مشات خرمایا ہے کہ کتاب (جامع صغیر) کے مسئلہ میں غلام آزاد نہ ہوگا۔ اگر چہ غلام آزاد کرنے کی صلاحیت نہیں ہے۔ اور یہی عظم ہے جس کہ اس واحث کے ایک کہ اس کے مقلب اللہ ما بعث مالی کا میں اسے آزاد نہ کر دے کیونکہ اس وقت مردہ مولی کو اپنے غلام آزاد کرنے کی صلاحیت نہیں ہے۔ اور یہی عظم ہے جس سے۔ اور یہی عظم ہے کہ گان کہ فوقت کی مقافی آلفو کی بعد کہ المی فوت کے بعد قبول ہے کہ کہ اللہ ما بغد المی نے مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔

غلام کوچارسال خدمت کرنے پر آزاد کردیا اور غلام نے قبول کرلیا تو آزاد ہوجائے گا

قَالَ وَمَنْ اَعْتَقَ عَبْدَهُ عَلَى خِدْمَتِهِ اَرْبَعِ سِنِيْنَ فَقَبِلَ الْعَبْدُعَتَقَ ثُمَّ مَاتَ مِنْ سَاعَتِه فَعَلَيْهِ قِيْمَةُ نَفْسِهِ فِي مَالِهِ عِنْدَ اَبِي عَنِيْفَة وَآبِي يُوسُفَّ وَقَالَ مُحَمَّدُ قِيْمَةُ خِدْمَتِهِ اَرْبَعِ سِنِيْنَ اَمَّالُعِتْقُ فَلِانَّهُ جُعِلَ الْخِدْمَةُ فِي مُدَّةٍ مَعْلُومَةٍ اَرْبَعِ سِنِيْنَ لِانَّهُ يَصْلُحُ عِوضًا فَصَارَ كَمَا إِذَا اَعْتَقَهُ عَلَى عِوضًا فَيَتَعَلَّقُ الْعِنْقُ بِالْقُبُولِ وَقَدْ وُجِهَ وَلِوَمَتْه خِدْمَةُ اَرْبَعِ سِنِيْنَ لِانَّهُ يَصْلُحُ عِوضًا فَصَارَ كَمَا إِذَا اَعْتَقَهُ عَلَى عِوضًا فَيَتَعَلَّقُ الْعِنْقُ بِالْقَبُولِ وَقَدْ وُجِهَ وَلِوَمَتْه خِدْمَةُ اَرْبَعِ سِنِيْنَ لِانَّهُ يَصْلُحُ عِوضًا فَصَارَ كَمَا إِذَا اَعْتَقَهُ عَلَى عَلَى الْعَبْدِ مِقِيمَ اللَّهُ عَلَى الْعَبْدِ بِقِيْمَةِ الْمُولِيَةِ الْمَولِيةِ عِنْدَهُمَا الْعَبْدِ مِنْهُ بِجَارِيَةٍ عِنْدَهُ الْمَولِيةِ الْمَاوِلِيةَ الْمَاوِلِيةِ الْمَاوِلِيةِ بِالْهَلَاكِ وَالْإِسْتِحْقَاقَ يَتَعَدَّرُ الْوُصُولُ إِلَى الْخِدْمَةِ وَهُ مَا الْعَبْدِ وَلَيْهُ عَلَى الْعَبْدِ بِقِيْمَةِ الْمُعَلِي وَالْوَسُولُ الْمَاعِلُولُ اللّهُ مَنْ مَا عَلَى الْعَبْدِ وَلَيْهُ اللّهِ الْمَاعِلُولُ وَالْإِسْتِحْقَاقَ يَتَعَدَّرُ الْوصُولُ إِلَى الْحِدْمَةِ وَالْمُولِي وَالْوَالِي وَالْمِنْ الْعَالِي الْمُولُ اللّهُ اللّهُ وَالْإِسْتِحْقَاقَ يَتَعَدَّرُ الْوصُولُ إِلَى الْحِدْمَةِ الْمُعَلِي وَالْمُولُ وَالْمُ الْمَولِي وَالْمَالِ وَالْمَالِ الْمَاعِلُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَالْولِي الْمُؤْلِ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُول

تشرق صورت مسکلہ یہ ہے کہ آقانے اپنے غلام کوچار سال کی خدمت کے بدلے آزاد کیااور غلام نے اسے قبول کرلیا۔ جبکہ غلام ادائے خدمت سے پہلے اور قبول کرنے کے بعد نوت ہوگیا۔ کیاا کی صورت میں غلام آزاد ہوا۔ یااس کے نفس کی قیمت واجب الا دا ہوگی یا خدمت کی قیمت ادا کر نالائری ہوگی۔ چونکہ آقانے غلام کوخودای کے ہاتھوں خدمت کے عوض فروخت کیا تھا۔ اسلیے عتق کا عوض خدمت ہوئی۔ اگر غلام متعینہ یا معلوم مدت تک خدمت سے پہلے چل بساتو شیخین (امام ابوصنیفہ اور امام ابو یوسف ان کے نزد یک غلام کے مال میں سے اس کے نفس کی قیمت اداکی جائے گی۔ اور امام محد کے سے پہلے چل بساتو شیخین (امام ابوصنیفہ اور امام محد کے بیان کردہ مسلکہ کی حقیقت اسی طرح مسلہ خدمت میں بھی ادائے موض نامکن نزد یک ایک معلوم مدت کی قیمت واجب الا دا ہوگی شیخین اور امام محد کے بیان کردہ مسلکہ کی حقیقت اسی طرح مسلہ خدمت میں بھی ادائے موض نامکن ہے۔ اس اصول کے پیش نظر امام محد کی دلیں یہ ہوگا کہ متعینہ چیز کی قیمت کا وجوب اسلیے ہوگا کہ سی چیز کا تعین اس چیز کا عوض ہے۔ جو کہ مال نہیں ۔ یعن کا عوض ہے۔ جبکہ شریعت میں عتق کی قیمت نہیں ہے۔ الہذا چیز کا تعین در اصل اس کا عین ہے۔ جس کی قیمت کا وجوب لازم ہوگا۔

تشخین (امام عظم وامام ابویوسف) کی دلیل به ہوگی۔ کم تعینہ چیز غلام کی ذات کاعوض ہے عتق کانہیں۔ کیونکہ غلام مال متقوم ہے۔ اسلے اگر غلام قبول کرنے کے بعد اور اوائے خدمت سے پہلے فوت ہوگیا۔ تو غلام کے مال میں سے اس کے نفس (ذات) کی قیمت اواکی جائے گی۔ عتی تو غلام کے قبول کرتے ہی ثابت ہوگیا۔ یعنی غلام کے آزاد ہوگیا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے آقانے ہزار درہم پر غلام کو آزاد کیا اور قبول کے بعد اور اوائے مال سے پہلے جال بحق ہوگیا۔

اس مثال سے یہ واضح ہوا کہ یہ صورت معاوضہ کے تھم میں ہے کہ وجود قبول سے نزول عتی تحقق ہوتا ہے۔ واضح رہے کہ تیخین اور امام محد کے ما بین اختلاف کی بنیاد دوسر سے اختلاف پر قائم ہے۔ وہ یہ ہے کہ آقانے اپنے غلام کوخودای کے ہاتھ ایک متعینہ لونڈی کے بدلے میں فروخت کر دیا۔ غلام اسے قبول کر کے آزاو موگیا۔ پھراس لونڈی پر کسی دوسر شے خص نے اپناحق ثابت کر کے آقاسے واپس کرلی یا وہ لونڈی آقا کے حوالے کرنے سے پہلے چل بسی ۔ تو شیخین کے نزدیک آقا ہے اس غلام سے اس کفس (ذات) کی قیمت وصول کرے گا۔ اور امام محمد کے نزدیک

اشرف الهدایشر آردوبدایہ اجلاشه میں البعد الله علی مجعل الموندی متنظم الموندی میں الب العنق علی مجعل الوندی متذکرہ کی قیمت وصول کی جائے گی۔ کیونکہ خدمت الیمی چیز کاعوض ہے جو کہ''مال' نہیں ۔ لینی بیعتن کاعوض ہے ۔ عتن کی قیمت نہیں ہوتی ۔ چنانچہ خدمت کی سپر دی ناممکن ہے واس کی قیمت ادا کرنا ضروری ہے ۔ جبکہ شیخین فرماتے ہیں کہ خدمت کاعوض مال ہے ۔ کیونکہ بیام کی ذات کاعوض ہے ۔ اور غلام کا شار مال میں ہوتا ہے ۔ مگر جب''عوض' خدمت کا ادا کرنا ممکن نہیں ۔ تو غلام جو کہ اپنے عوض کا بدل ہے ۔ اس کا ادا کرنا ضروری ہوالیک غلام کو دالیس کرنا ہے ۔ اس کا داکر اسلامے اس کی قیمت ادا کرنا لازمی ہوگیا۔

لونڈی ہویاغلام دونوں خدمت گار ہوتے ہیں۔ لونڈی سپر دہونے سے قبل ہلاکت یا وجودا سخقان کی وجہ سے اور غلام آقا کا قول قبول کرنے کی وجہ سے اثبات عتق کی بنا پرمولی (آقا) کے قیام رق (غلامی) سے خدمت وجہ سے اثبات عتق کی بنا پرمولی (آقا) کے قیام رق (غلامی) سے خدمت وصول نہیں کرسکتا۔ اسلے غلام کے فس (ذات) کی قیمت ہی وصول کی جائے گی نہ کہ خدمت کی۔

اگر کسی نے دوسرے کوکہا کہ تم اپنی باندی کوایسے ہزار درہم میں جو تجھ پر ہیں آزاد کرواں شرط پر کہاس کا نکاح میرے ساتھ کروگے اس نے ایسا کردیا باندی نکاح کرنے سے انکار کردے ، تو کیا تھم ہے؟

وَمَنْ قَالَ لِأَحَرَ اَعْتِقُ اَمَتَكَ عَلَى اَلْفِ دِرهَمْ عَلَىَّ عَلَى اَنْ تَزَوَّجَنِيْهَا فَفَعَلَ فَابَتْ اَنْ تَتَزَوَّجَهُ فَالْعِتْقُ جَائِزٌولَا شَىٰ ءَ عَلَى الْامِرِ لِآنَّ مَنْ قَالَ لِغَيْرِهِ اَعْتِقْ عَبْدَكَ عَلَى اَلْفِ دِرْهَمْ عَلَىَّ فَفَعَلَ لَايَلْزَمُهُ شَیْءٌ وَيَقَعُ الْعِتْقُ عَنِ الْمَامُوْرِبِخِلَافِ مَاإِذَاقَالَ لِغَيْرِهِ طَلِّقُ اِمْرَأَتَكَ عَلَى الْفِ دِرْهُمْ عَلَىَّ فَفَعَلَ حَيْثُ يَجِبُ الْآلُقُ عَلَى الْا مِرِلِآنَ اِشْتِرَاطَ الْبَدَلِ عَهِلَى الْآجُ نَبِيِّ فِي السَطَّلَاقِ جَائِزٌوَ فِنِي الْعِتَاقِ لَايَجُوزُ وَقَدْ قَرَّزْنَاهُ مِنْ قَبْلُ

ترجمہاوراگرکسی نے دوسرے سے کہا کہتم ہزار درہم کے عوض اپنی باندی کو آزاد کردوجو بھے پرلازم ہوں گے گراس شرط پر کہتم اس کا نکاح بھے
سے کردو۔ چنا نچہ اس شخص نے ایسا کردیا۔ گراس عورت نے اس سے نکاح کرنے سے انکار کردیا۔ تو یہ آزاد ہو جانا جائز ہوا۔ لیکن اس عظم دینے
والے پر پچے بھی مال لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ اگرا کی شخص نے دوسرے سے کہا کہتم اپنے غلام کوایئے ہزار درہم کے عوض آزاد کروجو بھے پرلازم ہوں
گاوراس نے اسے آزاد کردیا تو اس کہنے والے پرلازم نہیں ہوتا ہے اور آزاد کرنااس شخص کی طرف سے ہوتا ہے جس کا وہ غلام تھا۔ بخلاف اس
صورت کے کہا گردوسرے سے کسی نے پیکہا کہتم اپنی ہوی کو ہزار درہم کے عوض طلاق دے دوجو کہ بھے پرلازم ہوں گے اوراس نے ایسا ہی کیا تو
کہنے والے پروہ ہزار درہم لازم آجا ئیں گے۔ کیونکہ طلاق کے مسئلہ میں کسی اجنبی پر مال عوض کی شرط لگانا جائز ہے لیکن آزادی کے مسئلہ میں اجنبی
کے ذمہ مال کی شرط کرنا جائز نہیں ہے اوراس مسئلہ کو ہم پہلے بیان کر بچے ہیں۔

فا کدہ یعنی خلع کے باب میں می سلد بیان کیا جاچکا ہے کہ اگر باپ نے اپنے مال سے اپنی چھوٹی لڑکی کا خلع لیا تو باپ پر ہی لازم ہوگا کیونکہ جب اجنبی شخص پر مال لازم ہوجا تا ہے تو باپ پر بدرجہ اولی لازم ہوگا۔

تشرت ۔۔۔۔۔ایک خص نے دوسرے سے کہاآغیت فی اُمْتَک عَلی اُلْفِ دِرْ هَم عَلَی عَلی اَنْ تَزَوَّ جَنِیْهَا کِی الک نے اپن ہاندی کوآزاد کردیا آزادی واقع ہوجائے گی اور اجنبی خفس پر پچھلازم نہ ہوگا جیسے اگر کس نے دوسر کے خص سے کہاآغیت فی عَلیٰ اُلْفِ دِرْ هَم عَلَی مالک نے علام کوآزاد کرادیا تو اجنبی خفس پر پچھلازم نہ ہوگا اور وجہ بہ ہے کہ اپن ملکیت کو دوسرے کے مال کے بدلے میں مشروط کرنا درست نہیں ہے۔ لہٰذا باندی آزاد ہوجائے گی۔ بخلاف اس صورت کے کہا گرکسی نے دوسرے آدی سے کہا طَلِقْ اِمْو أَتَلَكَ عَلیٰ اَلْفِ دِرْ هَمِ عَلَیْ اَسْ خَصْ نے طلاق باب العتق علی جُعل اشرف البدایشر آارد دمهایی به است.... ۱۳۴ میسی اشرف البدایشر آارد دمهایی جلد ششم دیدی تو آمر پر بزار در بهم لازم بهول گے اسلنے که طلاق عوض خلع پر قیاس کرتے ہوئے اجنبی پر مال عوض لینے کی شرط جائز ہے اور اعماق میں بیشرط جائز نہیں لہذا دونوں صورتوں میں فرق ظاہر ہوگیا۔

ایک شخص نے دوسر نے سے کہاتم اپنی باندی کومیری طرف سے ہزار درہم پرآزاد کر دواس شرط پر کہتم اس کا نکاح میر ہے ساتھ کروگے، کا حکم

وَلَوْقَالَ اَغْتِقْ اَمَتَكَ عَنِى عَلَى اَلْفِ دِرْهَم وَالْمَسْأَلَةُ بِحَالِهَا قُسِّمَتِ الْآلْفُ عَلَى قِيْمَتِهَا وَمَهُو مِثْلِهَا فَمَا اَصَابَ الْمَهُرَ بَطَلَ عَنْهُ لِا نَّهُ لَمَّاقَالَ عَنِى تَضَمَّنَ الشِّرَاءَ اِقْتِضَاءً عَلَى مَاعُوفَ وَإِذَاكَانَ كَذَالِكَ فَقَدْ قَابَلَ الْآلْفَ بِالرَّقَبَةِ شِرَاءً وَ بِالْبُضْعِ نِكَاحًا فَانْقَسَمَ عَلَيْهِمَا وَوَجَبَتُ حِصَّةُ مَاسُلِمَ لَهُ وَهُوَ الْبُضْعُ فَلُوزَوَّ جَتْ نَفْسَهَا مِنْهُ لَمْ يَذْكُونُهُ وَجَوَابُهُ آنَ مَا اَصَابَ فِيْمَتَهَا مَتَ الْوَجْهِ الثَّانِي وَمَا اَصَابَ فِيْمَتَهَا الوَجْهِينِ وَمَا اَصَابَ فِيْمَتَهَا الْوَجْهِيْنِ وَهُو الْهَافِي الْوَجْهِ الثَّانِي وَمَا اَصَابَ مَهْرً مِثْلِهَا كَانَ مَهُرًا لَهَافِي الْوَجْهَيْنِ

ترجمہاوراگرکی نے دوسرے شخص ہے کہا کہ تم اپنی باندی کو میری طرف سے ہزار درہم پر آزاد کر دواور باتی مسئلہ پ حالیہ کے مسئلہ کی طرح ہے یعنی اس شرط پر کہاں کا فکاح میر سے ساتھ کر دواوراس نے ایسائی کردیا گر باندی نے آزادی کے بعداس سے فکاح کرنے سے افکار کیا تو اس باندی کی قیمت کے مقابلہ میں آئیں گے وہ اس کے میر کے مقابلہ میں آئیں گے وہ اس کے ذمہ فابت نہ ہوں گے ۔ کیونکہ جب اس نے یہ جملہ کہا کہ میری طرف سے آزاد کر دوتو پطر بی اقتضاء اس میں خرید ناجمی شامل ہوگا جیسا کہ اصول میں معلوم ہو چکا ہے۔ (یعنی گویا یہ کہا کہ میں نے تہماری باندی تم سے خرید لی آزاد کر دوتو پطر بی اتھ اس میں خرید ناجمی بایل ہوگا جیسا کہ اصول میں معلوم ہو چکا ہے۔ (یعنی گویا یہ کہا کہ میں نے تہماری باندی تم سے خرید لی تم میر سے ہاتھ اس میں خرید ناجمی پایا گیا تو کہنے دائے ہزار درہم کو فالم کی گردن خرید نے اور شرم گاہ ہے نکاح کے مقابلہ میں قطبہ اس طرح میں اور جب اس میں خرید ناجمی پایا گیا تو کہنے دالے نے ہزار درہم کو فلام کی گردن خرید نے اور شرم گاہ نہ رونو کا سے کہنا ہما ہوگا ہو اس کے حمالہ میں ہوئے دو بھر اور اس کے حمالہ میں تقسیم ہوئے تو جو چیز ان دونوں میں سے اس کے حوالہ ہوئی یعنی اس کی ذات یا گردن تو اس کے حمالہ میں ہوئی اس کے خرید کی تو سے کہنا تو اس کے حمالہ میں ہوئی اس کی شرم گاہ نہ رونو کو اس کے حمالہ میں ہوئی اس کی شرم گاہ نہ رونو کی اس کی شرم گاہ نہ رونو کی سے ہوئی کی تو ہوئی کی اس کے حمالہ میں باندی نے اس کے ساتھ ابنا نکاح کرنا منظور میں ساتھ اور تو میں اس کے مقابلہ میں آئی تو وہ دونوں میں ساتھ ہوگا دوئو دسرے میا ہم ہوگا۔ میں باندی کا میر ہوگا۔ میں باندی کا میر ہوگا۔ میالہ میں آئی وہ دونوں میں اس باندی کا میر ہوگا۔

تشرق صورتِ مسئلہ یہ ہے کہ زید نے حسن ہے کہا کہ تو اپنی لونڈی کو ہزار درہم کے بدلے میں آزاد کر دے۔ بشر طیکہ اس کا نکاح میرے ساتھ کر دے۔ اور زید نے حسن کے کہنے پریڈل کر دیا تو وہ ہزار درہم لونڈی کی قیمت اور مہر میں تقسیم کر دیا جائے گا اور زید کو لاز ما لونڈی کی قیمت کا حصہ آقا کے حوالے کرنا پڑے گا کیونکہ لفظ 'فنی ''خریداری کا مقتضی ہے۔ چنا نچے لفظ 'فنی ''یہ تقاضا کرتا ہے کہ زید نے کبر سے یوں کہا کہتم اپنی لونڈی ایک ہزار درہم کے عوض میں فروخت کردو۔ پھر میری طرف سے وکیل بن کرا سے آزاد کردو۔ چونکہ کسی کی لونڈی کے عت کا وقوع دوسرے کی طرف سے ناممکن ہے اسلئے زید کے کلام کو اقتضائے شراء کی بناء پر پہلے بچے وشراء کے حمن میں معتبر سمجھا

اسلئے ہزار درہم کوبطور خرید لونڈی کے عتق کے عض میں اور بطور نکاح منافع بضع کے بدل میں لازی طور پر دو حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔
لونڈی کا نکاح سے انکار کرنے کی صورت میں منافع بضع کے حاصل نہ ہونے کی بنا پر مہرش کی رقم ساقط ہوجائے گی اور بطور خریدا عماق کی رقم واجب
الا دا ہوگی۔ جے آقا کے حوالے کیا جائے گا۔ یہ ایسا ہے جیسے غلام اور مد بر کوئیج میں جمع کیا جاتا ہے اور اس حیثیت سے وہ نیج جیجے ہے۔ اس میں بھی قبیت تقسیم ہوتی ہے۔ مد بر کی قیمت ادا نہ ہونے کی وجہ سے ساقط ہوتی ہے اور عبد کی قیمت ادا ہونے کی صورت میں رقم ادا کر ناواجب ہوتا ہے۔ اس طرح نذکورہ مسئلہ میں عتق میں رقم واجب ہے اور نکاح میں طرح نذکورہ مسئلہ میں عتق میں رقم واجب ہے اور نکاح سے سا میں مہرکی رقم ادا کر نالازم نہ ہوگی۔ کیونکہ عتق میں نیج صحیح ہے اور نکاح میں صحیح نہیں۔ اہذا عتق کی وقع کا مقتضی قر اردے گالونڈی کی قیمت ادا کی جائے گی۔ اور نکاح میں مہرشل کی رقم ادا کی جائے گی۔

فرض کریں اگرمقررہ قیمت ایک ہزار ہے قالی صورت ہیں اس قم کوئین حصوں ہیں تقسیم کیا جائے گا۔دو حصد (دوہہائی) عوض عت میں آقا کوادا کیئے جا کیں ادرایک حصد (ایک ہہائی) مہرشل میں لونڈی کو دیا جائے گا کیونکہ سکلہ کی ذکورہ صورت کواجھائے عبد دید برک تھے پر قیاس کیا گیا ہے۔ چونکہ عبد پر کلی طور پر قیام رق (غلامی) پیا جا تا ہے۔ اس لئے اس کے اعماق کے مواقع نہیں ہیں بخلاف مدبر کے اس کے عتق (آزادی) کے مواقع موجود ہیں۔ اسلئے مدبر کی بنبست غلام کی قیمت کا حصد آقا کو مسئلہ کی صورت میں ہے کہ اثبات عتق کی وجہ سے لونڈی کی قیمت کا حصد آقا کو دو گناادا کرنا پڑے گا۔ دو گناادا کرنا پڑے گا۔ اور بوجہ انکار نکاح (منافع بضع حاصل نہ ہونے پر) لونڈی کے جصے میں مہرشل کے طور پر ایک گنا (ایک تہائی) قم آئے گی۔

بساب التدبير ترجمه ببدر كرنے كربيان ميں مدبر كى تعريف

إِذَاقَالَ الْمَوْلَى لِمَمْلُوْكِهِ إِذَامِتُ فَأَنْتَ حُرِّ أَوْأَنْتَ حُرِّعَنْ دُبُرِمِّنِيْ أَوْأَنْتَ مُدَبَّرٌ أَوْقَدْدَبَّرْتُكَ فَقَدْ صَارَ مُدَبَّرً الْإِنْ هَذِهِ الْاَلْفَاظ صَرِيْحٌ فِي التَّدْبِيْرِ فَإِنَّهُ إِثْبَاتُ الْعِنْقِ عَنْ دُبُرِ ﴿

ترجمہاگرمدبر نے اپنے مملوک ہے کہا کہ جب میں مرجاؤں تو تم آزاد ہو۔ یا یہ کہا کہتم میرے مرنے کے بعد آزاد ہو۔ یا یہ کہا کہ تم مدبر ہونیا یہ کہ میں نے تم کو مدبر بنایا تو وہ مدبر ہوجائے گا۔ خواہ وہ مملوک غلام ہو یا باندی ہو کیونکر بیالفاظ مدبر بنانے میں صرح ہیں۔ کیونکہ مدبر بنانے کی صورت یہی ہے۔ کہ اپنے مرنے کے بعد آزادی ثابت کرے۔

فائدہیعنی فی الحال اس کی زندگی میں تو غلام اس مولی کے ملک ہی میں ہے اور اس نے اسے آزادی دی مگر اس آزادی کا وقت اپنی موت کے بعد متعین کیا تو وہ مدبر ہوجائے گااور چونکہ بید ذکورہ الفاظ صرح ہیں اس لئے ان کے کہنے کے ساتھ مدبر بنانے کی نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ تشریحاِذَاقَالَ الْمَوْلِی لِمَمْلُوْکِهِ إِذَامِتُ فَانْتَ حُرِّ المنح ترجمہ سے مطلب واضح ہے۔

مدبری بیج بہداوراس کوملک سے نکالناممنوع ہے

ثُمَّ لَايَجُوْزُ بَيْعُهُ وَلَاهِبَتُهُ وَلَاإِخْرَاجُهُ عَنْ مِلْكِهِ إِلَّالِي الْحُرِّيَّةِ كَمَا فِي الْكِتَابَةِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَجُوْزُ لِآنَّهُ تَعْلِيْقُ

ترجمه پھر جب وہ مد بر ہو گیا تو اسے بیخایا اس کا ہبد کرنا اور کسی طرح اسے اپنی ملکیت سے نکالنا سوائے اسے آزاد کرنے کے جائز نہیں ہے۔ یعنی اگر فی الفور مدبر کو کمل آزاد کر دے تو جائز ہوگا جیسے کتابت کی صورت میں مکاتب کوسی طرح اپنی ملکیت سے نکالنا جائز نہیں ہوتا ہے۔البت اگر جا ہے تو اسے کمل آزاد کرسکتا ہے(۔جہور علاء کا یہی قول ہے)اور امام شافعی ؓ نے کہا ہے کہ مدبر کو بینا اور بہد کرنا وغیرہ جائز ہے۔ کیونکہ مد بر بنانے کے معنی ہیں آزادی کوشرط کے ساتھ معلق کرنا ہیں جس طرح دوسری معلق کرنے والی چیزوں میں ہوتا ہے اس طرح اس تعلیق میں بھی ہبداور بچ کرنامنے نہیں ہوگا اور جس طرح مد برمقید میں یہ باتیں بالاتفاق جائز ہیں مد برمطلق میں بھی جائز ہوں گی اور اس دلیل سے بھی کہ مدبر بنانا ایک وصیت ہے اور وصیت میں ایسے کام ممنوع نہیں ہوتے ہیں اور ہماری دلیل رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی بیرحدیث ہے که مد بر کونه فروخت کیا جائے اور نہ ببد کیا جائے اور نہ میراث میں اسے پیش کیا جائے۔ بلکہ وہ تہائی ترکہ سے آزاد ہوتا ہے۔ (دارقطنی نے سندضعف کے ساتھاس مدیث کی روایت کی ہے اور دوسری دلیل میہ ہے کہ مدیر بنانا آزادی کا سبب ہوتا ہے۔اب جبکہ موت کے بعد آزادی ثابت ہوتی ہے تو اس کا کوئی سبب بھی جا ہے حالائکہ مد بر بنانے کے سواد وسرا کوئی سبب نہیں ہوتا ہے۔ پھراس سبب کوفوری سبب مان لینا اولی ہے۔ کیونکہ مد بر بنانانی الحال بایا گیا ہے اور موت کے بعد نہیں بایا گیا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ موت کے بعد آ دمی سے کچھی تقرف کرنے کی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے اس کے صلاحیت اور لیافت کے ختم ہونے تک سبب بیدا ہونے کی تاخیر کرناممکن نہیں ہے۔ یعنی فی الفور آزادی کا سبب ہوگیا۔ بخلاف دوسری تعلیقات کے کیونکدان میں سبب ہونے سے مانع موجود ہے۔ لینی جب تک شرط نہ پائی جائے تب تک اس کی جزاءوا قعنہیں ہوسکتی ہے۔ کیونکہ تعکی وقتم ہوتی ہےاور متم رو کنے والی چیز ہوتی ہےاوررو کناہی مقصود ہوتا ہےاوررو کنے کے باوجود طلاق یااعتاق کا واقع ہوتا ممکن نہیں ہےاور یہاں شرط کے پائے جانے تک سبیت کوموفر کرنافکن ہوتا ہے۔ کیونکہ شرط یائے جانے کے وقت طلاق یا عماق کی صلاحیت باقی رہتی ہے۔اس طرح مد بربنانے اور دوسری تعلیقات میں فرق ہوگیااوراس دلیل سے بھی کرمد بربناناایک وصیت ہے اور وصیت میں وراثت کے مثل خلیفہ ہونا ثابت ہوتا ہاورسبب کو باطل کرنا جائز نہیں ہوتا ہے۔حالانکہ بیع وہبدوغیرہ میں باطل کرنالازم ہے۔

تشری ۔۔۔۔۔ مدبر کے حکم کے بارے میں فقہائے کرام کے اقوال اوران کے دلائل کا خلاصہ یہ ہوا کہ جمہور فقہاء کے نزد کی مدبر اس لائق نہیں رہتا ہے کہ ایک خض کی ملکیت سے نگل کردوسر سے کی ملکیت میں جائے۔ کیونکہ اس میں آزادی کا سبب فی الحال موجود ہے۔ کیونکہ اگر کسی نے اپنے مملوک کومد بر بنایا اور دوسراکوئی سبب نہیں ہوتا ہے کہ اس کے سوائے اور دوسراکوئی سبب نہیں ہوتا ہے کہ اس

لیکن امام شافع گنے نان قیاسات کے مقابلہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کی کہ انصار میں سے ایک شخص نے اپناغلام مد بر بنایا تھا حالا نکہ اس دوسرا کوئی مال نہ تھا۔ جب پینجررسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ وہاں تشریف لے آئے اور فرمایا کہ کوئ شخص مجھ سے علام خریدنا چا ہتا ہے۔ بالآ خراقیم بن عبداللہ نے اسے سودرہم سے خریدلیا اور آپ نے وہ رقم پوری اس کے مالک انصاری کو دے دی اور فرمایا کتم اس قلام خریدنا چا ہتا ترض اوا کردو۔ اس کی روایت بخاری و سلم وتر مذی و نسائی اور واقطنی نے کی ہے اور سیصد بیٹ سے جو اور امام احمد و اسحان کا کہی نہ بہ بھی ہے۔ مگر اس کا جواب میہ وسکتا ہے کہ آپ نے اسے مدیر بنانا جائز نہیں رکھا یعنی ابھی مدیر بنانے کا ارادہ ہی کیا تھا اور آپ نے اسے فروخت کر دیا۔ کیک اس ناویل میں پھواشکال ہے۔ البتہ جمہور علمائے سلف کا وہی قول ہے جو کتاب میں نہ کور ہے اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔

مولی مد برغلام یابا ندی ہے کس فتم کا منافع حاصل کرسکتا ہے

قَالَ وَلِلْمَمُولِلِي أَنْ يَسْتَخْدِمَهُ وَيُوَاجِرُهُ وَإِنْ كَانَتْ آمَةً وَطِيَهَا وَلَهُ أَنْ يُزَوِّجَهَالِاَنَّ الْمِلْكَ فِيْهِ ثَابِتٌ لَهُ وَبِهِ يُسْتَفَادُولَايَةُ هاذِهِ التَّصَرُّفَاتِ

ترجمہاورمولی کویاختیار ہے کہاہنے مد برغلام سے خدمت لے اوراسے کرایہ پردے اوراگر وہ باندی ہوتواس سے وطی کرے اور چاہتو کسی دوسرے سے اس کا نکاح کردے۔ بیاس کئے کہ مدبر میں ابھی تک ملکیت قائم رہتی ہے اور ملک کے باتی رہنے کی وجہ سے بی ان تصرفات کا اختیار رہتا ہے۔ تشریحقالَ وَلِلْمَوْلَىٰ اَنْ یَّسْتَخْدِمَهُ وَیُواجِرُهُ الله ترجمہ سے مطلب واضح ہے۔

مولی فوت ہوجائے تو مد برثلث مال سے آزاد ہوگا

فَإِذَا مَاتَ الْمَوْلَىٰ عَتَى الْمُدَبَّرُ مِنْ ثُلُثِ مَالِهِ لِمَازَوَيْنَا وَلِآنَ التَّذْبِيْرَوَصِيَّةٌ لِآنَّهُ تَبَرُّعُ مُضَافَ اللَّى وَقْتِ الْمَوْتِ وَالْمُحَكُمُ غَيْرُهُ يَسْعَى فِى ثُلُفَيْهِ وَإِنْ كَانَ عَلَى وَالْمُحَكُمُ غَيْرُهُ يَسْعَى فِى ثُلُفَيْهِ وَإِنْ كَانَ عَلَى الْمُوتِيَّةِ وَالْيُمُكِنُ نَفْضُ الْعِتْقِ فَيَجِبُ رَدُّقِيْمَتِهِ وَوَلَهُ الْمُدَبَّرَةِ مُدَيِّنٌ يَسْعَى فِى ثُلُقِلَ إِنْحَمَة لِتَقَدَّمِ الدَّيْنِ عَلَى الْوَصِيَّةِ وَلَايُمْكِنُ نَفْضُ الْعِتْقِ فَيَجِبُ رَدُّقِيْمَتِهِ وَوَلَهُ الْمُدَبَّرَةِ مُدَبِّرٌ وَعَلَى ذَالِكَ نُقِلَ إِنْحَمَاعُ الصَّحَابَةِ

ترجمہ پھر جب یہ مولی مرجائے تو اس کے تہائی مال میں سے وہ مد برآ زاد ہوجائے گا اوپر بیان کی گئی حدیث کی وجہ سے اوراس دلیل سے بھی کہ مد برکرنا ایک وصیت ہے۔ کیونکہ یہ ایک تیمرع اوراحسان ہوتا ہے جس کی اضافت موت کے وقت کی طرف ہوتی ہے۔ اس میں ابھی تک آ زادی کا علم ثابت نہیں ہوا۔ اس بناء پر یہ وصیت اور تذبر موقوف ایک تہائی سے نافذ ہوتی ہے۔ اس لئے اگر اس غلام کے علاوہ اس مولی کے پاس دوسرا مال نہ ہوتو وہ مد براپنی دو تہائی قیمت وارثوں کو اواکر نے کے لئے کمائی کرے گا اوراگر مولی پر پہلے سے قرض باتی ہو تو پھر مد براپنی پوری قیمت کی اوائیگی کے لئے محنت کرے گا۔ یعنی فی الحال وہ پھے بھی آ زاد نہ ہوگا اور اکمل غلام رہے گا۔ یونکہ قرض کی اوائیگی وصیت سے مقدم ہوا کرتی ہے۔ ساتھ ہی اس کی آ زادی کوختم کرنا بھی ممکن نہیں ہوگا۔ اس لئے بیدلازم اور واجب ہوا کہ اس سے اس کی

فائدہاس کے اجماع ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ عبدالرزاق نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہمااورامام زہری اور سعید بن المسیب رحمہم اللہ سے اورامام محرر نے امام ابراہیم نحفی سے اس کے ملاف سے اس کے میدلیل ہا سے اس کے خلاف روایت نہیں ہے۔ اس لئے یہ دلیل ہا س بات پر کہ سب نے اس پر اتفاق کیا ہے۔ اگر چوسر کے زوایت مجھے نہیں ملی ہے۔ یفصیل مد برمطلق کے بارے میں تھی اوراگر کسی نے قید کے ساتھ مد بر بنایا ہوتو اسے مد برمقید کہا جاتا ہے۔ اس کا بیان سامنے آتا ہے۔

تدبيركوموت كساتهمعلق كرنے كاحكم

ترجمہاوراگرمولی نے مدہر بنانے کواپی خاص کیفیت یاصفت کی موت پر متعین کیا ہو مثلا اس نے یوں کہا ہو کہ اگر میں اپنے اس مرض سے مروں یا انہاں کا سب نہیں مروں یا انہاں مرض سے مروں یا انہاں کا سب نہیں مروں یا انہاں کا سب نہیں ہوگا اورا سے بچپنا جائز ہوگا کے کونکہ اس مولی کے مطلق مرنے پر موقو ف پایا گیا ہے۔ کیونکہ اس قلام کی آزادی اس مولی کے مطلق مرنے پر موقو ف ہوا گرمولی اس کیفیت یا صفت کے ساتھ مراجواس نے پہلے بیان کی تھی تو جاور مرنا تو بھی ہے۔ یعنی اس موت کا سب فی الحال طے پاچکا ہے۔ پھرا گرمولی اس کیفیت یا صفت کے ساتھ مراجواس نے پہلے بیان کی تھی تو غلام آزاد ہوجائے گا۔ جیسے مدبر آزاد ہوجاتا ہے۔ اس جملہ کا مطلب میہوگا کہ میصر ف مولی کے تہائی مال سے آزاد ہوگا۔ کیونکہ مولی کی زندگی کے آخری حصہ میں اس کے مدبر ہوجانے کا تھم ثابت ہوا کیونکہ اس صفت کا وجوب اس صفت میں ہوا ہے۔ اس لئے تہائی مال سے اس کا اعتبار ہوگا اور مقید مربر ہونے کی صورتوں میں سے بی تھی ہے کہ آگر میں ایک سال پا دس سال پر مراتی تم آزاد ہو۔ کیونکہ اس مدت میں مرنا کوئی بھی با کہ آگر میں سوسال پر مراتی تم آزاد ہو۔ والا نکہ ایس شعر مرمقید ہو کر بھی مطلق ہوگا۔ کیونکہ ہم صورت ہے دائی اور برحق ہے۔

فا كده بيروايت حسنٌ من عنى ميس ندكور باورامام ما لك كاتول مشهور بهى يهى ب علام عينيٌ في ايسابى فرمايا ب-تشريح وَإِنْ عَلَقَ التَّذْبِيْرَ بِمَوْتِهِ عَلَى صِفَةٍالخ ترجمه عصطلب واضح ب- اشرف البداييش آردوبدايي - جلد عشم باب الاستيلاد

باب الاستيلاد

ترجمہباب امولد ہونے کے بیان میں باندی ام ولد کب بنتی ہے اور اس کے متعلق احکام

إذَا وَلَدَتِ الْاَمَةُ مِنْ مَوْلَاهَا فَقَدْ صَارَتُ أُمَّ وَلَدِلَهُ لَا يَجُوْزُ بَيْعُهَا وَلَاتَمْلِيْكُهَا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ اعْتَقَهَا وَلَدُهَا اَخْتَلَقَا اخْتَلَقَا الْبَيْعِ وَلِاَنَّ الْجُزْئِيَّةَ قَدْ حَصَلَتْ بَيْنَ الْوَاطِيٰ وَلَدُهَا الْخِبَرَعَنُ الْمَيْزُبَيْنَهُمَا عَلَى مَاعُوفَ فِي حُرْمَةِ وَالْمَمُوطُوءَ قِيوَاسِطَةِ الْوَلَدِفَانَّ الْمَسَائِينِ قَدْ اِخْتَلَطَا بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ الْمَيْزُبِيْنَهُمَا عَلَى مَاعُوفَ فِي حُرْمَةِ الْمُصَاهَرَةِ إِلَّا اَنَّ بَعْدَالْانْفِصَالِ تَبْقَى الْجُزْئِيَّةُ حُكُمًا لِا حَقِيْقَةً فَضَعُفَ السَّبَبُ فَاوْجَبَ حُكُمًا مؤجَّلًا إلى الْمُصَاهَرَةِ اللَّهَ اللَّهُوتِيَةُ اللَّهُوتِيَةُ وَكُمَّا اللَّهُوتِيَةً وَكُمُّا اللَّهُوتِيَةُ وَكُمُّا اللَّهُوتِيَةُ وَكُمَا اللَّهُوتِيَةُ وَكُمُّا اللَّهُوتِيَةُ وَلَمْ السَّبَلُ وَلَوْجَالِ اللَّهُوتِ وَالْمَلَكُتِ الْحُرْنَةِ فِي الْمَالِ وَيُولِ عَلَى الْمُوتِيَةُ وَلَلْهُ اللَّهُوتِيَةُ فِي الْمَالُونُ وَاللَّهُ اللَّهُوتِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُجَلِي الْمُعْلِي اللَّهُ اللَّهُ

ترجمہ ۔۔۔۔۔۔اگر باندی کواس کے اپنے کمولی سے بچہ بیدا ہوا تو دہ اس کی ام ولد ہوگی۔ تو اب نداس کی نیج جائز ہوگی اور نہ ہی اسے کسی دوسر نے کی ملکیت میں دینا جائز ہوگا۔اس دلیل سے کدرسول الله صلی الله علیہ و کلم نے فر مایا ہے کہ اس عورت کواس کے بچے نے آزاد کرادیا ہے۔ اس حدیث میں آپ نے اس کے آزاد ہونے کی فہر دی ہے۔ اس کے آزاد ہوجانے سے اس کے احکام بھی ثابت ہوجاتے ہیں مثلاً اسے بچنا حرام ہوتا ہوا ور اس کے دولی سے کہ وطی کرنے والے مرداور جس عورت سے وطی کی گئے ہان دونوں میں بچے کے واسط سے ایک دوسر سے کا جزو ہونا ثابت ہوگیا۔ لیعنی اس ولیل سے کہ وطی کرنے والے مرداور اس کے مولی میں جزئیت ثابت ہوگی ہے کوئکہ دونوں کا نظفہ اس طرح مل گیا ہے کہ ان میں امتیاز کرناممکن نہیں رہا۔ جیسا کہ حرمت مصاہرت (دامادی رشتہ کے بیان سے گذر گیا ہے۔ البتہ بچے بیدا ہوجانے کے بعد بیجزئیت صرف علم کے اعتبار سے باتی رہتی ہے۔ مگر حقیقت میں نہیں رہتی ہے اور جب بچے بیٹ میں موجود ہو بچے اور اس کی ماں میں حقیقتا جزئیت باتی رہتی ہے اور جب بچے بیٹ سے نکل آیا تو اب جزئیت صرف حکما باتی رہیگی۔ اس طرح آزادی کا سب کمزور ہو گیا۔

بس اس سے ایک خاص وقت کے لئے تھم ثابت ہوا۔ یعنی اس کے مولی کے مرجانے کے بعد آزادی ہوگی اور تھم کے اعتبار سے جزئیت باتی رہانسب کے لحاظ سے ہوتا ہے اورنسب کا اعتبار مردوں کی طرف سے ہوتا ہے۔ اس لئے آزادی کا حق مردوں کے تق میں ثابت ہوگا۔ یہاں تک کہ آزاد کی ہوئی عورت اگر کسی صورت سے اپ شوہر کی مالک ہوگئی۔ حالا نکہ ای شوہر سے اس عورت کی اولا و بھی ہو پھی ہو گئی ہو پھی ہو گئی ہو کہ ہو گئی ہو گئا ہو ہو گئی ہو گئی

تشری سے بلاد کے لغوی معنی ہیں بچہ حاصل کرنا۔ استیلاد سے مراد ہے اپنی باندی سے وطی کر کے اس سے بچہ حاصل کرنا۔ اگر واقعثا ایسے بچہ کا نسب اس کے باپ (یعنی آس کی ماں کے مولی) سے ثابت ہواور وہ اس کا اقر ارکر لے تو ایسا استیلاد ثابت ہوگا ورنہ نہیں۔ بس ثبوت نسب پر ہی استیلاد موقوف ہے۔ اب اگر باندی سے استیلاد کیا اور بچہ پیدا ہوتو وہ اس کی ام ولد (اس کے بیٹے کی ماں) ہوجا کیگی۔

اِذَا وَلَدَتِ الْاَمَةُ مِنْ مَوْلَاهَا فَقَدْ صَارَتْ اُمَّ وَلَدِ لَهُ لَا يَجُوزُ بَيْعُهَا وَلَاتَمْلِيْكُهَاالنح جب باندى كواس كے مولى سے بچے بيدا ہوجائے تو يہ باندى اپنے مولى كى ام دلد ہوجاتى ہے اوراس وجہ سے اب اسے بچپنا يا بغير عوض مفت ميں كى كودينا جائز نہيں ہوتا ہے۔اس حديث كى وجہ سے جس ميں رسول الله سلى الله عليه وسلم نے فرمايا ہے كه اس كے بچہ نے اسے آزاد كرديا ہے۔ (بقيہ مطلب ترجمہ سے واضح ہے)۔

فا کدہن کورہ حدیث ابن باجہ ودار قطنی اور حاکم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ دوایت کی ہے کہ رسول اللہ علیہ وہ اسلم ہے آپ کے صاحبزاوے ابراہیم کی والدہ بعنی ماریة ببطیہ کاذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے اس کے لاک نے آزاد کردیا ہے مصنف نے ای حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے لیکن اس کی اداوہ بعثی ماریة ببطیہ کاذکر کیا گیا تو آپ کے لا بالہ فاریس حضرت عمرضی اللہ تعالی عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ ملی اللہ علیہ و کلم منبر پر بلند آواز سے فرماتے تھے کہ ام ولد عورتوں کو بچینا حرام ہے۔ جب باندی کو اس کے مولی سے بچے ہوا تو وہ آزاد ہوگئ ۔ اس کے بعدوہ رقیقہ (خالص باندی) نہیں ہو کتی ہے۔ بیا اداوہ کو بیانہ کی وابن باتہ وابان باتہ وابان باتہ وابان فرمایا اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کا اس پر انکار نہیں کہا تو صحابہ کرام کے اس کیا تارہ کی ہے کہ ہو کہ کہا ہے ہو وہ نہیں کہ جا کہ کہا تا ہے کہ کہا تا ہو گیا ہے۔ اس معنی کو ابن باتہ وابان باتہ کہا تا ہے کہ کہا تا ہو گیا ہے۔ اس کی اساد حجے ہے۔ شخ خطابی نے کہ جا کہ کہا کہ دہ جب تک زندہ رہیگا اس سے فائدہ اللہ علیہ وہ جب مرجائیگا تو یہ آزادہ وجائے گی۔ اس کی اساد حجے ہے۔ شخ خطابی نے کہ جہا کہ کہا کہ دی جب کہ اس کی اساد حجے حدیث میں رسول اللہ علی اللہ علیہ میں ہوتے اور نہ ہمارا کوئی وارث ہوتا ہے۔ جو بچھ جا ترب ہو گیا تی سے مالئہ ایک انہیں ہوتے اور نہ ہمارا کوئی وارث ہوتا ہے۔ جو بچھ جا ترب ہو گی قیت صدفہ کی جاتی ۔ حالا تکہ آپ الکل نہیں ہوا۔

مولی کواپنی ام ولد پر کن کن با توں کا اختیار ہے

قَالَ وَلَهُ وَطْيُهَا وَ اسْتِخْدَامُهَا وَ اِجَارَتُهَا وَ تَزُولِيجُهَا لِآنَ الْمِلْكَ فِيْهَا قَائِمٌ فَاشْبَهَتِ الْمُدَبَّرَةَ

تر جمہاورمولیٰ کویاختیار ہوتا ہے کہاپنی ام ولد ہے وظی کرے اور اس سے خدمت لے اور اس سے مزدوری کرائے اور کی دوسرے سے اس کا نکاح کردے۔ کیونکہ ان کاموں سے اس کی ملکیت بھی باتی رہتی ہے۔ لہٰذا مید برہ کے مشابہ ہوگئ۔

تشریقَالَ وَ لَهُ وَطْيُهَا وَ الْسِيْحُدَامُهَا وَ إِجَارَتُهَا وَ تَزُوِيْجُهَاالخ ترجمه مطلب واضح ب- المرتخد الله على المرتفي ال

وَ لَا يَفْبُتُ نَسَبُ وَلَدِهَا إِلَّا أَنْ يَغْتَرِفَ بِهِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَثْبُتُ نَسَبُهُ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَدَّعِ لِآنَهُ لَمَّافَبَتَ النَّسَبُ بِالْعَقْدِ فَكَانَ يَفْبُت بِالْوَطْيِ وَإِنَّهُ أَكْفَرُ إِفْضَاءً أَوْلَى وَلَنَا أَنَّ وَطْيَ الْاَمَةِ يُقْصَدُ بِهِ قَضَاءُ الشَّهْوَةِ دُونَ الْوَلَدِ بِالْعَقْدِ فَلَا اللَّهُووَ وَوْنَ الْوَلَدِ لِلهَ الْسَمِيْنِ مِنْ غَيْرِ وَطْي بِحِلَافِ الْعَقْدِ لِآنَ الْوَلَد يَتَعَيَّنُ لِوَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَا اللَّهُ مِنَ الدَّعْوَةِ بِمَنْ لِلَةٍ مِلْكِ الْيَمِيْنِ مِنْ غَيْرٍ وَطْي بِحِلَافِ الْعَقْدِ لِآنَ الْوَلَد يَتَعَيَّنُ

اشرف الهدايش اردوم ايد المدشم باب الاستيلاد مَـقُـصُـوْدٌ امِنْهُ فَلَا حَاجَةَ إِلَى الدَّعُوَةِ فَإِنْ جَاءَ تُ بَعْدَ ذَالِكَ بِوَلَدِثَبَتَ نَسَبُهُ بِغَيْرِ اِقْرَارٍ مَعْنَاهُ بَعْدَ اِعْتِرَافٍ مِنْهُ بِالْوَلَدِ الْاَوَّلِ لِاَبَّةَ بِدَعْوَى الْوَلَدِ الْاَوَّلِ بَعَيَّنَ الْوَلَدُ مَقْصُوْدًا مِنْهَا فَصَارَتْ فِرَاشًا كَالْمَعْقُوْدَةِ بَعْدَ النِّكَاحِ

ترجمہاوراس ام ولد کے بچے کا نسب اس مولی ہے ای وقت ٹابت ہوگا جبکہ بیخود بھی اس نسب کے ہونے کا دعویٰ کرے۔اورامام شافعی نے فرمایا ہے کہ اس کا نسب ٹابت ہوجائے گا اگر چہ وہ اس کا دعوی نہ کر ہے کہ بین کہ جب صرف نکاح کر لینے ہے ہی اس عورت کے بچی کا نسب ٹابت ہو جائے گا اگر چہ وہ اس کا دعوی نہ کر نے کا زیادہ اختیار اور ہولت ہے۔اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ باندی کی وطی ہاتا ہے قد وطی کے بعد بدرجہ اولی ثابت ہونا چاہئے ۔ کیونکہ اس سے وطی کرنے کا زیادہ اختیار اور ہولت ہے۔اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ باندی کی وطی سے مقصودا پی خواہش پوری کرنی ہوتی ہے۔اولا دمقصود نہیں ہوتی ہے۔ کیونکہ اس میں پچھرکا ولی خواہش ہوتی ہے۔اولا دم وقتی ہوتی ہیں اس کی قیمت یا توبالکل ختم ورینہ کم تو ضرور ہوجا نیکل ۔ اس لئے اس سے نسب کا دعویٰ کرنا ضروری ہے جیے اس باندی سے جو صرف ملکیت میں ہو اوراس سے وطی نہ کی گئی ہو۔ بخلاف عقد نکاح کے کہ اس سے اصل مقصود حصول اولا دہاس لئے منکوحہ کی اولا دے لئے نسب کا دعویٰ کرنا ضروری نہیں ہوتا ہے۔ پھر جب کسی باندی کے ایک بچر کے نسب کا جمل ہی اقرار کرلیا تو دہ ام الولد ہوچی ۔ اس کے بعد بچہ ہو نے براس کے اقرار کرلیا تو دہ ام الولد ہوچی ۔ اس کے بعد بچہ ہو نے براس کے اقرار کرلیا تو دہ ام الولد ہوچی ۔ اس کے بعد بجہ بھی دو سرا بچہ ہو گو ہا کہ بی موالی کے نسب عاب ہوگا کہ بی ہوگی ۔ بی مندی کو بستر پر لانے سے بی مقصود تھا۔ اس لئے یہ باندی بھی دو سری منکوحہ کی طرح اس کی شریک بستر ہوگئی۔ درسری منکوحہ کی طرح اس کی شریک بستر ہوگئی۔

تشرر كسوو لا يَشْتُ نَسَبُ وَلَدِهَا إِلَّا أَنْ يَعْتَرِفَ بِهِ انخ رَجمه علب واضح بـ

مولی ام ولد کے بچہ کی نفی کرد نے تو کیا حکم ہوگا

إِلَّا اَنَّهُ إِذَانَهُاهُ يَنْتَفِى بِقُولِهِ لِآنَ فِرَاشَهَا صَعِيْفٌ حَتَى يَمْلِكُ نَقْلَهُ بِالتَّزُويْجِ بِجِلَافِ الْمَنْكُوْحَةِ حَيْثُ لَا يَنْتَفِى الْمَنْفُيهِ إِلَّا بِاللِّعَانِ لِتَاكُّدِ الْفِرَاشِ حَتَى لَا يَمْلِكُ إِبْطَالَهُ بِالتَّزُويْجِ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ حُكُمٌ فَامَّا الدِيَانَةُ فَإِنْ الْوَلَدَ مِنْهُ وَإِنْ عَزْلَ عَنْهَا يَلْزَمْهُ اَنْ يَعْتَوِفَ بِهِ وَيَدَّعِي لِآنَ الظَّاهِرَانَّ الْوَلَدَ مِنْهُ وَإِنْ عَزْلَ عَنْهَا يَلْزَمْهُ اَنْ يَعْتَوِفَ بِهِ وَيَدَّعِي لِآنَ الظَّاهِرَانَ الْوَلَدَ مِنْهُ وَإِنْ عَزْلَ عَنْهَا اَولَهُ لَكُ الطَّاهِرَانَ الْمُعَالِدِيَانَ الطَّاهِرَ يَقْلِلُهُ ظَاهِرًا حَرُهُ هَكَدًا رُوىَ عَنْ اَبِى حَنِيْفَةً وَفِيْهِ رِوَايَتَانِ الْحُرَيَانِ عَنْ اَبِى يُولِمُ فَعَمَّذُ ذَكُونَا هُمَا فِي كِفَايَةِ الْمُنْتَهِي فَى اللَّهُ اللَّاهُ وَعَنْ مُحَمَّذَ وَعَنْ مُحَمَّدٌ ذَكُونَا هُمَا فِي كِفَايَةِ الْمُنْتَهِي

ترجمہالبتہ منکوحہ کے بچاورام ولد کے بچہیں یفرق ہوتا ہے کہ اگر مولی نے ام ولد کے دوسر ہے بچی کنفی کر دی تو صرف زبانی انکار ہے ہی تو جمہ ہوجاتی ہے۔ کیونکہ ام ولد کا فراش ہونا کمزور ہے۔ یہاں تک کہ مولی کو یہا ختیار ہوتا ہے کہ اپنے پاس سے ملیحدہ کر کے سی اجنبی مرد سے اس کا نکاح کردے۔ بخلاف منکوحہ کے کہ اس کے بچے کے نسب کی اس کے شوہر سے فی نہیں ہوتی ہے۔ البتہ اگر نفی کرنا ہوتو اس کے لئے لعان کرنا ہوگا۔ کیونکہ بیوی ہونے اور بستر کے اعتبار سے اس کاحق مضبوط ہے۔ یہاں تک کہ شوہر کو یہا ختیار نہیں ہوتا ہے کہ اپنی بیوی کا دوسر سے مرد سے نکاح کر کے خود سے اس کو دور کرد ہے۔ پھر یہاں تک ہم نے جو پھر ذکر کیا ہے وہ ظاہری تھم ہے۔ کیونکہ دیانت داری کا نقاضا یہ ہے کہ اگر اپنی باندی سے وطی کر لی اور باندی کو محفوظ رکھا۔ اور انزال کے بغیر اس سے جدانہیں ہوتا رہا تو مولی پر بیہ واجب ہوتا ہے کہ اس کے بچاور اس کے نسب کا اعتبر اف کرنا جائز ہوگا۔ کیونکہ ظاہر بات یہی ہے کہ پی کے اس کے بچائی کا ہے۔ البتہ آگر بغیر انزال اس سے جدا ہوتا رہایا اس کو محفوظ نہیں رکھا تو بھی اس بچے کے نسب سے انکار کرنا جائز ہوگا۔ کیونکہ اس ظاہر کے مقابلہ میں دوسرا طاہر بھی موجود ہے۔ امام ابو حنیفہ سے ایک ہی روایت یائی گئی ہے۔ اور اس مسئلہ میں امام کرنا جائز ہوگا۔ کیونکہ اس ظاہر کے مقابلہ میں دوسرا طاہر بھی موجود ہے۔ امام ابو حنیفہ سے ایک ہی روایت یائی گئی ہے۔ اور اس مسئلہ میں امام

وَإِنْ زَوَّجَهَا فَجَاءَ تُ بِوَلَدٍ فَهُوفِي حُكُمٍ أُمِّه لِآنَّ حَقَّ الْحُرِّيَّةِ يَسْرِى إِلَى الْوَلَدِ كَالتَّذْبِيْرِ الْآيَراى اَنَّ وَلَىٰ الْوَلْمِ اللَّهُ وَالنَّسَبُ يَثْبُتُ مِنَ الزَّوْجِ لِآنَ الْفِرَاشَ لَهُ وَإِنْ كَانَ النِّكَاحُ فَاسِدًا إِذِالْفَاسِدُهُ لِمَنْ الرَّوْجِ لِآنَ الْفِرَاشَ لَهُ وَإِنْ كَانَ النِّكَاحُ فَاسِدًا إِذِالْفَاسِدُهُ لِمَنْ لَمَ اللَّهُ اللَّ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللَّالِي الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

ترجمہاگرمونی نے اپنی ام ولد کا ذکار کسی فض سے کردیا اور اس سے بچہ پیدا ہوگیا تو وہ بچاپی ماں کے علم میں ہوگا (یعنی موئی کے مر جانے پریہ بچہ اور اس کی ماں دونوں موئی کے کل مال سے آزاد ہوجا ئیں گے) کیونکہ آزاد کی کاحق بچہ میں بھی پھیل جاتا ہے۔ جیسے کہ مد بر بنانے کا علم ہے (کہ اس کا بچہ بھی مد بر بی ہوتا ہے) کیا بیٹیں دیکھتے ہو کہ آزاد کورت کے پیٹ سے پیدا ہونے والا بچہ بھی آزاد ہوتا ہے۔ اور خالص باندی کا لڑکا بھی خالص غلام ہوتا ہے۔ البتہ نسب کا اعتبار شو ہر سے ہوتا ہے۔ کیونکہ فراش اس کا ہوتا ہے۔ اگر چہ فاسد طریقہ سے نکاح ہوا ہو۔ کیونکہ ذراش اس کا ہوتا ہے۔ اگر چہ فاسد طریقہ سے نکاح ہوا ہو۔ کیونکہ اخراص کی بار سے میں فاسد نکاح بھی سے فکاح سے میں مانا جاتا ہے۔ اور جو بچہ کہ ام ولد کے شو ہر سے پیدا ہوا اگر موئی نے ناسی بچہ پر بھی اپنے نسب کا دعویٰ کیا تو موئی سے اس کا نسب ثابت نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے شو ہر سے اس کا نسب ثابت ہے۔ البتہ موئی کی دور سے اس کا نسب ثابت ہے۔ البتہ موئی کی دور سے سریچہ آزاد ہوگیا۔ اور اس کی ماں اپنے موئی کی ام دلد ہوگی۔ کیونکہ موئی نے خود اس کا اقرار کیا ہے۔ نیو لَد فیکو فیکی کے اُقی ہے۔ مطلب واضح ہے۔

تشریح ۔۔۔۔۔۔ وان ذرہ جھا فیکھا ، ت بولَد فیکو فیکی میں مانا جاتا ہے۔ مطلب واضح ہے۔

مولی فوت ہوجائے توام ولدہ مولی کے کل مال سے آزاد ہوگی

وَ إِذَا مَاتَ الْمَوْلَى عَتَقَتْ مِنْ جَمِيْعِ الْمَالِ لِحَدِيْثِ سَعِيْدِبْنِ الْمُسَيِّبِ اَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَمَرَ بِعِتْقِ اُمَّهَاتِ الْاَوْلَا دِ وَاَنُ لَا يُبَعْنَ فِي دَيْنِ وَلَا يُحِيْنِ مِنَ التُّلُثِ وَلِآنَ الْحَاجَةَ إِلَى الْوَلَدِاصُلِيَّةٌ فَتَقَدَّمُ عَلَى حَقِّ الْوَرَثَةِ وَالدَّيْنِ كَالتَّكُوفِينِ بِجِلَافِ التَّدْبِيْرِ لِآنَةُ وَصِيَّةٌ بِمَاهُوَ مِنْ زَوَائِدِ الْحَوَائِجِ وَلَا سِعَايَةَ عَلَيْهَا فِي دَيْنِ الْمَوْلَى وَالدَّيْنِ كَالتَّكُوفِينِ بِجِلَافِ التَّدْبِيْرِ لِآنَةُ وَصِيَّةٌ بِمَاهُومِينَ زَوَائِدِ الْحَوَائِجِ وَلَا سِعَايَةَ عَلَيْهَا فِي دَيْنِ الْمَوْلَى لَلْكُورَائِدِ الْحَوَائِجِ وَلَا سِعَايَةَ عَلَيْهَا فِي دَيْنِ الْمَوْلَى لللَّهُ مَا لَيْسَتْ بِمَالُ مُتَقَوَّمُ حَتَّى لَاتُضْمَنَ بِالْغَصَبِ عِنْدَ ابِي حَنِيْفَةَ فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهَاحَقُ الْعُرَمَاءِ لِلْمُواصِ بِخِلَافِ الْمُدَبَّرِلِاَنَّهُ مَالٌ مُتَقَوَّمٌ

ترجمہاور جب مولی مرجائے گا تو اس کی ام ولد اس کے کل مال میں سے آزاد ہوجائے گی۔حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عند کی اس حدیث کی وجہ سے کہ رسول اللہ کے نتم ام اولد باندیوں کے آزاد کردینے کا تھم دیا۔اوریہ بھی تھم دیا کہ وہ کسی بھی قرض نے سلسلہ میں بیتی نہ جا کیں۔اور تہائی مال سے وہ آزاد نہ کی جا کیں (۔جس کی روایت واقطنی نے کی ہے) اور اس دلیل سے بھی کہ لڑے کے بونے کی ضرورت اصلی ضرورت میں سے ہے۔اس لئے میدام ولد وارثوں کے تن اور قرض پر مقدم کی جائے گی۔ جیسے کہ مردہ کے گفن دینے کو دوسری تمام باتوں پر مقدم رکھا جا تا ہے۔ بخلاف مدیر بنانے کے کیونکہ بیدوسیت ہے۔ یعنی ایسی چیز کی وصیت ہے جو حاجت اصلیہ سے زائد اور ام ولد پر اس کے مولی کے قرض

تشری سے اِذَا مَاتَ الْمَوْلَى عَنَقَتْ مِنْ جَمِيْعِ الْمَالِ لِحَدِيْثِ سَعِيْدِ بْنِ الْمُسَيِّبِالخ ترجمه الله واضح ب مطلب واضح ب معرانی کی ام ولد اسلام قبول کر لے تواس ام ولد پرلازم ہے کہ سعی کرے انہی میں اور بہ بمنزلہ مکا تبہ کے ہوگی سعایہ اداکر نے کے بعد آزاد ہوگی

وَإِذَا اَسْلَمَتُ أُمُّ وَلَدِالنَّصُرَائِي فَعَلَيْهَا اَنْ تَسْعَى فِي قِيْمَتِهَا وَهِي بِمَنْ لِةِ الْمَكَاتَبَةِ لَا تَغْتِقُ حَتَى الْمِسْكَامُ فَابِي فَإِنْ وَقَالَ زُفَرُ تَغْتِقُ فِي الْحَالِ وَالسِّعَايَةُ دَيْنٌ عَلَيْهَا وَهِذَا الْحِكَافُ فِيْمَا اِذَاعُوضَ عَلَى الْمَوْلِي الْإِسْلَامُ فَابِي فَإِنْ اَسْكَمَ تَبْقَى عَلَى حَالِهَا لَهُ اَنَّ إِزَالَةَ الذُّلِّ عَنْهَا بَعْدَ مَا اَسْلَمَتْ وَاجِبٌ وَ ذَالِكَ بِالْبَيْعِ اَوِ الْإِغْتَاقِ وَقَدْتَعَدَّ رَالْبَيْعُ اللَّهِ عَنَى الْمُعْتَاقِ وَقَدْتَعَدَّ رَالْبَيْعُ فَلَيْمُ الْمُؤْتِي الْمُعْتَاقِ وَقَدْتَعَدَّ وَالْمَعْتِي الْمُعْتَاقُ وَلَمْنَا اَنَّ النَّطُومِينَ الْمَحَانِيَيْنِ فِي جَعَلِهَا مُكَاتَبَةً لِآنَّهُ يَدُوفُعُ الدُّلُ عَنْهَا لِصَيْرُورَتِهَا حُرَّةً يَدُاوَ الطَّرَرُعَنِ الذِّمِي اللهِ عَلَى الْمُسْتِ نَيْلًا لِشَرْفِ الْحُرِيَّةِ فَيَصِلُ الذِّمِي اللهِ بَدَلِ مِلْكِهِ امَّا لَوْ أَعْتِقَتْ يَدُاوَالطَّرَرُعَنِ الذِّمِي الْمُنْتَرَكِ النِّعَاثِهَا عَلَى الْكَسْبِ نَيْلًا لِشَرْفِ الْحُرِيَّةِ فَيَصِلُ الذِّمِي اللهِ بَدَلِ مِلْكِهِ الْمَالُ وَلَا يَعْتَقِدُهُ وَ لَا يَعْهَا اِنْ لَمْ يَكُنْ وَهِى مُفْلِسَةٌ تَتَوَانِي فِي الْكَسِب وَمَا لِيَةُ أُمِّ الْوَلَدِ يَعْتَقِدُهَا الدِّيرِيُّ مُتَقَوَّمَةً فَيْتُرَكُ وَمَايَعْتَقِدُهُ وَ لِانَّهَا اِنْ لَمْ يَكُنْ مُتَوالًى الْمُسْرَكِ الْمَالُ لِلْبَاقِيْنَ وَلُومَاتَ مَوْلَا هَا عُتِقَتْ بِلَاسِعَايَةٍ لِانَّهَا أَمُ وَلَهِ وَلَوْعَجَزَتَ فِي حَيَاتِهِ لَاتُرَدُقِقَةً لِآلَةً لَا لَوْلَا عَرَامَة وَلَا عَرَاثَ فِي حَيَاتِهِ لَاتُوا لَوْلَا اللّهُ وَلَهُ وَلَوْ عَجَزَتَ فِي حَيَاتِهِ لَاتُورُ وَمَاتَ مَوْلَاهَا عُتِقَتْ بِلَاسِعَايَةٍ لِانَّهُ الْمُؤْتِي الْمُنْ وَلُومَاتَ مَوْلَو الْمُعْتَى الْمُؤْتَالِ الْمَهُ وَلِي الْمُؤْتِلُ الْمُؤْتِ الْمُؤْتِي الْمُؤْتِقُ الْمُؤْتِلُ الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتَى الْمُؤْتِ الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتَى الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتِقُ الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتَى الْمُؤْتَى الْمُؤْتَى الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتِقُولُ الْمُؤْتِي الْمُؤْتَلِ مُوالِمُ الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْمُؤْتِي الْم

تشری کے مقافی المقصاصِ المُمشْعَوَ كِ ہم نے مانا كدام ولد نصرانی كے لئے بھی فیمی مال نہیں ہے پھر بھی وہ ذکیل نہیں بلکہ قابل احر ام تو ضروزی ہے۔اور سیاحر ام ہی تاوان واجب ہونے کے لئے كافی ہے۔ جیسے كہ قصاص مشترك میں كداگر مقتول كے اولیاء میں سے ايك شخص نے بھی اپناحق معاف كرديا تو با قيوں كے لئے ويت كامال واجب ہوجا تاہے۔

فائدہاگرمقتول کے قصاص لینے والے گی آ دمی ہوں اور ان میں ہے ایک نے قاتل سے خون معاف کمیا تو باتی لوگوں میں کسی کے لئے بھی خون کا بدلہ قصاص کاحق باتی نہیں رہا ہے گئے۔ بلکہ ان باتی لوگوں کے کابدلہ قصاص کاحق باتی نہیں ہونے دیا جائے گا۔ بلکہ ان باتی لوگوں کے لئے ویت کا مال واجب ہوگا۔ اسی طرح نصر انی کی ام ولد بھی ایک قابل احتر ام جان ہے۔ جب وہ نصر انی کے پاس سے چھڑ ائی گئی تو نصر انی مولی کے لئے مال واجب ہوگا۔

ولومات مولاها الخ ترجمه عطلب واضح ب_

غیر کی باندی سے نکاح کیا اور اس سے بچہ ہوا پھراس کا مالک بن گیا باندی ام ولد ہوگی

تر جمہاگرکی شخص نے دوسرے کی بائدی سے نکاح کیااوراس سے بچ بھی ہوگیا۔اس کے بعد (اس نے اس بیوی (بائدی) کواس کے مالک سے خریدلیایا) کسی بھی طرح اس کا مالک ہوگیا۔ تو یہ بائدی اس اسکا مالک ہوگیا۔ تو یہ بائدی خریدل بھر اس کے مالک ہوگیا۔ تو یہ بائدی خریدی بھر اس سے بعد وطی بچ بھی پیدا ہوگیا۔ پھر ایک شخص نے کسی طرح یہ ثابت کردیا کہ یہ بائدی میری مملوکہ ہے۔ پھر پیٹر یدار کسی طرح یہ ثابت کردیا کہ یہ بائدی میری مملوکہ ہے۔ پھر پیٹر یدار کسی طرح یہ ثابت کردیا کہ یہ بائدی میری مملوکہ ہے۔ پھر پیٹر یدار کسی طرح یہ بائدی اس محل کی اور اس کے اور امام شافع کے اس مسئلہ میں دوقول ہیں۔ (ایک قول میں ام ولد ہوگی اور دوسر نے قول میں نہیں ہوگی) اور اس بچ کومغرور (دھوکہ کھائے ہوئے) کا بچ کہا جا تا ہے۔

امام شافتی کی دلیل میہ ہے کہ اس مردکو دوسرے کی باندی سے بحثیت شوہر جو بچہ پیدا ہوا تھا وہ خالص غلام تھا اس لئے اب بھی جبکہ وہ اس کی ملکیت میں آگئے ہے اس بچہ کی وجہ سے ام ولدنہ ہوگی۔ جیسے کہ سی نے دوسرے کی باندی سے زنا کیا اور اس سے حمل رہ گیا پھر بہی زانی مالک ہوگیا تو وہ ام ولد نہیں ہوتی ہے۔ اس کی وجہ میہ ہے کہ ام ولد ہونا تو اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ اس کے پیٹ میں کسی آزاد مرد کا بچہ پایا گیا ہے۔ کیونکہ میں جو اس کی حالت میں اپنی مال کا جزوبدن ہے۔ اور جزو کا تھم بھی کل کے جیسا ہی ہوتا ہے اس کے خالف نہیں ہوتا ہے۔ البذا بچہ کے آزاد ہونے کی وجہ سے اس کی مال بھی آزادی کی مستحق ہوجائے گی۔ اور چونکہ ہمارے موجودہ مسئلہ میں غلام کا حمل باندی کے پیٹ میں رہا ہے اس لئے نہوہ بچہ آزاد ہوگا اور نہائی کی وجہ سے اس کی مال آزاد ہوگی۔

اور ہماری دلیل ہے ہے کہ بچہ کی آزادی کا سب جزئیت ہے جیسا کہ ہم پہلے بتا ہے ہیں کہ دلی کرنے والے اور موطوع عورت میں جزئیت کا اثر ہوجا تا ہے بعنی ایک دوسرے کے جزہ وجاتے ہیں۔ اور دونوں میں جزئیت اسی صورت ہے ہوتی ہے کہ بچہ کی اپنے باپ اور مال دونوں ہے برابر کی نسبت ہو۔ اور اس مسئلہ میں نسبت شابت ہوا۔ اس تعلق ہے جزئیت ہوگئی۔ بخلاف زنا کے ذریعہ اولا دہونے کے کیونکہ زنا کی صورت میں بچہ کا نسب زانی سے ثابت نہیں ہوتا ہے اور اگر بھی وہ اس زانی کی مکیت میں آ جاتا ہے قوصرف اس وجہ سے آزاد ہوتا ہے کہ کسی واسط کے بغیر حقیقت میں وہ اس کا جزاء ہوتا ہے۔ اس کی صورت ہے کہ مثلاً کی ملیت میں آ جاتا ہے قوصرف اس وجہ سے آزاد ہوتا ہے کہ کسی واسط کے بغیر حقیقت میں وہ اس کا جزاء ہوتا ہے۔ اس کی صورت ہے کہ مثلاً کی سے اپنے ایسے ہوائی کو جوزنا ہے ہوا ہے بعنی اس کے باپ نے غیر کی باندی سے زنا کیا تھا۔ جس سے یہ بچہ ہوا۔ بعد میں اس محف سے جواس بچہ کو جو اس کے باپ سے ہوا تھا خرید لیا تھا۔ تو اس بھر اس کے باپ کے باپ کے باپ کا بیٹا اور اس کے باپ سے بواتھ اخرید لیا تھا۔ تو وہ باپ شریک ہوا۔ پورٹ تو وہ باپ شریک ہوا کی نہیت سے ہوتا تو وہ باپ شریک ہوا کی ملیت میں آئے نے سے آزاد ہوجا تا)۔

فاكدهيعنى وه اس كا بھائى اس وجه سے ہوسكتا ہے كماس كے باپ كا بيٹا ہو حالانكد باپ نے زنا كيا تھا۔اس لئے وہ باپ كا بيٹا ثابت نہ ہوسكا۔اور شخص اس كا بھائى بھى نہ ہوا۔

تشریخلفظ مغرور کے معنی ہیں دھوکہ کھایا ہوا۔ بین کمی شخص نے کسی عورت سے اس کے مالک ہونے یااس سے نکاح کرنے کی وجہ سے قصدُ ا وطی کی اوراس سے اولا دبھی ہوئی۔ پھر کسی شخص نے اس عورت پراپنے حق کا دعویٰ ثابت کیا تو اس کا بچیا پنی قیمت اداکر کے آزاد ہوگا۔اوراس کا باپ دھوکہ کھایا ہوا قراریائے گا۔

بیٹے کی باندی سے وطی کی اس نے بچہ جناواطی نے نسب کا دعویٰ کر دیا نسب ثابت ہوجائے گا اور یہ باندی ام ولد جب جائے گی اور بیٹے کیلئے باپ قیمت کا ضامن ہوگا

وَ إِذَا وَطِى جَارِيَة الْمِنِهِ فَجَاءَ تُ بِوَلَدٍ فَادَّعَاهُ ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ وَصَارَتُ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ وَعَلَيْهِ قِيْمَتُهَا وَلَيْسَ عَلَيْهِ عُقْرُهَا وَ لَا قِيْمَةُ وَلَدِهَا وَقَدْذَكُونَا الْمَسْأَلَةَ بِدَلَائِلِهَا فِي كِتَابِ النِّكَاحِ مِنْ هَلَا الْكِتَابِ وَ إِنَّمَا لَا يَضْمَنُ قِيْمَةَ الْوَلِيَ الْمَعْلَقُ حُرَّالُاصُلِ لِاسْتِنَادِ الْمِلْكِ اللَّي مَاقَبُلَ الْاسْتِيْلَا دِ وَإِنْ وَطِى آبُ الْآبِ مَعَ بَقَاءِ الْآبِ لَمْ يَشْبَ الْمُسْتِنَادِ الْمِلْكِ اللَّي مَاقَبُلَ الْاسْتِيْلَا دِ وَإِنْ وَطِى آبُ الْآبِ مَعَ بَقَاءِ الْآبِ لَمْ يَشْبَ الْمُسْتِنَادِ الْمَالِكِ اللَّهِ مَاقَبُلُ الْاسْتِيْلَا دِ وَإِنْ وَطِى آبُ الْآبِ مَعَ بَقَاءِ الْآبِ لَمْ يَشْبُ اللَّالِ اللَّهِ لَا يَشْبُدُ مِنَ الْجَدِ كَمَا يَشْبُتُ نَسَبُهُ مِنَ الْآبِ اللَّهِ وَلَوْكَانَ الْآبُ مَيَّا يَشْبُ مِنَ الْجَدِ كَمَا يَشْبُتُ نَسَبُهُ مِنَ الْآبِ وَلَايَةِ مَنْ الْجَدِ كَمَا يَشْبُتُ نَسَبُهُ مِنَ الْآبِ وَلَايَةٍ مَنْ الْجَدِ كَمَا يَشْبُ أَلُولُ الْمَالِ الْعَالِمُ لَيْ الْمَالِ لِلْمُ اللَّهِ مَالِكُ لِلْمُ الْعَالِمُ لَلْ اللَّهُ وَلَا يَتِسْبُ لِلْاللَّهِ لَوْلَا لَاسُ مَا الْمُسْلِلُهُ اللَّهِ مَا الْمُعْلَى الْمُالِ وَلَيْمَةُ لِلْهُ اللَّهِ وَلَا يَتِسْبُ لِللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ وَلَا يَتِسِهِ عَلَى الْمُلْولِ وَلَا يَتِسْبُ لِللَّهُ اللَّالِ مَنْ الْمُعَلِيْدِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُلُولُ وَلَا يَتِسْبُ وَلَا يَتِسْبُ لِلْهُ وَلِلْكُولِ وَلَالَالِ وَلَا يَقِاءِ اللَّهِ مَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِى الْمُلْكِ وَلِكُولُولُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ الْمُعْلِي اللَّهُ الْمُعْلِي الْمُعْلِيْدِ اللَّهُ الْمُعْلِي الْمُؤْمِلُ الْمُلْمُ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُلْكِلُولُ اللَّهُ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِيْمُ الْمُعْلِي الْمُنْ الْمُعْلِي الْمُلْعُلُولُ اللْمُعْلِي الْمُنْ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُنْ الْمُعْلِي الْمُؤْمِلُولُ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُنْ الْمُسْلِكُ الْمُلْمُ الْمُؤْمِلُ الْمُعْلِي الْمُعْلِيْلُولُ الْمُعْلِي الْمُؤَالِمُ اللْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُؤْمِلُولُ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْل

ترجمهاگر کسی مخص مثلاً زید نے اپ بیٹے کی باندی ہے جمبستری کرلی اور اس سے بچہ پیدا ہوااور زید نے اس بچے کا دعویٰ بھی کرلیا تو اس سے

تشری وَ إِذَاوَطِي جَارِيَةَ إِبْنِهِ فَجَاءَتْ بِوَلَدِ فَادَّعَاهُ ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنهُالخ ترجمه عطلب واضح ہے۔
مشتر کہ باندی نے بچہ جناایک نے نسب کا دعویٰ کیااس کا نسب ثابت ہوجائے گا

ترجمہاگرایک باندی دوآ دمیوں میں مشترک ہو۔ اوراہ بچے پیدا ہونے پران دونوں میں سے ایک نے اس کے نسب کادعویٰ کیا تو بچہ کا نسب
اس سے نابت ہوجائے گا۔ خواہ یہ دعویٰ حالت صحت میں ہو یا حالت مرض میں ہوکوئی فرق نہیں ہے۔ کیونکہ جب آ دھے بچے میں بقینی طور پراس
کے نسب کا دعویٰ کرنا اس بناء پر نابت ہے کہ وہ اس باندی کے آ دھے مصد کا مالک ہے تو باقی حصہ میں بھی اس کا نسب نابت ہوگا۔ کیونکہ یہ بات
بہت ہی واضح ہے کہ نسب کے حصے نہیں ہوتے ہیں اس لئے کہ اس کا سب بھی کلڑ نے نہیں ہوسکتا ہے۔ اس کا سبب نطف کھم برنا ہے اور یہ بھی اس لئے
کہ ایک بچہ دونطفہ سے نہیں ہوتا ہے۔ پھروہ باندی اس دعویٰ کرنے والے کی ام ولد ہوجائے گی۔

فائدہکیونکہ دطی کے بعد ہی نطفہ قرار پایا اور اس وطی کے ہوتے ہی پیشریک کے حصہ کا مالک ہواای لئے اس کی ملکیت میں رہتے ہوئے نطفہ ۔ قرار پایا ہے۔البندشریک کی ملکیت باقی رہتے ہوئے اس نے وطی شروع کی تھی۔اس لئے اس پرعقر کا آدھالازم آیا تھا۔

تشری وَ إِذَا كَانَتِ الْجَارِيَةُ بَيْنَ شَوِيْكَيْنِ فَجَانَتْ بِولَدِ فَادْعَاهُ أَحَدُهُمَا ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ الخ مزيدمطلب ترجمه به واضح بــ اشرت منه المجارِيّة بَيْنَ شَوِيْكَيْنِ فَجَانَتْ بِولَدِ فَادْعَاهُ أَحَدُهُمَا ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ الخ مزيدمطلب ترجمه به واضح بــ المحتار المحتار المحتار على المحتار الم

وَ إِنِ ادَّعَيَاهُ مَعَّاثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُمَا مَعْنَاهُ إِذَا حَمَلَتُ عَلَى مِلْكِهِمَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يُرْجَعُ إِلَى قَوْلِ الْقَاقَةِ لِآنَّ إِثْبَاتَ النَّسَبِ مِنْ شَخْصَيْنِ مَعَ عِلْمِنَا اَنَّ الْوَلَدَلَا يَنْخَلِقُ مِنْ مَاتَيْنِ مُتَعَلَّرٌ فَعَمَلْنَا بِالشَّبْهِ وَقَدْسَرَّ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ النَّسَبِ مِنْ شَخْصَيْنِ مَعَ عِلْمِنَا اَنَّ الْوَلَدَلَا يَنْخَلِقُ مِنْ مَاتَيْنِ مُتَعَلِّرٌ فَعَمَلْنَا بِالشَّبْهِ وَقَدْسَرَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ السَّكَمُ بِقَوْلِ الْفَقَاقِةِ لِلْمَا عَلَيْ اللهُ مَا أَنْ اللهُ مَنْ الْعَالَةِ وَعَنْ عَلِيٌّ مِثْلُ ذَالِكَ وَهُو اللهَ اللهُ وَهُو لِلْبَاقِي مِنْهُمَا وَكَانَ ذَالِكَ بِمَحْضَرٍ مِنَ الصَّحَابَةٌ وَعَنْ عَلِيٌّ مِثْلُ ذَالِكَ

قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ذات يوم مسرورا فقال يا عائشة اتدرى ان محزز المدلجي دخل على وعندي اسامة بن زيد و زيد غليهما قطيفة وقد غطيا رء و سهما وبدت اقدامهما فقال هذه اقدام بعضها من بعض. قال ابوداود وكان اسامة اسودوكان زيد ابيض

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنہا فر ماتی ہیں کہ رسول اللہ علیہ وسلم ایک دن میرے پاس ہشاش بشاش تشریف لائے اور فر مایا کہ
اے عائشہ! کیاتم کو یہ معلوم ہوا کہ مجز زید کجی نے کیا کہاہے۔ وہ ابھی میرے پاس آیا تھا اور وہاں اسامہ وزید دونوں کملی اوڑ ھے ہوئے سو
رہے تھے۔ دونوں کے سرڈ ھکے ہوئے اور قدم کھلے ہوئے تھے تو بجز زنے و کھے کرکہا کہ بیقدم بعض سے بعض پیدا ہیں۔ اس حدیث کوائمہ
سنہ نے صحاح میں روایت کیا ہے۔ اور ابود اور نے کہا ہے کہ زید کارنگ گور ااور اسامہ کارنگ کالاتھا۔

اس واقعہ میں رسول اللہ سلی اللہ علیہ وہلم کے خوش ہونے کی وجہ سے امام شافعیؒ نے استدلال کیا ہے کہ قیافہ شناس کے قول پر رجوع کیا جائے۔
ولمنا کتاب عمر الی شریح ہماری دلیل حضرت عمرضی اللہ عنہ کا وہ فرمان ہے جوالیے واقعہ میں قاضی شریح کے نام لکھاتھا کہ ان دونوں شریکوں نے
معاملہ خبط اور مہم کردیا ہے اس لئے تم بھی اسی طرح مہم رکھو۔اگروہ دونوں معاملہ کو ظاہر کرتے تو تھم ظاہر کردیا جا تالہٰ ذاہیہ بچہ دونوں کا بیٹا ہے اس لئے
دونوں کا وارث ہوگا اور بیدونوں بھی اس کے وارث ہوں گے۔اور (اگر بچہ پہلے مرجائے اوران دونوں میں سے کوئی ایک زندہ ہوتو) اس کی کل میراث
ان دونوں میں سے باقی کے واسطے ہوگی۔اور بیمعاملہ جماعت صحابہ کے سامنے پیش آیا۔اور حضرت علیؓ سے بھی اسی سے بائی گئی ہے۔
ان دونوں میں سے باقی کے واسطے ہوگی۔اور بیمعاملہ جماعت صحابہ کے سامنے پیش آیا۔اور حضرت علیؓ سے بھی اسی سے بائی گئی ہے۔

فائدہ بیری نے مبارک بن فضالہ کی سند ہے جس بھری ہے انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے روایت کی۔ اس کا واقعہ یہ تھا کہ دو مردوں نے ایک باندی ہے جب وہ حیض ہے پاک ہوگئ تو وطی کی جس ہے ایک لڑکا ہوا۔ دونوں نے اس کے بارے میں ابنا ہونے کا دعویٰ کیا۔ تو ہم عما ملہ حضر ہت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے لایا گیا۔ تو آپ نے تین قیافہ شناس بلوائے۔ تینوں نے اس بات پر اتفاق کیا کہ اس بچہ میں ان دونوں کی شاہت بلتی ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود بھی قیافہ شناس ہے تو فر مایا کہ کتیا پر سیاہ۔ ذرداور کھیر اکتا سوار ہوتا تھا تو بچوں میں ہر رنگ کی مشابہت بیدا ہوجاتی تھی۔ گرآ دمیوں میں میں نے بھی الیا نہیں دیکھا تھا مگر اب میں اسے دیکھ رہا ہوں۔ پھر تھم دیا کہ بیان دونوں کا بیٹا ہے اور ان دونوں کا دارث ہوگا۔ اور بیدونوں بھی اس کی میراث پائیں گے۔ اور وہ ان دونوں میں ہے باتی کا ہوگا۔ اس تھم کے معنی یہ ہوئے کہ جب تک یہ دونوں براس کی پرورش لازم ہے۔ اور جب ان میں سے ایک مرجائے تو جو باتی رہے گاہ وہی اس کا باب ہوگا۔ گر جومر گیا بیٹر کا اس کا پورادارث ہوگا۔ اور جب دوسرامر جائے تو اس کا بھی یہ پورادارث ہوگا۔ اور اگر ایک مرابی باپ کا حصماس کے مال کی بور اگر ایک مرابی برا کے اور اگر ایک میراث میں باپ کا حصماس کے مال سے لیس گے۔ اور اگر ایک مرگی پھر بیٹا مراادر ایک باپ زندہ ہاتواں کی میراث صرف اس باپ کے لئے ہوگی۔

اورعبدالرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بہی تھم روایت کیا ہے کہ آپ نے دونوں مردوں کوفر مایا کہ پیلڑ کاتم دونوں کے درمیان ہے۔ تم دونوں کا وارث ہوگا۔ اورتم دونوں اس کے دارث ہوگے۔ اورتم دونوں سے جو باتی رہے گااس کی میراث پائے گا۔ اور بیہتی نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ جب بین میں تھے تو تین آدمیوں نے ایک عورت سے ایک ہی طہر میں وطی کی۔ بس آپ نے ان سب کے درمیان قرعہ ڈالا۔ جس کے نام قرعہ نکا اس کے ساتھ اس بچے کولگا دیا۔ اور دو تہائی خرج اس پر لازم کیا۔ اور حضرت زید ابن ارتق نے کہا کہ جب میں مدینہ آیا تو میں نے یہ فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا۔ پس آپ بیین کر ایسے۔ اس صدیت کی اصل سنن اربعہ میں موجود ہے۔

فاكده " تيافد شاس " علم قياف وعلم ب جس ميس خدوخال اورعلامات سے بھلا برا پيچان ليت ميں -

. دونول سے ثبوت نسب کی دلیل

وَ لِأَنَّهُ مَا السَّوَيَا فِي سَبِ الْإِ سَتِحْقَاقِ فَيَسْتُويَانَ فِيْهِ وَالنَّصُّ وَإِنْ كَانَ لَا يَتَجَزَّى وَلَكِنْ يَتَعَلَّقُ بِهِ آحُكَامٌ مُسَجَزِيَةٌ فَمَا يَفْبَلُ الشَّجْزِيةَ يَشْبُ فِي حَقِّهِمَا عَلَى التَّجْزِيَةِ وَمَالَا يَقْبَلُهَا يَشْبُكُ فِي حَقِّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَمَلًا كَانَ لَيْسَ مَعَهُ غَيْرُهُ إِلَّا إِذَاكَانَ آحَدُ الشَّرِيكَيْنِ آبَالِا حَرَاوُكَانَ آحَدُهُمَا مُسْلِمًا وَالْاحَرُ ذِمِّيًّا لِوُجُودِ الْمُرجِح كَانَ لَيْسَ مَعَهُ غَيْرُهُ إِلَّا إِنْ الْكُورُ النَّبِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَقِّ الْآبِ وَهُومَالُهُ مِنَ الْحَقِّ فِي نَصِيْبِ الْإِبْنِ وَسُرُورُ النَّبِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَقِّ الْآبِ وَهُومَالُهُ مِنَ الْحَقِّ فِي نَصِيْبِ الْإِبْنِ وَسُرُورُ النَّبِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيْ السَّلَامُ وَعَى الْمَالَةِ عَلَى السَّلَامُ الْمَلَامُ وَعَلَى اللَّهُ وَعُلَى الْمُعْتَوْنَ فِي نَصِيْبِ أَسَامَةً وَكَانَ قُولُ الْقَائِفِ مُقْطِعًا لِطَعْبِهِمْ فَسَرَّبِهِ وَكَانَتِ الْامَةُ وَكَانَ قُولُ الْقَائِفِ مُقْطِعًا لِطَعْبِهِمْ فَسَرَّبِهِ وَكَانَتِ الْامَةُ وَكَانَتِ الْامَةُ وَلَا الْمَالَةُ وَلُولَا الْمَالَةِ وَكُلُ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي الْمَالَةِ عَلَى الْمُ خَوْرَةِ كُلِ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي الْمُ لَى الْمُهُمَا وَهُو مُحَوِّةٍ كُلِ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي الْمُولِ الْمُؤْلِقِ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِيلًا أَعْمُ الْمُعَلِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِيلًا أَلَا الْمَالُسِيْدَةُ وَهُو مُحَجَّةً فِي حَقِّهُ وَيُونَانِ مِنْهُ مِيْرَاتُ آلِ الْمَالِمِ وَاحِدٍ لِاسْتِوالِهِمَا فِي السَّبَعِ كَمَا إِذَاقَامَا الْبَيْنَةَ وَاحِدٍ مُنْهُ مَا مُولِكُ وَلَالَ الْعَالَ الْمَالُهُ مِنْ الْحُولُ لِلْمُ الْمُ الْمُ الْمُولُولُ وَلُولُهُ مَا لَيْهِ مَا لَكُولُ وَلُولُ الْمُولِ وَلُولُ الْمُؤْلِقُومَ وَحُجَّةً فِي حَقِّهُ وَيُولَ وَالْمَا الْمَالَلِيلَةَ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقِ السَّامِ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُولُ الْمُؤْ

ترجمہاور ہماری دوسری دلیل میہ ہے کہ استحقاق کے سبب میں دونوں شریک برابر ہیں۔ یعن ملکت پھر دوکی میں برابر ہیں اس کے حق پانے یہ بھی دونوں برابر ہیں ہوں گے۔ اورنسب اگر چیکڑے ہونے کے قابل نہیں ہے۔ پھر بھی چونکہ اس سے کچھا ایسے احکام کا تعلق ہوتا ہے کہ ان کے ان کہ اجزاء ہو سکتے ہیں۔ چیسے بیراث وغیر ہاتو کر دونوں شریکوں ہے تی میں ثابت ہوں گے۔ اور جن کے مکر نہیں ہو سکتے ہیں چیسے نہ وغیر ہی اجزاء ہو سکتے ہیں۔ چیسے بیراث وغیر ہاتو کر دونوں شریکوں ہے تین مثل ہر شریک سے اس کا پورانسب ثابت ہوگا اس طرح کہ گویا اس کے ساتھ دوسراکوئی شریک نہیں ہے۔ کیونکہ دونوں ہی برابر کے ہیں۔ لیکن مثل اور دوسراکا فرق می ہوتو دوسراکوئی شریک نہیں ہوگئے۔ کیونکہ دونوں ہیں ایس ایس کے اس میں مال کو ترجی ہوگی۔ اور دو اسلام ہے۔ اور باپ دونوں ہیں برابر کے ہیں۔ لیکن اگر دونوں میں سے ایک باپ اور دوسرا بیٹا ہو۔ یا ایک سلمان اور دوسراکا فرق می ہوتو کہتے تھی اور خون میں ہوگئے۔ کیونکہ ساتھ موجود ہے۔ یعنی دوخی جو باپ کو بیٹے کے مال میں حاصل ہے۔ البت بچر زید کمی کی دوایت میں جو رسول الشریک الشریک میں ہوتا تھا اس کئے آپ خوش ہوئے۔ (ف حاصل ملام ہے ہوا کہ اگر دونوں شریک کو ایس کے میں ان دونوں میں ہے کی میں ایس باتھ ہوں کہوگی اس ان دونوں میں ہوگی۔ دونوں میں ہوتوں میں ہوگی۔ دونوں ہوگی۔ دونوں میں ہوگی۔ دونوں میں ہوگی۔ دونوں میں ہوگی۔ دونوں میں ہوگی۔ دونوں ہوگی۔ دونوں

تشرت كسور لِاتَّهُمَا اسْتَويَا فِي سَبَبِ الْإِسْتِحْقَاقِ فَيَسْتَوِيَانِ فِيْهِ النح مطلب رّجمه واضح بـ

مولی نے اپنے مکاتب کی باندی سے وطی کی ،اس نے بچہ جنا، بچہ کے نسب کے دعویٰ کرنے کا حکم

وَ إِذَا وَطِيَ الْمَوْلِي جَارِيَةَ مُكَاتَبِهِ فَجَاءَ تُ بِوَلَدٍ فَادَّعَاهُ فَإِنْ صَدَّقَهُ الْمُكَاتَبُ ثَبَتَ نَسَبُ الْوَلَدِ مِنْهُ وَعَنْ اَسْ. يُوْسُفُ اَنَّهُ لَايُعْتَبَرُ تَصْدِيْقُهُ اعْتِبَارًا بِالْآبِ يَدَّعِيْ وَ لَدَجَارِيَةِ ابْنِهِ وَوَجْهُ الظَّاهِرَوَهُوَ الْفَرْقُ اَنَّ الْمَوْلَى

ترجمہاگرمولی نے اپنے مکا تب کی باندی سے ولی کر لی اور اس سے بچہ پیدا ہوگیا۔ اور مولی نے اس بچہ پر اپنا دعویٰ بھی کیا۔ تو اگراس مکا تب نے اپنے مولی کو تصدیق کردی تو اس بچرکا نسب ای مولی سے ثابت ہوجائے گا۔ اور امام ابو بوسف سے روایت ہے کہ اس کی تصدیق کا کوئی اعتبار اور اس کی کوئی ضرورت بھی نہیں ہوتی ہے۔ جس طرح باپ کا اپنے بیغے کی لونڈی سے بچرکا دعوئی کرتے وقت بیغے کی تصدیق غیر معتبر ہے۔ اس کی وجہ بہ ہوگی ہے۔ جس طرح باپ کا اس بین تصرف کا کوئی اختیار نہیں ہے۔ یہاں تک کہ وہ مکا تب کی کمائی اپنے قبضہ بیں ناسکتا ہے۔ گرباپ کو یہ اختیار ہے کہ بیغے کی کمائی بوقت ضرورت اسپ بقضہ میں لائے۔ اور اس کی تصدیق کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ کوئکہ مولی کا جو بچھ تن ہوگا۔ کوئکہ والے مقدیق کی کوئی ضرورت نہیں ہوگی ہے۔ کوئکہ مولی کا جو بچھ تن ہوگا۔ کوئکہ والے مقدیق ہے۔ کوئکہ مولی کا جو بچھ تن ہوگا۔ کوئکہ مولی کا جو بچھ تن ہوگا۔ کوئکہ اس کے دہ اس کے دہ اس بچک صرف ام ولد بنا نے کوئکہ اس کی جہ کی کمائی یعنی مکا تب کی جی کوئکہ اس کے دہ اس لیے دہ اس لیے دہ اس بچکو معنی مکا تب کی چیز کو اپنے تصرف میں لایا ہے۔ اس لیے دہ اس بچکو معنی مکا تب کی چیز کو اپنے تصرف میں لایا ہے۔ اس لیے دہ اس بچکو معنی ملام مانے اور باقی رکھنی بھی وہ کے کوئکہ اس باندی پر کوئی ملکہ تنہیں ہے۔ جیسے مغرور کے بچ میں ہوتا ہے۔ اس کا تب کی باندی اس کے ام ولد نہیں ہوگی کے کوئکہ تاب می بوتا ہے۔

اورا گرنس کے دعویٰ کےسلسلہ میں مکا تب نے مولیٰ کی تکذیب کی تونسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ مکا تب کی تصدیق کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھرا گرمولیٰ بھی اس بچہ کا مالک ہوا تو مولی سے اس کا نسب ثابت ہوجائے گا۔ کیونکہ سبب وجوب موجود ہے اور مکا تب کا حق ختم ہو چکا ہے۔ اور یہی مانع تھا۔

فائده يعنى مكاتب كى تقد يق ندكر نے سے نسب ثابت نہيں ہوتا ہے۔ اب جبكه مكاتب كاحق بى نہيں رہاتو نسب ثابت ہوگيا۔ تشریح وَ إِذَا وَطِئَى الْمَوْلَى جَارِيَةَ مُكَاتَبِهِ فَجَاءَ تُ بِوَلَدٍ فَادَّعَاهُ الخ ترجمه سے مطلب واضح ہے۔

كِتُسابُ الْأَيْسِمِانِ ترجمه سسكتاب تم كريان ميں

تشری ۔۔۔۔۔ جاننا چاہئے کہ حلف کے معنی تم کھانے کے ہیں۔ حالف جسم کھانے والا محلوف علیہ: جس بات پر تم کھائی گئی ہو یمین۔ جس بات کی پابندی نہ کرنے پر جزاء لازم آتی ہو (یدوا حد ہے اس کی جمع ایمان ہے) جیسے واللہ میں یہ چیز نہیں کھاؤں گا۔ چنا نچا گروہ چیز کھالی تو اس پر کفارہ لازم آئے گا۔ اوراگر یوں کے کہا گر میں یہ چیز کھاؤں تو میراغلام آزاد ہے تو فقہاء ایسے کلام کو بھی یمین کہتے ہیں۔ یہاں تک کہا گروہ چیز کھائی تو اس کا مار آزاد ہوگا۔ حث تسم ٹوٹ جانا۔ حانث تسم توڑنے والا۔

فشم كى اقسام ثلاثه

قَالَ ٱلْآيْمَانُ ثَلَاثُةُ اَضْرُبِ ٱلْيَمِيْنُ الْغَمُوْسُ وَيَمِيْنٌ مُنْعَقِدَةٌ وَيَمِيْنٌ لَغُوْفَالْغَمُوْسُ هُوَالْحَلْفُ عَلَىٰ اَمْرِمَاضِ يَغْتَمِدُ الْدَكِذُبَ فِيْهِ فَهَاذِهِ الْيَمِيْنُ يَاثُمُ فِيْهَا صَاحِبُهَا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ حَلَفَ كَاذِبًا اَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَو لَإَ يَعْسَرِ اللهِ كَاذِبًا السَّافِعِيُّ فِيْهَا الْكَفَّارَةُ لِآنَهَا شُرِعَتْ لِرَفْعِ ذَنْبِ هَتْكِ حُرْمَةِ السَمِ اللهِ كَفَالَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِيْهَا الْكَفَّارَةُ لِآنَهَا شُرِعَتْ لِرَفْعِ ذَنْبِ هَتْكِ حُرْمَةِ السَمِ اللهِ تَعَالَى وَقَدْ تَتَحَقَّقَ بِالْإِسْتِشْهَادِ بِاللهِ كَاذِبًا فَاشْبَهَ الْمَعْقُوْدَةَ وَلَنَا اَنَّهَا كَبِيْرَةٌ مَحْضَةٌ وَالْكَفَّارَةُ عِبَادَةٌ تَتَأَذَى السَّافِعِيْ الْمُعْقُودَةِ لِآنَهَا مُبَاحَةٌ وَلَوْكَانَ فِيْهَا الْلَكَفَّارَةُ عَبَادَةٌ مَتَاجِّرٌ مُتَعَلِقَ السَّامُ اللهُ اللهُ

وَ لَا كَفَّارَةَ فِيهَا إِلَّا التَّوْبَةُ وَالْوسْتِغْفَارُالخ اورشم غنوس كهافي مين قوبواستغفار يسوا كفاره نبيس بـ

فا کدہیعنی بیابیا گناہ نہیں ہے جو کفارہ سے معاف ہو بلکہ یہ کمیرہ گناہ ہے جوتو بدواستغفار کے سواکسی اورصورت سے معاف نہیں ہوگا۔اورضیح بخاری کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فر مایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا۔اور والدین کی نافر مانی کرنا اور غموں قسم کھانا کمیرہ گناہوں سے ہیں۔بس جب یہ کمیرہ گناہ ہوا تو اس کے لئے قسم کا کفارہ کانی نہیں ہے۔ بلکہ تو بہ کرے۔اور یہی قول امام مالک واحمد کا ہے۔ اوراکش علاء کا بھی یہی قول ہے۔

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِيْهَا الْكَفَّارَةُ لِاَنَّهَا شُرِعَتْ لِرَفْعِ ذُنْبِ هَنْكِ حُرْمَةِ اسْمِ اللهِ تَعَالَىالنح اورامام شافعی نے کہا ہے کہ یمین غوس میں یہ بات میں بھی منعقدہ کی طرح کفارہ ازم آتا ہے۔ کیونکہ کفارہ تو اللہ تعالیٰ کے نام کی ہے حرمتی کا گناہ دور کرنے کے لئے ہے اور یمین غموس میں یہ بات پائی جاتی ہے۔ اس طرح سے کہ جھوٹ اور غلط طریقہ سے اس نے اللہ تعالیٰ کے نام کی گواہی دی۔ اس لئے غموس بھی منعقدہ کے مشابہہ ہوگی۔ اور ہماری دلیل میں ہیں غموس بھی منعقدہ کے مشابہہ ہوگی ہے۔ اس لئے کہیرہ گناہ میں غموس بھی فقط گناہ کمیرہ ہے اور کفارہ آلی عبادت ہے۔ جوروزہ سے ادا کی جاتی ہے اور اس میں نیت شرط ہوتی ہے۔ اس لئے کمیرہ گناہ ہوتا ہے۔ اور نے اور نے اور نے اور نے اور نے اور کئارہ تعلق ہے۔ اور کی منعقدہ کے کہوہ مباح ہے۔ اور اگر منعقدہ کے ساتھ ملا ناغلط ہے۔ اور کی منعقدہ کے ساتھ ملا ناغلط ہے۔

فائدہ یعنی بمین منعقدہ تو آئندہ زمانہ میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پرشم ہوتی ہے۔ اس لئے ٹی الحال ایسی شم کھانے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ البتہ آئندہ زمانہ میں جب اس نے شم کام نہ کیا تو اس نے گناہ کا کام کیا۔ اس لئے گناہ لازم آئے گا۔ اور کفارہ عبادت سے بیگناہ مث جائے گااس فرمان باری تعالیٰ کی وجہ سے کہ ہان الحسنات یذھبن السیات کی یقیناً نیکیاں برائیوں کومٹادیتی ہیں۔ اور صحیح حدیث میں بھی اس کی تفسیر نہ کور ہے۔ بخلاف بمین غموں کے کہ وہ شم کھاتے وقت ہی جان بوچھ کر غلط شم کھائی جاتی ہے۔ اس لئے غموں کومنعقدہ کے ساتھ نہیں ملایا جاسکتا ہے۔ بلکہ انتہائی خوف کھاتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے دربار میں توب استغفار کرے۔ اور مبسوط میں ہے کہ اگر زمانۂ حال میں بھی کسی نے کسی چیز کے ہونے یانہ ہونے کے بارے میں جان بوچھ کوشم کھائی توبیجی غموں ہے۔ (مبسوط اسر خسی)

اگرکسی نے اس طرح کہا کہ اگراییا نہ ہوا تو اس کی بیوی کوطلاق یا اس کا غلام آزاد ہے۔ حالانکہ جان ہو جھ کراس نے جھوٹ کہا ہے۔ تو یہ بین غوں نہیں ہے۔ اور لغو بھی نہیں ہے۔ بہاں تک کہ اگراس کے خلاف کچھ جانتا ہو یا نہ جانتا ہوتو طلاق اور آزادی واقع ہوجائے گ ۔ (الا بیناح) اور اگریہ کہا کہ واللہ ایسا ہوا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہوا ہے۔ لیکن قتم کھانے والے کو کچھ شک نہیں ہے کہ ایسا ہی ہوا ہے۔ لینی اس نے اپنے لیتین کے مطابق قتم کھائی اور قصد اجھوٹ نہیں بولاتو بیغموں نہیں ہے۔ م ۔ اگریہ کہا کہ شیخص فلاں آدمی نہ ہوتو بھے پر جج واجب ہے۔ حالانکہ اسے اپنی بات کہنے میں کوئی شک نہیں تھا۔ گرحقیقت میں وہ خص نہیں تھا تو اس پر جج واجب ہوگا۔ (الخلاصہ)

ىمىين منعقده كى تعريف

وَ الْمُنْعَقِدَةُ مَا يُخْلَفُ عَلَى آمْرٍ فِى الْمُسْتَقْبِلِ آنْ يَفْعَلَهُ آوْلَا يَفْعَلَهُ وَ إِذَا حَنَثَ فِى ذَلِكَ لَزِمَنْهُ الْكَفَّارَةُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى لَا يُواْخِدُكُمْ مِمَا عَقَّدْتُمُ الْاَيْمَانَ وَهُوَ مَا ذَكُرْنَا تَعَالَى لَا يُواْخِدُكُمْ مِمَا عَقَّدْتُمُ الْاَيْمَانَ وَهُوَ مَا ذَكُرْنَا تَعَالَى لَا يُواْخِدُكُمْ مِمَا عَقَدْتُهُمُ الْاَيْمَانَ وَهُوَ مَا ذَكُرْنَا تَعَالَى لَا يُعَالَى عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ فِي اللهُ عَلَى اللهُ ا

فا کدہ یعنی آئندہ ذبانہ میں کسی کام کے کرنے کا پختہ ارادہ کرنے کا پختہ ارادہ کرنے واس کی پکڑاس طرح ہوگی کہ اس پر کفارہ لا زم ہوگا۔ تشریح یمین منعقدہ کی مثال ہے ہے کہ کسی نے کہا واللہ میں اس گھر میں نہیں جاؤں گا۔ پھروہ بیاراور بے ہوش ہوااورلوگ اس کواس حالت میں اس گھر میں لے گئے تو وہ حانث ہوگیا۔اور اس پر کفارہ لازم ہوگیا۔خلاصہ بیہ ہوا کہ جس بات پرقتم کھائی ہے اگر اسے قصد ایا بھول کریا اس سے زبروتی وہ کام کرایا جائے یا بیہوشی یا دیوائلی کی حالت میں وہ کرے ہرصورت میں وہ حانث ہوجائے گا اور اس پر کفارہ لازم آئے گا۔

يمين لغو كى تعريف

وَ يَمِيْنُ البَلَعُو اَنْ يُنْحُلَفَ عَلَى اَمْرِ مَاضِ وَهُوَ يَظُنُّ اَنَّهُ كَمَا قَالَ وَالْاَمْرُ بِخِلَافِهِ فَهاذِهِ الْيَمِيْنُ نَرْجُواْ اَنْ لَا يَوَاخِذُ اللهُ بِهَا صَاحِبَهَا وَ مِنَ اللَّغُوِ اَنْ يَقُولُ إِنَّهُ لَزَيْدٌ وَهُوَ يَظُنُّهُ زَيْدُ اَوْ إِنَّهَا هُوَ عَمْرٌو وَالْاَصْلُ فِيْهِ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ لَا يَخُدُ اللهُ بِهَا صَاحِبَهَا وَ مِنَ اللَّغُو فِي آيُسَمَانِكُمْ وَ للكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ اللهَ إِلَّا اَنَّهُ عَلَقَهُ بِالرَّجَا لِلْإِخْتِلَافِ فِي تَفْسِيْرِهِ لَا يُعْالِحُنَا اللهُ بِاللَّهُ بِاللَّهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

ترجمہاورلغووہ تم ہے جس میں کی گذری ہوئی بات پرتم کھائی جائے۔اس کے سیح ہونے کا یقین کرتے ہوئے کہوہ جیسے کہتا ہے ای طرح ہے۔حالانکہ واقعہ اس کے خلاف ہے۔تو ایسی قسم میں اس بات کی امید ہوتی ہے کہتم کھانے والے سے اللہ تعالیٰ مواخذہ نہ کرے۔اورلغوتم ہی کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ یوں کے واللہ شخص زید ہے۔اوراسے گمان بھی یہی ہے گر حقیقت میں وہ تو خالد ہے۔اس مسئلہ میں دلیل یفر مان باری تعالیٰ ہے کہ لا یُو اَخِدُ کُمُ اللّٰهُ بِاللَّغُو فِی آیمانِگُم الآیة اس جگہ مصنف حد اید نے مواخذہ نہونے پراس واسطے معلق رکھا ہے کہ اس کی تفسیر میں اختلاف ہے۔

تشری سین اللغو آن یُخلف علی آمر ماض و هُو یَظُنُ آنَهٔ کما قَالَ وَالْاَمْرُ بِخِلافِهِالخ یمین لغوایی تم ہے کہ کی گذری ہوئی بات پر بیہ جانے اور یقین رکھتے ہوئے کھائی جائے کہ میں جو کھا ہتا ہوں وہ جے ہے۔ حالا نکہ حقیقت میں واقعہ اس کے خلاف ہوتو الی تیم میں امید بیہ ہوئی بات پر بیہ جانے واللہ بیا اللہ باللہ بیا میں سے ایک صورت یہ ہی ہے کہ کہ واللہ بیہ خض زید ہے۔ اور وہ اسے زید ہی مجھتا اور یقین بھی کرتا ہے حالا نکہ واقع میں وہ خالد ہے۔ اس کی دلیل یفر مان باری تعالی ہے ﴿ لَا يُو اَحِدُ كُمُ اللّٰهُ بِاللّٰهُ فِي فَيْ آئِمَانِكُم ﴾ بوری آیت کین مصنف نے اس قتم پر گرفت نہ ہونے کے سلسلہ میں فر مایا ہے 'اس بات کی امید ہوتی ہے' اس لئے کہاں گئے سیر میں اختلاف ہے۔

فا كده چنانچ حضرت عائش رضى الله تعالى عنها سے اس كى تفيير ميں منقول ہے كہ لفوتم كى صورت يہ ہے كہ جيسے آدى كہتا ہے لا و الله بسلسى و الله - يه مديث بخارى نے روايت كى ہے ۔ اور دارقطنى نے كہا الله - يه مديث بخارى نے روايت كى ہے ۔ اور دارقطنى نے كہا ہے كہاس كے موقوف ہونے كى روايت بھى صحيح ہے۔

ای طرح امام شافع قی وما لک نے بھی دوایت کی ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ کسی نے دوسرے سے کہا کہ آج تم وہاں نہیں گئے۔اس نے جواب دیا کہ نہیں واللہ تو یہ تم لغو ہے اس وقت جبکہ یہ حقیقت میں وہاں نہیں گیا ہو۔ یا جیسے کہا کہ واللہ دیکھئے میں اس زرد کاغذ پر لکھتا ہوں تو یہ بھی لغو ہے۔ کیونکہ چھنص یہ دیکھ دہا ہے کہ وہ زرد کاغذ پر لکھتا ہے۔اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت مجاہد سے روایت کی ہے کہ لغویہ ہے کہ آ دمی ایک كتاب الايمان عمل المنان عمل المنان عمل المنان المرف الهداميشرح اردو بدامي المنان المنا

بات پر سم کھائے میہ جانتے ہوئے کہ وہ ای طرح سے حالانکہ حقیقت میں ایسی نہ ہو۔ تو بیلغو ہے۔ اور سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ لغویہ ہے کہ آدمی کرام کام پر شم کھائے کہ میں اس کونہیں کروں گا۔ اور حسن بھری واہرا ہیم نحقی نے کہا ہے کہ لغویہ ہے کہ آدمی کی بات پر اس طرح شم کھائے پھر بھول جائے۔ اور سرٹی نے اصول میں کہا ہے کہ ہمارے علاء کے زد کی لغووہ شم ہے جو شرغا اور وصفاقتم کے فائدہ سے خالی ہو۔ کیونکہ شم کا فائدہ یہ ہے کہ کوئی الی خبر دے جس میں جھوٹ کا احتمال ہے۔ پھر شم سے اس کی سچائی ظاہر کردے۔ اور اگر ایسانہیں کیا بلکہ ایسی خبر میں شم کھائی جس میں غلط ہونے کا احتمال نہ ہوتو وہ فائدہ سے خالی ہے۔

قصدأفتهم كهاننے والا مكر ه اور ناسى سب برابر ہيں

قَالَ وَالْقَاصِدُ فِي الْيَمِيْنِ وَالْمُكُرَهُ وَالنَّاسِيْ سَوَاءٌ حَتَى تَجِبَ الْكَفَّارَةُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَلَكْ جِدُّهُنَّ جِدِّهُنَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَلَكْ جِدُّهُنَّ عَلَيْهِ الْسَلَامُ ثَلَكْ جِدُّوَهَ وَالْيَمِيْنُ وَالشَّافِعِيُّ يُخَالِفُنَافِيْ ذَالِكَ وَسَنُبَيِّنَ فِي الْإِكْرَاهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ فَعَلَ الْمَحْلُوفَ عَلَيْهِ مُكْرَهًا آوْنَا سِيًا فَهُو سَوَاءٌ لِآنَ الْفِعْلَ الْحَقِيْقِيَّ لَا يَنْعَدِمُ بِالْإِكْرَاهِ وَهُوَالشَّرْطُ وَكَانَتِ الْحَكْمَةُ وَهُومَعْمًى عَلَيْهِ اَوْمَجْنُونٌ لِتَحَتُّقِ الشَّرْطِ حَقِيْقَةً وَلَوْكَانَتِ الْحِكْمَةُ رَفْعَ الذَّنْبِ فَالْحُكُمُ يُدَارُ عَلَى الْمُعْلَى حَقِيْقَةِ الذَّنْبِ

ترجمہقد ورگ نے کہا ہے کہ قصدا قسم گھانے والا ،اورجس پرقسم کھانے کے لئے زبردتی کی گئی اور بھول کرقسم کھانے والا بیسب علم میں برابر
ہیں۔ یعنی حائث ہونے پر کفارہ لازم آئے گا۔رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کی وجہ سے کہ تین چیزیں الی ہیں کہ ان کواراوہ کے ساتھ کہنا
میں عمد ہے اور بنسی نہ اق میں کہہ لین بھی عمد ہے۔وہ ہیں نکاح ،طلاق اوقتم ۔اورامام شافئی اس مسئلہ (زبردتی کئے ہوئے۔اور بھول جانے والے پر
کفارہ واجب ہوئے) ہیں ہم سے اختلاف کرتے ہیں۔ اس بحث کوانشاء اللہ ہم باب الاکراہ میں بیان کریں گے۔اورجس تم کھانے والے کو مجود
کیا گیا اور اس نے مجبوری ہیں وہ کام کرلیا یا بھول کر کیا وہ تھم میں برابر ہے (۔ف یعنی اس پر بھی کفارہ واجب ہوگا) کیونکہ مجبور کئے جانے کی وجہ سے
حقیقاً کام کا پایا جانا بندنہیں ہوجا تا ہے۔ جب کہ کفارہ کی شرط بہی تھی۔ اس طرح اگر نشہ کے بغیر بہوشی کی حالت میں یاد ہوا تگی کی حالت میں وہ کام
کیا تو بھی کفارہ لازم آئے گا۔ کیونکہ حقیقاً شرط پائی گئی ہے۔اوراگر کفارہ کی حکمت گناہ دور ہونا ہو، تو تھم کامدار اس کی دلیل ہوگا یعنی حائث ہونے
ہر حقیق گناہ بر نہیں۔

تشری ۔۔۔۔۔ قَالَ وَالْقَاصِدُ فِی الْیَمِیْنِ وَالْمُکُورَهُ وَالنَّاسِیٰ سَوَاءٌ حَتَّی تَجِبَ الْکَفَّارَةُ ۔۔۔۔النخصدُ ااور بھول کر۔اور جبر کی حالت میں فتم کھالینے کا حکم برابر ہے۔رسول الله علیہ وسلم کی اس حدیث کی وجہ سے کہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ ان کا عمد اکہنا بھی عمد ہے اور ہزل کے ساتھ کہنا بھی عمد ہے۔ دور ترفی وابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔اور ترفی نے کہا ہے کہ حدیث حسن ہے۔لین اس روایت میں تیسری بات بجائے تتم کے رجعت کرنا ہے۔اور مند حارث میں یہ تیسر الفظ عمّاق ہے۔

وَالْشَّافِعِيُّ يُخَالِفُنَافِي ذَالِكَ وَسَنُبَيِّنُ فِي الْاسْحَرَاهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَىالنح وهُحْص جَےجبرُ اوا كراه كساتونتم كظاف كرن برجم وكيا كيا ہو يا بھول كرخو دخالفت كرنے سے لازم آتا تا پرجمبوركيا كيا ہو يا بھول كرخو دخالفت كرنے ہوتو ہمارے نزويك ان پرجمی اس طرح كفارہ لازم آئے گاجس طرح قصدُ امخالفت كرنے سے لازم آتا تا ہے كيونكدرسول الله صلى الله عليه وسلم نے ان تمام كاموں ميں برابركا درجہ ركھا ہے۔البته امام ثافعي كن ويك فرق ہوتا ہے۔ لِانَّ الْفِعْلَ الْحَقِيْقِي مارى دليل يہ بھى ہے كواكر جہوركيا جانے واللخض خوش كے ساتھوہ كام نہيں كرتا ہے۔ پھر بھى وہ كام بالاً خرادا ہوتا ہے اور پايا جاتا ہے۔جبكہ كفاره

فا کدہیعنی کفارہ اس وقت لازم آئے گا کہ وہ حانث ہوجائے اور تئم کے خلاف کرے۔ اگر چہ فقیقت میں کسی وجہ سے خالف کر لینے پر بھی گناہ نہ ہو۔ مثلاً کسی محفی کے اس کے مشارک سے کہ میں اپنے کسی خص نے اپنے اچھے کام نہ کرنے کی قسم کھالی۔ اس طرح سے کہ میں اپنے کسی قریب اور عزیز پراحسان نہیں کروں گا اسی صورت میں مسلم کہی ہے کہ وہ بطور سنت اپنی قسم تو ڑے۔ بعنی اس پر احسان کر لے اور اس کا کفارہ بھی ادا کردے۔ اب اس صورت میں بھی اس پر کفارہ لازم آیا۔ کیونکہ اس نے تھم کے مطابق قسم تو ڑی ہے۔ آیا۔ کیونکہ اس نے تعلم کے مطابق قسم تو ڑی ہے۔

خواب میں قتم کھانے کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا ہے۔ (الاختیار)

الله تعالیٰ کے نام کی شم کھانی کروہ نہیں ہے۔ پھر بھی اس میں احتیاط برتی چاہئے۔ طلاق اور عتاق وغیرہ کی شم کھانا عامہ علماء کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ خاص کر ہمارے زمانہ میں اس سے کلام میں کوئی مضبوطی نہیں آتی ہے۔ (الکانی)

بَابُ مَا يَكُوْنُ يَمِينًا وَ مَا لَا يَكُوْنُ يَمِينًا

ترجمهایسے الفاظ جن سے تشمیں صحیح ہوتی ہیں ادر جن سے نہیں ہوتی ہیں اللہ کے اسماء ذاتی وصفاتی سے شم کا حکم

قَالَ وَالْيَمِيْنُ بِاللهِ اَوْبِاسُمِ احَرَهِنُ اَسْمَاءِ اللهِ تَعَالَى كَالرَّحْمَنِ وَ الرَّحِيْمِ اَوْبِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِهِ الَّتِي يُحْلَفُ بِهَا عُرْفًا كَعِزَّةِ اللهِ وَجَلَالِهِ وَكِبْرِيَائِهِ لِآنَ الْحَلْفَ بِهَامُتَعَارِفَ وَمَعْنَى الْيَمِيْنِ وَهُوَ الْقُوَّةُ حَاصِلٌ لِآ نَهُ يَعْتَقِدُ تَعْظِيْمَ اللهِ وَ اللهِ وَجَلَالِهِ وَكِبْرِيَائِهِ لِآنَ الْحَلْفَ بِهَامُتَعَارِفِ وَلِآنَهُ اللهِ وَصِفَاتِهِ فَصَلَعَ ذِكْرُهُ حَامِلُاوَ مَانِعًاقَالَ الْآقُولُهُ وَعِلْمُ اللهِ فَاتَهُ لَا يَكُونُ يَمِينًا لِآنَهُ عَيْرُ مُتَعَارِفٍ وَلِآنَةُ اللهِ وَعَلْمَ اللهِ وَعَضْبُ اللهِ وَسُخُطُهُ لَمْ يَكُنُ حَالِفًا يَذْكُرُ ويُرَادُبِهِ الْمَعْلُومُ يُقَالُ اللهُمَّ اغْفِرْ عِلْمَكَ فِيْنَا آيُ مَعْلُومَكَ وَلَوْقَالَ وَغَضْبُ اللهِ وَسُخُطُهُ لَمْ يَكُنْ حَالِفًا وَكَذَا وَ رَحْمَةُ اللهِ لِآنَ الْحَلْفَ بِهَاغَيْرَ مُتَعَارِفٍ وَلِآنَ الرَّحْمَة قَدْ يُرَادُبِهَا آثَرُهَا وَهُو الْمَطُرُ اوِ الْجَنَّةُ وَالْعَضَبُ وَلَا اللهُ خُطُ يُرَادُبِهَا الْعُقُوبَةُ وَالْعَضَبُ اللهِ يَعْالَى الْعَقُوبَةُ وَالْعَضَبُ اللهِ عَلَى الْعَقُوبَةُ وَالْعَضَبُ اللهِ خُطُ يُرَادُبِهَا آثَوُهَا وَهُو الْمَطُولَ وَالْحَلْفَ بِهَاعَيْرَ مُتَعَارِفٍ وَلِآنَ الرَّحْمَة قَدْ يُرَادُبِهَا آثَرُهَا وَهُو الْمَعْلُولَ وَالْعَضَبُ اللهِ عَلَى الْعَقُوبَةُ وَالْعَضَبُ اللهِ عَلَى الْعَقُوبَةُ لَهُ اللهِ الْعَقُوبَةُ وَالْعَصَابُ وَاللَّهُ عَا اللهُ عَلْوَالُهُ الْعَقُوبَةُ وَلَا الْعَالَ الْعَلَالَ عَلَى الْعُرَادُ وَ رَحْمَةُ اللهِ لِعَلَى الْعَقُولِةَ وَاللّهُ اللهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَالَةُ عَلْمُ الْعَلَى الْعَلَالَةُ اللهِ اللهُ الْعَلَى الْعَلَالُ الْعَلَى الْعَلَمُ اللهُ الْعُلَالَةُ اللهُ الْعَلَى الْعَلَمُ اللهُ الْعَلَى الْعُلَمَ الْعُولُولَ اللّهُ اللهُ الْمُعْلَى الْعَلَولُ اللّهُ الْعَلَى الْعُولُ اللهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَالُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعُلَالُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَالِمُ اللّهُ الْعَلَى الْمُعْرَالُولُ الْعَلَى الْعَلَى الْعُلَالَ اللّهُ الْعَلَالُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعُلَالَةُ الْعُلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعُلَالَ الللهُ الْعَلَالُ الْعَلَى الْ

ترجمہقدوریؒ نے فرمایا ہے کوشم منعقد ہوتی ہے لفظ اللہ کا نام لینے یاس کے دوسرے نام مثلاً الرحمٰن، الرجم سے یا اللہ تعالیٰ کی ان صفتوں میں سے کی ایک صفت کے کہنے ہے جس کے ساتھ عرف میں شم کھائی جاتی ہے۔ جیسے عزت اللہ یا جلال اللہ یا کبریاء اللہ سے کیونکہ ان صفتوں کے ساتھ تھم کھانا دارگ ہے۔ اور تسم کے وہ معنی جو توت کے ہیں وہ ان میں موجود ہوتے ہیں۔ کیونکہ جب قسم کھانے والے نے اللہ تعالیٰ اور اس کی صفتوں کی تعظیم کا اعتقاد کیا تو خواہ مؤاہ نام یاصفت کا ذکر کرنا اسے کام پر آمادہ کرنے والایا منع کرنے والا ہوگا۔

فائدہیعنی کسی کام کے کرنے کی متم کھائی تو خواہ مخواہ اس کے کرنے پر آمادہ ہوگا۔اورا گرنہ کرنے کی متم کھائی ہوتو اس سے بازر ہے پر آمادہ ہوگا۔ (قدوریؒ نے) کہا کہ لیکن یوں کہنا کی کم الہی کی متم ایسے کہنے سے متم نہ ہوگا۔ کیونکہ شم کھانے میں اس کارواج نہیں ہے۔اوراس لئے بھی کہ علم الہی بول جاتا ہے مگراس سے معلومات الہی مراد ہوتی ہیں۔ چنانچ دعا میں یوں کہاجا تا ہے اَلہ لَقُم مَّا اَغْفِرْ عِلْمَكَ فِیْنَا۔ الہی اپناعلم ہم میں بخش و سے یعنی

تشری کے ساتھ الہی کے ساتھ قتم ہوجانے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ جیسے واللہ وباللہ یااللہ تعالیٰ کی قتم کھاتا ہوں۔اورا گراللہ تعالیٰ کا کوئی دوسرا نامتی میں لیا تو ظاہر مذہب سیہ ہے کہ ہرنام سے قتم ہوجائے گی۔خواہ لوگوں میں اس نام سے قتم کھانے کارواج ہو یانہ ہو۔اور یہی صحیح ہے۔رواج کا اعتبار صفت میں ہے۔ یہاں صفت سے مرادیہ ہے کہ جواللہ تعالیٰ کی شان سے ہے۔ جیسے عزت وجلال و کبریا وعظمت وغیرہ۔اورا گراس سے نام بنا لیا گیا ہوتو ہیں اساء میں داخل ہے۔ جیسے العزیز، الجلیل،الکبیروغیرہ۔پس صفت ہونے کی صورت میں مشائخ ماوراء النہرکا مختار مذہب سے ہے کہ اگر اس صفت سے قتم کھانے کارواج ہوتو وہ قتم ہوجائے گی ورنہ نہیں۔ (الکافی)

اوریمی اصح ہے۔ (البرجندی)

وَلَوْقَالَ وَعَضَبُ اللهِ غضب الهی ، ناراضگی الهی ، رحت الهی کی تم کھانے سے تم نہیں ہوتی ہے۔ کیونکہ ان الفاظ ہے تم رائج نہیں ہے۔ اور اس لئے بھی کہ رحمت سے بھی رحمت کا اڑیعنی بارش یا جنت مراد ہوتی ہے۔ اور غضب و ناخوش سے بھی عذاب مراد ہوتا ہے۔ فائدہ واضح ہو کہ اگر کہ ملک میں کسی صفت سے تسم کھا نارائج ہوتو وہاں وہ تم ہوجائے گی۔ اگر چددوسر سے ملکوں میں نہ ہو۔ چنا نچے بحیط میں ہے کہ اگر کہافتم ہے طالب غالب کی ، تو اہل بغداد کے زدیکہ واج ہونے کی وجہ سے میتم ہوجائے گی اور پچھا کی صفتیں جن سے تسم جائز ہے یہ بھی ہیں تھی موجائے گی اور پچھا کی مقتیں جن سے تسم جائز ہے یہ بھی ہیں تھی ایک نارب العالمین کی۔ (البدائع)

قتم حق کی بشرطیکہ حق سے اسم الہی مراد ہو۔اورتتم سے عظمت الہی یا ملکوت الہی یا قدرت الہی یا جبروت الہی یا توت الہی یا ارادہ الہی یا مشیت الہی یا محبت الہی یا کلام اللّٰد کی کہ ان تمام صورتوں میں قتم ہوجائے گی۔

غیراللد کی شم کھانے سے حالف نہیں ہوگا

وَمَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللهِ لَمْ يَكُنْ حَالِفًا كَالنَّبِيِّ وَ الْكَعْبَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ حَالِفٌ فَلْيَحْلِفْ بِاللهِ اَوْلِيَذَرُوكَذَا اِذَا حَلَفَ بِالْقُرْانِ لِآنَهُ غَيْرُ مُتَعَارِفٌ قَالٌ مَعْنَاهُ اَنْ يَقُوْلَ وَالنَّبِيِّ وَالْقُرْانِ اَمَّالُوْقَالَ اَنَابَرِىءٌ مِنْهُمَا يَكُوْنُ يَمِيْنُالِانَّ التَّبَرِّئَ مِنْهُمَا كُفُرٌ

ترجمہاورجس نے اللہ کے علاوہ کسی دوسری چیز کی تم کھائی جیسے نبی کی یا تعبہ کی تو وہ تم کھانے والا نہ ہوگا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم میں سے جوتم کھانے والا ہی ہوتو اسے چا ہے کہ یا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ تم کھائے یا چھوڑ دے۔اس طرح اگر قرآن کی تم کھائی توقتم نہ ہوگی کیونکہ بیرواج میں نہیں ہے۔مصنف نے کہا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ یوں کہے نبی کی تیم یا قرآن کی تیم لیکن اگر اس نے یوں تیم کھائی کہ اگر میں ایسا کروں تو میں نبی سے یا قرآن سے بری ہوں اور میں نبی سے یا قرآن سے بری ہوں ۔ تو میتم ہوجائے گی۔ کیونکہ ان دونوں سے بری ہونا کفر ہے۔

ف: نبی کی میم یا قرآن کی میم نه موگ اورایی بی میم کعبی قبله کی ، جریل کی ، اور نماز وغیره کی بھی کہنے سے میم نه موگ ۔ تشریح ۔۔۔۔۔ وَمَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللهِ لَمْ يَكُنْ حَالِفًا كَالنَّبِيّ وَ الْكُعْبَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ حَالِفٌ ۔۔۔۔ النجاللہ کے سواكس اور چیز کی میم کھانے سے میم کھانے ۔۔۔ جیسے نبی کی میم کے بھی کے میم کھانے ۔۔۔ جیسے نبی کی میم کے بھی کے میم کھانے ۔۔۔ جیسے نبی کی میم کی کوئٹر دسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو محض تم میں سے میم کھانے فا کرہ عیمین وسنن میں بیرصد بیٹ اس طرح ہے کہ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کواں بات سے مع فرما تا ہے کہ باپ دادوں کی شم کھا کے بین جوکوئی تم میں سے شم کھانے والا ہوا ہے چا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شم کھائے یا چیپ رہے۔ اور حیمین کی ایک روایت میں ہے کہ جوشم کھانے والا ہووہ اللہ کے سوااور کسی کی شم نہ کھائے ۔ اور ابوداؤ دونسائی کی روایت میں ہے کہ تم لوگ اپنے باپ دادوں کی اور اپنی ماؤں کی قشم میں نہ کھاؤ ۔ اور ابوداؤ دونسائی کی روایت میں ہے کہ تم اللہ کی صدیث میں ہے کہ جس نے اللہ قشمین نہ کہ تم کھاؤ ۔ اور بخاری کی صدیث میں ہے کہ درسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر تتم میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے سواکس دوسر ہے گئے میں گئے کہ اور بخاری کی صدیث میں ہے کہ جب آپ زیادہ کوشش سے شم کھاتے تو فرماتے تسم مائے تو فرماتے تسم کی اللہ علیہ کہ بان ہے۔ و تک آدا اِذَا حَدَافَ بِالْدُقُورُ انِ لِاَتَّهُ غَیْرُ مُسَعَادِ فَ قَالٌ مَعْنَاہُ اَنْ یَقُولُ وَ النّبِی وَ الْقُورُ انِ اِللّٰ مُعْنَاهُ اَنْ یَقُولُ وَ النّبِی وَ الْقُورُ انِ اللہ مائے اس کی دواس کے اس کی دواس کے تسمی کہ محلے تو قسم نہ ہوگی ۔ کیونکہ اس کارواج نہیں ہے۔

فائدہبدائع میں ہے کہ کلام اللہ کی شم کھانے سے حلف ہوجائے گی اور میں مترجم کہنا ہوں کہ یہی اظہر ہے۔ اور ہمارے ہاں اسی پرفتو کی ہوگا اور انہیاء یا ملائکہ یاصوم وصلو قوغیرہ شرائع کی شم کھانا۔ اسی طرح کعبورم وزمزم اور اس جیسی دوسری چیزوں کی شم کھانا تو جائز نہیں ہے۔ (البدائع) امنیا کو فائل اَنابَوِی مِنْهُمَا یَکُون یَمِینًا لِاَنَّ التَّبَوِی مِنْهُمَا کُفُورالنج یعنی اگر اس نے اس طرح قتم کھائی کہ اگر میں ایسا کروں تو میں نبی سے یا قرآن سے بری ہوں اور میں میں ایس کے کہ کہ کار کی کے کونکہ ان دونوں سے بری ہونا کفر ہے۔

فائدہاور یہی قول مختار ہے اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کسی نے قرآن کی تشم کھائی یعنی مثلاً اس طرح کہا کہ تم قرآن کی ایسا کروں گا تو ہمارے علاقہ میں بیشم ہے اور ہم اس کو اختیار کرتے ہیں اور یہی عظم دیتے ہیں اور یہی اعتقادر کھتے ہیں۔اور اس پراعتاد کرتے ہیں۔اور جمہور مشائخ کا یہی قول ہے۔ (کمضمرات)

اورا گر کسی نے کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو شفاعت ہے بری ہوں توضیح قول کے مطابق تتم نہ ہوگ۔

ادراگراس طرح کہا کہ اگر میں اس طرح کروں تو قرآن یا قبلہ یا نمازیاروزہ رمضان سے بری ہوں۔ تو قول مختار کے مطابق ان سب سے قتم ہوتی ہے۔ ای طرح توریت وانجیل وغیرہ آسانی کتابوں سے براءت بھی قتم ہے۔ ای طرح جس چیز سے بھی براءت کرنا کفر ہووہ بھی قتم ہے۔ (الخلاصہ) ادراگر کہا کہ میں مومنوں سے بری ہوں یا ایمان سے بری ہوں تو مشار کا نے کہا ہے کہ یہ بھی قتم ہے۔

معلوم ہونا چاہے کہ اللہ تعالیٰ کی شم کھانے میں شرط ہے ہے کہ شم کھانے والا عاقل وبالغ ہو۔اس لئے دیوانہ اور بچے کی شم سے جاگر چدوہ لڑکا سمجھ دار ہو۔اور یہ بھی شرط ہے کہ دہ مسلمان ہواس لئے کافر کی شم سے جنانچہ اگر کافر نے شم کھائی پھر مسلمان ہوکراس نے وہ شم تو ڑدی تو ہمارے نزد یک اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور غلام کی شم سے جے لیکن اگر جانٹ ہوجائے تو اس پر فی الحال مالی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ بلکہ وہ صرف روزہ سے کفارہ اداکر ہے۔اوراگر کس نے مجبور کئے جانے پر شم کھائی تو ہمارے نزدیک اس کی شم سے ہوجائے گی۔ پھرجس چز پر شم کھائی ہے۔اس میں شرط ہے ہے کہ شم کے وقت حقیقت میں اس کا ہونا محال ہوتو قتم منعقد نہیں ہوگی۔اور میں شرط ہے ہو ہائے کہ تو اس کے اور اگر سے کہ تم کے وقت حقیقت میں اس کا پیا جانا محال ہوجو تشم مانی نہو۔اس لئے اگر ایس چیز ہوکہ حقیقت میں اس کا ہونا محال ہوتو قتم منعقد نہیں ہوگی۔اور اگر شم کھانے کے بعداس کا پیا جانا محال ہوجو ہے تو تشم باتی نہ رہے گی۔ام ابو صنیفہ وجھر تکا نہی قول ہے۔اوراگر سی نے تھا ور رائے ہویا فلاں کی پچھاور رائے ہویا فلاں کی پچھاور رائے ہویا فلاں کی پچھاور رائے ہویا فیا سے کہا کہ بشرطیکہ اللہ تعالیٰ بھی ملادیا یا کی مدد ہویا اس کے ماننہ ہوتو ہے تھی موقع نے ہوگی۔جیسا کہ البدائع میں ہے۔

قَالَ وَالْحَلْفُ بِحَرْفِ الْقَسَمِ وَحَرُوفُ الْقَسَمِ الْوَاوُ كَقَوْلِهِ وَاللّهِ وَالْبَاءُ كَقَوْلِهِ بِاللهِ وَالتَّاءُ كَقَوْلِهِ بَاللهِ وَالتَّاءُ كَقَوْلِهِ بَاللهِ وَالتَّاءُ كَقَوْلِهِ بَاللهِ وَالتَّاءُ كَقَوْلِهِ اللهِ لَا الْفَعَلُ كَذَا لِآنَ خَلْفَ الْحَرْفُ فَيَكُونُ حَالِقًا كَقَوْلِهِ اللهِ لَا الْفَعَلُ كَذَا لِآنَ حَدْفَ الْحَرْفِ حَافِينٍ وَقِيلَ يُخْفَصُ فَتَكُونُ الْكُسْرَةُ وَلَكَ الْحَرْفِ مِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ إِيْجَازًا ثُمَّ قِيلَ يُنْصَبُ لَإِنْتِزَاعِ حَرْفٍ خَافِينٍ وَقِيلَ يُخْفَصُ فَتَكُونُ الْكُسْرَةُ وَالْمَ الْمَهُ تَعَالَى اللّهُ تَعَالَى المَنتُم لِهُ وَلَكَ الْمَحْتَارِ لِآنَ الْبَاءَ تُبْدَلُ بِهَا قَالَ اللّهُ تَعَالَى المَنتُم لَهُ الْمَانَةُ مُنِكُونُ اللّهُ اللّهُ تَعَالَى اللّهُ تَعَالَى المَنتُم لِهِ وَلَاللهُ اللّهُ تَعَالَى اللّهُ تَعَالَى اللّهُ تَعَالَى اللّهُ وَحَقِي اللهِ فَلَيْسَ بِحَالِفٍ وَهُوقَوْلُ مُحَمَّدٌ وَالْحَدَى الرِّوَا يَتَيْنِ عَنْ اَبِي يُوسُفَّ وَعَنَهُ وَقَالَ اللّهُ تَعَالَى اللّهُ الْحَقِّ وَالْحَلْفُ وَقَالَ اللّهُ الْعَقَ اللهِ الْمَوْلُ وَالْمَاعَاتُ مُقُولُةً فَيَكُونُ حَلْقُابِغَيْرِ اللهِ قَالُوا لَوْقَالَ وَالْحَلْفُ وَاللّهُ اللّهُ الْحَقِّ وَالْحَلْفُ وَالْمَالُولُ اللّهُ لَعَلَى وَالْمَالُ وَالْمَوْلُ وَالْمَوْلُ اللّهُ الْحَقِّ وَالْحَلْقُ اللّهِ تَعَالَى وَالْمَاعَاتُ مُقُولُةً فَيَكُونُ حَلْقُابِغَيْرِ اللهِ قَالُوا لَوْقَالَ وَالْحَقِ مِنْ السَمَاءِ اللهِ تَعَالَى وَالْمُنْكُرُيُوا وُلِهِ تَحْقِيْقُ الْوَعْدِ وَلَا مُنْكُونُ الْمَالُ وَالْمَالِ الْمَالَالَ وَالْمَالِولُ الْمَالُولُ الْمُنْكُونُ الْمُعْلِي وَالْمُنْكُونُ الْمَالِحُولُ اللّهُ الْمَالِمُ وَاللّهُ وَاللّهُ الْمَالُولُ الْمُولِلُ وَاللّهُ وَلَلْ الْمَالَالَ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ ا

ترجمہ اورقد وریؒ نے کہاہے کہ ماہونا حرف میں کے ذریع بھی ہوتاہے۔اورتم کے حروف میں سے ایک حرف واو بھی ہے جیسے واللہ دوم باء ہے جیسے باللہ تعالیٰ۔اورسوم تاہے جیسے تاللہ کیونکہ ان میں سے ہرایک میں کے واسطے مقرر اور رائع بھی ہے۔اورقر آن مجید میں بھی یہ سب مذکور ہے۔ اور بھی حرف میں کونی خرف میں کہ اللہ (اللہ کی میں ایسا ہے۔ اور بھی حرف میں کونی کرون گا کی کیونکہ عرب کی عادت ہے کہ وہ اختصار کے واسطے اس حرف میں گرا دیتے ہیں۔ پھر بعضوں نے یہ بھی کہا ہے کہ جب حرف میں ایسا حذف کیا تواس کے مدخول بعنی لفظ اللہ کے ہوہ اختصار کے واسطے اس حرف می گرا دیتے ہیں۔ پھر بعضوں نے یہ بھی کہا ہے کہ جب حرف میں کونی تواس کے مدخول بعنی لفظ اللہ کے ہا وکوزیر دینے والے حرف کے گرا دینے کی وجہ سے فتح دیا جائے۔اور بعضوں نے کہا کہ حسب سابق زیر باقی رکھا جائے۔تا کہ حرف میں کہا للہ لا افعل کذا تو بھی تول مختار میں یہ قول مختار میں یہ وقت کے ان کونکہ حرف باء کولام سے بھی بدل دیا جا تا ہے۔ چنا نچو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔امنتم له یعنی امنتم به۔

اورامام ابوصنیفہ نے فرمانیا ہے کہ اگر کسی نے قتم کھائی دحق اللہ تواس سے تتم نہیں ہوگی۔امام محرکا بھی یہی قول ہے۔اورامام ابو یوسف کی بھی
ایک روایت یہی ہے۔ مگر دوسری روایت میں کہا ہے کہ تتم ہوگی۔ کیونکہ حق بھی اللہ کی صفات میں سے ایک ہے۔ لیعنی اللہ تعالیٰ کا حق ہونا۔ بس گویا
اس نے یوں کہا و اللہ المحق اور اس لفظ سے تتم رائے بھی ہے۔اور طرفین لیعنی امام ابوصنیفہ وجھ کی دلیل ہے ہے کہ حق کے لفظ سے اللہ تعالیٰ کی طاعت
مرا دہوتی ہے۔ کیونکہ طاعات اللہ تعالیٰ کے حقوق ہیں اس لئے اس سے غیر اللی کی قتم ہوئی۔اورمشائے نے فرمایا ہے کہ اگر اس نے کہا کہ والمحق تو میس سے ہے۔اور بغیر الف لام کے اس سے معر ہوجائے گی۔اوراگر کہا کہ حقا تو بیتم ہوگی کیونکہ المحق الف لام کے ساتھ تو اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہے۔اور بغیر الف لام کے اس سے عددے کو پختہ اور وعدہ کی محقق مقصود ہوتی ہے۔

فاكدهاوراكركباالله الله لاافعل كذا تويتم بوجائي . (عمابي)

الفاظشم

وَ لَوْ قَالَ ٱقْسِمُ اَوْٱقْسِمُ بِاللهِ اَوْ اَحْلِفُ اَوْاَحْلِفُ بِاللهِ اَوْاَشْهَدُ اَوْاَشْهَدُ بِاللهِ فَهُوَ حَالِفٌ لِآنَ هَذِهِ الْاَلْفَاظُ مُسْتَعْمَلُ لِلْإِسْتِقْبَالِ لِقَرِيْنَةٍ فَجُعِلَ حَالِفًا فِي الْحَالِ حَقِيْقَةً وَتُسْتَعْمَلُ لِلْإِسْتِقْبَالِ لِقَرِيْنَةٍ فَجُعِلَ حَالِفًا فِي الْحَالِ وَالشَّهَاوَةُ يَسِمِيْنَ قَالَ اللهُ تَعَالَى قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ ثُمَّ قَالَ اتَّخَذُوا إِيْمَانَهُمْ جُنَّةً وَالْحَلْفُ بِاللهِ

اشرف الهداية ترح اردوم اليسطد شم مسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس باب مايكون يمينا وما لايكون يمينا هُــوَ الْــمَعُهُوْ دُ الْمَشْرُوْعُ وَبِغَيْرِهِ مَحْظُوْر فَصُرِفَ اِلَيْهِ وَلِهاذَا قِيْلَ لَا يَحْتَاجُ اِلَى النِّيَّةِ وَقِيْلَ لَا بُدَّمِنُهَا لِاحْتِمَالِ الْعِدَّةِ وَالْيَمِيْنِ بِغَيْرِ اللهِ

تشری ۔۔۔۔۔اگر کسی نے احلف،احلف باللہ اقتم،افتم،افتم،اللہ اللہ اللہ کے ساتھ قسم کھائی توقسم منعقد ہوجائے گی اسلئے کہ جوالفاظ بمین کیلئے عرف،شرع اور لغت میں شرع اور لغت میں شرع اور لغت میں شرع اور لغت میں اس فتم کھانے سے قسم منعقد ہوجاتی ہے چاہے سے خدماضی ہو یا مضارع ،اللہ کا نام ذکر کرے بائد کر ہے ہیں صورت قسم ہوجائے گی مضارع کے صینے میں اگر چہ مستقبل کے معنی بھی ہوتے ہیں لیکن وہ معنی بجازی کی ہماری کے دقت مراد لیتے ہیں اور معنی جازی کی بالدیت معنی قبیل کے منافقین اصل ہیں اس طرح شہادت سے بھی بمین ہوجائے گی مصنف نے قرآن کی آیت پیش کی کہ اللہ تعالیٰ نے منافقین کے قبل کوشم قرار دیا۔۔

کے قول کوشم قرار دیا۔

فارسی کے کن الفاظ سے شم منعقد ہوگی

وَ لَوْ قَالَ بِالْفَارِ سِيَّةِ سُوكَنُدُمُ كُونَ يَمِنُنَا لِاَنَّهُ لِلْحَالِ وَلَوْقَالَ سُوكَندُورَم قِيْلَ لَا يَكُونُ يَمِيْنَا وَلَوْقَالَ بِالْفَارِسِيَّةِ سُوكَندُورَم قِيْلَ لَايَكُونُ يَمِيْنًا لِعَدْمِ التَّعَارُفِ قَالٌ وَكَذَا قَوْلُهُ لَعَمْرُ اللهِ وَ آيْمُ اللهِ لِاَنَّ عَمْرُ اللهِ بَقَاءُ اللهِ وَآيْمُ اللهِ لَانَّ عَمْرُ اللهِ وَآيْمُ اللهِ وَالْمَعْنَاهُ وَاللهِ وَآيْمُ اللهِ وَالْمَعْنَاقُ مِيْنُ وَقِيْلَ مَعْنَاهُ وَاللهِ وَآيْمُ اللهِ وَالْمَعْنَاقُ بِاللَّفْظَيْنِ مُتَعَارَفُ وَكَذَا قَوْلُهُ وَعَهْدُ اللهِ وَ الْمَحْلُفُ بِاللَّفْظَيْنِ مُتَعَارَفُ وَكَذَا قَوْلُهُ وَعَهْدُ اللهِ وَ مِيْنَاقُهُ لِآلً الْعَهْدَيمِيْنَ قَالَ اللهُ تَعَالَى وَاوْفُوا بِعَهْدِ اللهِ وَالْمِيْنَاقُ عِبَارَةٌ عَنِ الْعَهْدِ

تر جمهاوراگرفاری میں کہا کہ سوگند میخورم بخداے۔ یعنی میں خدا کو تیم کھا تا ہوں۔ تو یہ مہوگ۔ کیونکہ میخورم 'وال کا صیغہ ہے۔ اوراگر کہا کہ سوگندخورم تو بعض نے فر مایا کہ اس سے تیم نہ ہوگی کیونکہ اس کے معنی ہیں کہ تم کھاؤں تو یہ صیغہ استقبال ہے۔ اورا گرفاری میں کہا کہ سوگندخورم بطلاق زنم یعن تھا کہا اس طرح اگر عربی کہا کہ سوگندخورم بطلاق زنم یعن کہا سی کھاؤں اپنی بیوی کی طلاق کی تو یہ تیم نہ ہوگی کیونکہ اس طرح کہا نہیں جا تا ہے۔ اور مصنف نے کہا اس طرح اگر عربی میں کہا لمعہ مولات نے کہا اس طرح اگر علی میں ہے۔ اور بعضوں نے کہا الله ۔ کیونکہ عمر اللہ بمعنی بقاء اللی اور ایس اللہ کے معنی ہیں بمین اللہ اس کے غیر متعارف ہونے سے تیم ہیں ہے۔ اور ان دونوں لفظوں ہے کہ بیتم ہوگی۔ کیونکہ ایم اللہ کے معنی واللہ کے ہیں۔ اورا یم شل واؤ کے صلہ کی طرح ہے اور عمر اللہ کے معنی میں ہے۔ اور ان دونوں لفظوں

فاكرهعام طریقد فتم كهانے كے دعوى ميں تامل ہے۔ كيونكه شبة تشيدى وجد سے اس كا استعال جھوٹا ہوا ہے۔ اور بارى تعالى نے جوفر مايا ہے لعمر ك انهم فى سكو تهم يعمهون تواس پر قياس نبيل كيا جاسكتا ہے۔ ليكن قول محتاريہ ہے كہ لعمر الله و ايم الله و عهد الله و ميثاق الله ك انهم موجائے كى۔ چنانچيصا حب كتاب نے فر مايا ہے۔ كه اس طرح عبد الله و ميثاق الله ك قتم بھى حلف ہے كيونكه عبد قتم كمعنى ميں ہے۔ الله تعالى نے فرمايا ہے۔ و او فو ا بعهد الله اور ميثاق كمعنى عبد ك بيں۔

عليَّ نذريا عليَّ نذر الله كنخ كاحكم

وَ كَذَّا إِذَا قَالَ عَلَى نَذُرٌ أَوْ نَذُرُ اللهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ مَنْ نَذَرًا وَ لَمْ يُسَمِّ فَعَلَيْهِ كَفَّارَةُ يَمِيْنِ

ترجمہاورای طرح اگر کہا کہ مجھ پرنذر ہے۔ یا مجھ پرنذراللہ ہے تو وہ تم ہوگی۔ کیونکہ رسول الله صلی الله علیه وسلم نے فرمایا ہے کہ جس سی نے کوئی نذرکی۔اوراس کو بیان نہیں کیا تو اس پرقتم کا کفارہ لازم ہے۔

تُشرِّ كَ....وَ كَذَا إِذَا قَالَ عَلَى نَذُرٌ أَوْ نَذُرُ اللهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ نَذَرًا وَ لَمْ يُسَمِّ فَعَلَيْهِ كَفَّارَةُ يَمِيْنِالخارَّسَ في يه كهاك مجه پرنذر ہے۔ یا مجھ پرنذراللہ ہے تو بیتم ہے۔ کیونکہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کوئی نذر مانی اوراسے بیان نہیں کیا تواس پرتیم کا کفارہ لازم آتا ہے۔

فائدہابوداود، ابن ملجہ نے بیحدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ اور ترندی نے حضرت عقیقہ بن عامر کی حدیث روایت کی ہے کہ جس نے کوئی نذر مانی اور اس کا نام نہیں لیا یعنی جس چیز کی نذر کی ہے وہ بیان نہیں کی تو اس کا کفارہ ہوگا۔ اور جس نے کسی گانہ کے کام کی نذر مانی تو اس کا کفارہ بھی قتم کا گفارہ ہے ۔ اور جس نے ایسی نذر کی جس کو پورا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کا کفارہ بھی قتم کا کفارہ ہے۔ اور جس نے ایسی نذر کی جس کہ بیحد بیث ابن عباس کا قول ہے۔ اور بعض علماء نے کہا ہے کہ گناہ کی نذر میس کفارہ نہیں ہے۔ بخاری کی اس حدیث کی دلیل سے کو جو محصیت کرنے کی نذر مانے وہ محصیت نہ کرے۔ اور حضرت عمران بن حسین رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی نذر پوری نہیں کی جاتی ہے۔ مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں حدیثوں میں آپ نے معصیت کی نذر پوری کرنے سے منع فرمایا ہے مگر کفارہ کا انکارنہیں کیا ہے۔ لہٰذا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے کفارہ وہاں ہوگا جو تتم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے کفارہ ثابت ہوااور دوسری حدیث میں ہے کہ معصیت میں نذرنہیں ہےاوراس کا کفارہ وہی ہوگا جو تتم کا ہوتا ہے۔ اس حدیث کوامام طحاویؓ نے صحیح کہا ہے۔

اگرمیں ایسا کروں تو میں یہودی یا نصرانی یا کا فرہوں میتم ہے

و إِنْ قَالَ إِنْ فَعَلْتُ كَذَا فَهُوَيَهُوْدِى اَوْنَصُرَانِي اَوْكَافِرْ يَكُونُ يَمِيْنًا لِآنَهُ لَمَّاجَعَلَ الشَّرُطَ عَلَمًا عَلَى الْكُفْرِ فَقَدُ اِعْتَقَدَهُ وَاجِبَ الْإِمْتِنَاعِ وَقَدْاَمْكُنَ الْقُولُ بِوُجُوْبِهِ لِغَيْرِهِ بِجَعْلِهِ يَمِيْنًا كَمَانَقُولُ فِي تَحْرِيْمِ الْحَلالِ وَلَوْقَالَ فَاللَّهُ وَاجْبَارًا بِالْمُسْتَقْبِلِ وَقِيْلَ يُكْفَرُ لِآنَّهُ تنجيز معنى كَمَا إِذَا قَالَ هُو ذَالِكَ لِشَيْءٍ قَدْ فَعَلَهُ فَهُو الْغَمُوسُ وَلَا يُكْفَرُ إِعْتِبَارًا بِالْمُسْتَقْبِلِ وَقِيْلَ يُكْفَرُ لِآنَّةُ تنجيز معنى كَمَا إِذَا قَالَ هُو يَهُودِي وَالصَّحِيْحُ أَنَّهُ لَا يُكْفَرُ فِيْهِمَا إِنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَمِيْنٌ فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُ اَنْ يَكْفُر بِالْحَلْفِ يَكُفُرُ فِيْهِمَا لِآنَهُ رَضِى بِالْكُفُر حَيْثُ اقْدَمَ عَلَى الْفِعْلِ

تشریوَ إِنْ قَالَ إِنْ فَعَلْتُ كَذَا اس طرح الركس نے كہا كه اكر ميں ايسے كام كروں تو ميں زناكاريا چورياشراب خوريا سودخوار بول تو بھی تشم خيس بوگا _ اور اس لئے بھى كه ايم قسم خيس بوگا _ اور اس لئے بھى كه ايم قسم كھانے كادستورنيس ہے ـ

فا كده مستبديل كمعنى يديس كه شلاجس مورت سے زناحرام ہے اگراس سے نكاح كرلياجائے وہ حلال ہوجائے _لہذار يقم كوبدل دينے كے قابل موااور سوداً كرچه دارالاسلام ميں حرام ہے ـ گرحربي اور كافرول سے دارالحرب ميں ليناجائز ہے ـ اس طرح اگر چه سوديازنا كى حرمت منسوخ نہيں ہوكى اور ندہوگى كيكن وہ ذات ميں اس قابل ضرور ہے اوراللہ تعالى كے نام كى تعظيم ہر حال ميں ہر جگہ واجب ہے جوننے يا تبديل كے قابل نہيں ہے۔

مسأكل

اگر کہامیں نے ایسا کیا تو مجھ پر اللہ کا غضب یا اللہ کی پھٹکار ہواس سے تم کھانے والا شارنہیں کیا جائے گا

وَ لَوْ قَالَ إِنْ فَعَلْتُ كَذَافَعَلَىَّ غَضَبُ اللهِ أَوْسَخَطُ اللهِ فَلَيْسَ بِحَالِفٍ لِآنَّهُ دَعَا عَلَى نَفْسِهِ وَلَا يَتَعَلَّقُ ذَالِكَ بِالشَّرْطِ وَلِآنَّهُ غَيْرُ مُتَعَارِفٍ وَكَذَا إِذَاقَالَ إِنْ فَعَلْتُ كَذَا فَانَازَان أَوْسَارِقْ أَوْشَارِبُ حَمْرِ أَوْ الْكُلُ رِبُوالِا ثَا حُرْمَةَ هَا إِنْ شَعْنَى حُرْمَةِ الْاسْمِ وَلِآلَّهُ لَيْسَ بَيْمُتَعَارِفٍ حُرْمَةَ هَا لُوسْمٍ وَلِآلَّهُ لَيْسَ بَيْمُتَعَارِفٍ حُرْمَةَ هَا لِهُ شَيَاءِ تَسْخَتَمِلُ النَّسْخَ وَالتَّبْدِيلُ لَ فَلَهُ يَكُنْ فِي مَعْنَى حُرْمَةِ الْوَسْمِ وَلِآلَهُ لَيْسَ بَيْمُتَعَارِفٍ

فَصْلٌ فِی الْکَفَّارَةِ ترجمه فضل جم کے کفارہ کے بیان میں کفارہ یمین

قَالَ كَفَّارَة السِمِسِنِ عِشْقُ رَقَبَةٍ يُجْزِئُ فِيْهَا مَايُجْزِئُ فِي الْظِّهَارِ وَإِنْ شَاءَ كَسَا عَشَرَةَ مَسَاكِيْنَ كُلَّ وَاحِدٍ ثَوْبًا فَمَازَادَ وَاَذْنَاهُ مَايَجُوْزُفِيْهِ الصَّلُوةُ وَإِنْ شَاءَ اَطْعَمَ عَشَرَةَ مَسَاكِيْنَ كَا لُإِطْعَامِ فِي كَفَّارَ وَالطَّهَارِ وَالْاَصْلُ فِيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَكَفَّارَتُهُ اِطْعَامُ عَشَرَةٍ مَسَا كِيْنَ الْآيَةُ وَكَلِمَةُ أَوْ لِلتَّخْيِيْرِ فَكَانَ الْوَاجِبُ اَحَدَ الْاَشْيَاءِ الثَّلَاثَةِ

ترجمهقدوري نے كہاہے كتم كا كفاره:

ا).....ایک غلام آزاد کرنا ہے۔اس میں بھی وہی غلام جائز ہوجاتا ہے جو کفارہ ظہار میں جائز ہوتا ہے۔

۲).....اوراگر چا ہے تو دس مسکینوں کو کپڑے دیدے۔ ہرایک کوایک کپڑایازیادہ دے۔ اور کم از کم اتنا تو ضرور دے جس سے نماز تھے ہوجائے۔ ۳).....اگر چا ہے تو دس مسکینوں کو کھانا دے اتنا جو کفارہ ظہار میں دیاجا تا ہے۔ اس کفارہ کے تھم کی اصل بیفر مان باری تعالیٰ ہے فکفار تُنهٔ اِطْعَامُ عَشَوَةِ مَسَا کِیْنُ مِنْ اَوْسَطِ مَاتُطُعِمُونَ اَهْلِیْکُمْ اَوْ کِسُوتُهُمْ اَوْ تَحْوِیْوُ رَقَبَةِ اس میں خرف" او "اختیار دینے کے واسطے ہے لیمیٰ چاہوتو کھانا دویا کپڑادویا غلام آزاد کرو۔ اس طرح تین چیزوں میں سے ایک چیز واجب ہوئی۔

تشری سیستم کے منعقد ہونے کے بعداسے پورا کرنا ضروری ہوتا ہے لیکن جب شم کو پورا نہ کیا اور توڑ دیا تو اب اس نے اللہ کے نام کا غلط استعمال کیا تو اب اہانت الہی کے گناہ سے جی کیفارہ لازم ہوتا ہے جو کہ طعام کسوہ یاعتق رقبہ کی صورت میں ہوتا ہے ان سے جس کو حانث اختیار کرے۔اگر حانث کپڑے دیتو کم از کم اتنی مقدار ہوجس سے نماز ہوجائے بعنی مرد کیلئے اس کا ستر چھپ جائے اور عورت کے چہرے ہاتھ اور پاؤں کے علاوہ ساراجسم ڈھانیا جا سکے اور کھانا کھلانا ہے تو دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا کھلائے اورا گر غلام آزاد کرنا ہے تو ایساغلام آزاد کرنا ہو بھی آزاد کرنا درست نہیں اس طرح مد براور مکا تب کو بھی آزاد کرنا درست نہیں اس طرح مد براور مکا تب کو بھی آزاد کرنا درست نہیں کہان میں ملکیت ناقص ہے۔

كفاره كى اشياء ثلاثة برقا درنه بهوتومسلسل تين روز بركه

قَالَ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى آحَدِ الْاَشْيَاءِ الثَّلَثَةِ صَامَ ثَلْثَةِ آيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يُخَيَّرُ لِإَطْلَاقِ النَّصِّ وَلَنَا قِرَاءَ قُ

اشرف الهداية رئاددوم اير المنظم المستسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس باب ما يكون يمينا و ما لا يكون يمينا المن مستعود في الكِتَابِ في بَيَان اَدْنَى الْكِسُوةِ الْمَشْهُوْدِ ثُمَّ الْمَذْكُوْدُ فِى الْكِتَابِ فِى بَيَان اَدْنَى الْكِسُوةِ مَرْوِيٌّ عَنْ مُحَمَّدٍ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ وَآبِى حَنِيْفَةَ اَنَّ اَدْنَاهُ مَا يَسْتُرُ عَامَّةَ بَدَنِهِ حَتَّى لَا يَجُوزُ السَّرَاوِيْلُ وَهُوَ الصَّحِيْحُ لِآنَ لَابِسَهُ يُسَمَّى عُرْيَانًا فِى الْعُرْفِ لَكِنَّ مَالَايُجْزِيْهِ عَنِ الْكِسُوةِ يُجْزِيْهِ عَنِ الطَّعَامِ بِإِعْتِبَارِ الْقِيْمَةِ الصَّحِيْحُ لِآنَ لَابِسَهُ يُسَمَّى عُرْيَانًا فِى الْعُرْفِ لَكِنَّ مَالَايُجْزِيْهِ عَنِ الْكِسُوةِ يُجْزِيْهِ عَنِ الطَّعَامِ بِإِعْتِبَارِ الْقِيْمَةِ

ترجمہقد وریؒ نے فرمایا کہ اگران تین چیزوں میں سے کوئی چیز بھی نہ دہے سکتا ہوتو متواتر تین روزے رکھے۔اورامام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اسے روزوں کے رکھنے میں اتناا فقتیارہ کہ اگر چاہے تو آئیس متواتر رکھ لے اوراگر چاہے تو متفرق کر کے رکھے۔ کیونکہ نص مطلق ہاس میں پے در پے کی کوئی قید نہیں ہے۔اور ہماری دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالی عنہ کی قرائت ہے۔ فَصِیامُ فَلَنَّهِ آیَام مُتَابِعَاتِ لِینی اس قراءت میں متعابی عنہ کی قرائت ہے۔ فَصِیامُ فَلَنَّهِ آیَام مُتَابِعَاتِ لِینی اس قراءت میں متعابی عنہ کی بناء پرقر آن پر زیاد تی کر تا جائز ہے۔ پھر کتاب میں جواد نی درجہ کیٹرے کا ذکر کیا ہے وہ امام مجمد سے مروی ہے۔اور امام ابو صنیفہ وابو یوسف ؓ نے کہا ہے کہ کپڑے کا اونی درجہ میہ کہ بدن کا کثر حصہ کو چھپا دے۔اس لئے صرف پانجامہ دینا جائز نہیں ہوگا۔اور یہی قول مجمح ہے۔ کیونکہ صرف پانجامہ پہننے والے کوعرف میں نگا کہتے ہیں۔لیکن آتی رقم کہ اس سے کپڑ اخرید کردیے سے اس کا لباس ادانہ ہوتا ہوائی سے تسمت کے کا ظرے کھانا دید بینا جائز ہوگا۔

تشری ۔۔۔۔۔ وعن ابسی یوسف ۔۔۔۔۔النے امام ابوطنیفہ وابو یوسف ؒنے کہاہے کہ کیڑا اداکر نے میں کم از کم اتنا ہونا چاہئے جو بدن کے اکثر حصہ کو چھپالے اس لئے صرف پائجامہ دینے سے کفارہ ادائمیں ہوگا۔ یہی قول صحیح ہے۔ کیونکہ صرف پائجامہ پہننے والے کوعرف میں ننگا کہا جاتا ہے۔ لیکن جس رقم سے صرف اتنا کیڑا خریدا جاسکے جواکثر بدن کونہ چھپاسکے گراس سے کھانا دینا ہوجائے تو بلحاظ قیمت کے ادا ہوجائے گا۔

فا کدہیعنی مثلاً کی کے پاس صرف دس روپے ہیں جن سے دس آ دمیوں کا کھانا بخو بی ادا ہوسکتا ہولیکن لباس دیے میں تمیں روپے خرج ہوتے ہوئے ہول اور اس نے لباس ہی کی نمیت سے دن مسکینوں کو بیس روپے دیدئے تو لباس کا کفارہ ادانہ ہوگا۔ مگر کھانے کی کھانے سے کفارہ ادا ہوجائے گا۔ کیکن میس صورت میں ہوگا جبکہ کھانے کی جگہ کھانے کی قیت دین بھی جائز ہو۔ جبیبا کہ ہمارا نہ ہب ہے۔

حث يركفاره كومقدم كرنا

وَإِنْ قَدَّمَ الْكَفَّارَةَ عَلَى الْحِنْتِ لَمْ يُجْزِهِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يُجْزِيْهِ بِالْمَالِ لِآنَّهُ اَدَّاهَا بَعْدَ السَّبَبِ وَهُوَ الْيَمِيْنُ فَاشْبَهَ التَّكْفِيْرَ بَعْدَ الْجَرْحِ وَلَنَا اَنَّ الْكَفَّارَةَ لِسَتْرِ الْجَنَايَةِ وَلَاجِنَايَةَ هَهُنَا وَالْيَمِيْنُ لَيْسَتْ بِسَبَبٍ لِا نَّهُ مَانِعٌ غَيْرُ مُفْضٍ بِخِلَافِ الْجَرْحِ لِآنَهُ مُفْضٍ ثُمَّ لَايُسْتَرَدُّمِنَ الْمِسْكِيْنِ لِوُقُوْعِهِ صَدَقَةً

فائدہیعنی زخمی کرنے میں مجروح کی موت سے پہلے کفارہ دینے کواس لئے جائز کہا گیا ہے کہ کاری اور مہلک زخم کا انجام موت ہی ہے۔ بخلاف تیم کے کہاس کا انجام کفارہ ہی نہیں ہے۔ کیونکہ کوئی شخص تیم کھا کرزندگی بھراپنی تیم پر (جائز دنا جائز) باقی رہ جائے تواس پر کفارہ لازم نہیں ہو گا۔اوراگر کوئی حانث ہونے سے پہلے کفارہ اواکردی تو وہ کفارہ میں ثارنہ ہوگا۔البت صدقہ ہوجائے گا۔

معيشت برحلف كاحكم

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ عَلَى مَعْصِيَةٍ مِثْلُ أَنْ لَايُصَلِّى أَوْلَا يُكَلِّمَ أَبَاهُ أَوْلَيَقْتُلَنَّ فُلَانًا يَنْبَعِىٰ أَنْ يَنْخِينَ نَفْسَهُ وَيُكَفِّرَعَنْ يَسِينِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِيْنٍ وَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَاتِ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌثُمَّ لِيُكَفِّرْعَنْ يَسِينِهِ فَي غِسَةِ هِي غِسَةٍ هِي غِسَةٍ هِي غِسَةٍ هِي غَلْمَ عَلَى عَلَى

ترجمہقد دریؒ نے کہا ہے کہ جس شخص نے کسی نافر مانی یا گناہ کے کام پرتسم کھائی مثلاً وہ نماز نہیں پڑھے گایا ہے باپ سے گفتگونیں کرے گایا فلاں شخص کو ضرور قبل کرے گایا ہے جا ہے کہ اپنی ایسی تعرف مان کی وجہ فلاں شخص کو ضرور قبل کرے گاتو اسے چا ہے کہ اپنی ایسی تعرف ہور کہ ترسم کھی تو جسے وہ بہتر سمجھے وہ کرڈالے پھراپی قسم کا کفارہ ادا کردے (مسلم وغیرہ نے اس کی روایت کی ہے) اور اس دلیل سے کہ جوصورت ہم نے بیان کی ہے اگر اس میں اپنی تشم پوری نہ کر سکے تو کفارہ سے اس کی پھھ تلافی ہوجاتی ہے۔ اور اس کے خلاف کرنے سے یعنی اس معصیت پڑل کر لینے میں نقصان کے سوا کچھ تلافی نہیں ہوتی ہے۔

تشریحاگر کسی نے گناه یا نافر مانی کی شم کھائی تواہے چاہئے کہ شم توڑ دے اور کفارہ دے دلیل حضور ﷺ کی حدیث ہے۔

كافرنے حالت كفرميں فتم كھائى يا اسلام لانے كے بعد حانث ہوگيا تواس بر كفارہ ہيں

وَ إِذَا حَلَفَ الْكَافِرُ ثُمَّ حَنَتَ فِي حَالِ كُفُرِهِ أَوْبَعْدَالسَلامِهِ فَلَاحِنْتَ عَلَيْهِ لِآنَهُ لَيْسَ بِأَهْلِ لِلْيَمِيْنِ لِآنَهَا تُعْقَدُ لِتَعْظِيْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَـــعَ الْكُفُرِهِ أَوْبَعُدَالِسُلامِهِ فَلَاحِنْتُ عَلَيْهِ لِآنَهُ لَيْسَ بِأَهْلِ لِلْيَهَا عِبَادَةٌ لِتَعْظِيْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَـــعَ الْكُفُرِهِ لَا يَكُونُ مُعَظِّمَا وَلَاهُ لَهُ لَا لَكُفُارَةِ لِآنَها عِبَادَةٌ

ترجمہاوراگر کسی کافر نے تتم کھائی پھروہ عانث ہوگیا خواہ عالت کفریں ہویا اسلام لانے کے بعد ہوتو قتم تو ڑنے کی وجہ سے اس پر پچھالازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ قتم کھانے کے وقت اس کوتتم کھانے کی المیت نہیں تھی۔ اس لئے قتم تو اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے کھائی جاتی ہے۔ اور کافر رہتے ہوئے اسے تعظیم کی المیت نہیں ہوتی ہے۔ اور نہ ہی وہ کفارہ اداکرنے کی لہافت رکھتا ہے۔ کیونکہ کفارہ عبادت ہے۔

جس چیز کامیں مالک ہوں وہ مجھ پرحرام ہے کہنے سے وہ چیز حرام نہیں ہوگی

وَمَنْ حَرَّمَ عَلَى نَفْسِهِ شَيْشًا مِمَّا يَمْلِكُهُ لَمْ يَصِرْ مُجَرَّمًا وَعَلَيْهِ إِن اسْتَبَاحَهُ كَفَّارَةُ يَمِيْنِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ ؟ ﴿ كَفَّارَةَ عَلَيْهِ لِآنَ تَحُويْمَ الْحَلَالِ قَلْبُ الْمَشْرُوعِ فَلَا يَنْعَقِدُ بِهِ تَصَرُّفٌ مَشُرُوعٌ وَهُوَ الْيَمِيْنُ وَلَنَا آنَّ اللَّفْظَ بَنْبِهُ يَعَنِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلِلْمُ اللَّهُ الللللللْمُ اللَّهُ الللللللللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الل

جمداوراگر کسی نے اپنے اوپرالی چیز حرام کر لی جس کاوہ ما لک ہے تو وہ چیز اٹن کی اس وجہ سے اس کی اپنی ذات پرحرام نہیں ہوگی لیکن اگر بانے اس چیز کے ساتھ مباح اور جائز جیساتعلق رکھے تو اس پر کفارہ تم لازم آئے گا۔

اورامام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اس پر کفارہ نہیں ہے۔ کیونکہ حلال کو حرام کر لینا شرع تھم کوالٹ دینا ہوااس لئے تھم منعقذ نہیں ہوگی جوشری تصرف ہے۔
ہماری دلیل ہیہ ہے کہ لفظ سے حرمت ثابت کرنا نکلتا ہے۔ اور اس کے موافق عمل کرنا ممکن ہے۔ لینی جب اس نے کہا کہ یہ چیز جھے پر حرام ہے تو کسی
علی خالفت کے بعد بھی اس پر اس طرح عمل کرنا ممکن ہے کہ حرمت ثابت کی جائے مگر اس کی حرمت ذاتی نہیں ہوگی بلکہ تھم کے تقاضا کے مطابق اس اس کے خالفت کے بعد بھی اس پر اس طرح عمل کرنا ممکن ہے جہ کہ اور پر میں جو جملہ
ع میت قرار دیا جائے گا۔ پھر اس نے جس چیز کو حرام کیا ہے اگر اسے تھوڑ ایا بہت کر لیا تو وہ تھم ٹوٹ گئی اور اب اس پر کفارہ ان ہوگیا۔
ور ہوا ہے کہ اس کے ساتھ مباح کا معاملہ کرے۔ اس کا بہی مطلب ہے۔ کیونکہ جب جرام کرنا ثابت ہوا تو اس چیز کے ہر جز کوشائل ہوگیا۔

شری سر جمد سے مطلب واضح ہے۔

کسی نے کل حل علی حوام کہایکھانے اور پینے برجمول ہوگایا جس کی دیت کی وہ مراد ہوگ

لَوْقَالَ كُلُّ حِلَّ عَلَى حَرَامٌ فَهُوَعَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا اَنْ يَنْوِى غَيْرَ ذَالِكَ وَالْقِيَاسُ اَنْ يَحْوَهُ وَهِلَا الْقَوْلُ زُفَرٌ وَجْهُ الْاسْتِحْسَان اَنَّ الْمَقْصُوْدَ هُوَ الْبَرُّلَايَتَحَصَّلُ الْعَبَارِ الْعُمُومِ وَإِذَا سَقَطَ اعْتِبَارُهُ يَنْصَرِفُ إِلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ لِلْعُرْفِ فَإِنَّهُ يُسْتَعْمَلُ فِيمَا يَتَنَاوَلُ عَادَةً لَا يَتَنَاوَلُ عَادَةً لِا يَعْمُومُ وَإِذَا سَقَطَ اعْتِبَارُهُ يَنْصَرِفُ إِلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ لِلْعُرْفِ فَإِنَّهُ يُسْتَعْمَلُ فِيمَا يَتَنَاوَلُ عَادَةً لَا يَتَنَاوَلُ الْمَرْأَةَ إِلَّا بِالنِيَّةِ لِاسْقَاطِ اعْتِبَارُ الْعُمُومِ وَ إِذَا نَوَاهَا كَانَ إِيلاءً وَ لَا تُصْرَفُ الْيَهِينُ عَنِ لَا يَتَنَاوَلُ الْمَرْأَةَ اللهُ الْعَبْوِنِ وَالْمَسْرُونِ وَهُ لَا يُعْمَلُونُ الْمَعْرُفِ وَالْمَالِ وَعَلَيْهِ الْطَلاقُ عَنْ غَيْرِيَّةٍ لِعُلْبَةِ لِلْعُرْفِ وَالْمَعْرُفِ وَالْمَعْرُفِ وَالْمَشْرُونِ وَ كَذَا يَنْبَعِي فِي قُولِهِ حَلَالٌ بَرُوى حَرَامٌ لِلْعُرْفِ وَاخْتَلَفُوا فِي قَوْلِهِ بَرُحِهُ بَرُومُ وَالْمُولِ وَالْمُعْمَا عَلَيْهِ الْفَتُولِ وَالْمَعْرُفِ وَالْمَعْرُفِ وَالْمُعْلِقُ عَنْ عَيْرِيَةٍ لِعُلْمَة لَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

ترجمہاوراگر کسی نے کہا کہ ہرطال چیز مجھ پرحرام ہے۔ تو یقیم صرف کھانے اور پینے کی چیز وں سے متعلق ہوگی۔البت اگر کسی اور چیز کی بھی نیت کر لی ہوتو اس کا اعتبار ہوگا۔ قیاس کا نقاضا تو یہ تھا کہ اس جملہ کے کہنے کے ساتھ ہی وہ حانث ہوجائے کیونکہ اس کے فور ابعد اور ساتھ ساتھ ایک مباح چیز استعمال کر لی ہے۔ یعنی اس نے سانس لے لی ہے۔ اس جھے اور بھی کام کر لئے ہیں۔امام زفر کا قول بھی بہی ہے۔ کین اس کتاب میں جو نہ کور ہواوہ استحمانی تھم ہے۔ اس کی وجہ بیہ ہے کہ تم کھانے کا اصل مقصود اس کو پورا کرنا ہے گرائے زیادہ عموم ہونے اور اس کا اعتبار کرنے ک

باب ما یکون یمینا و ما لا یکون یمینا است است است است است است اشرف الهدایی ترح اردومدایه جلا است ایرا کرناممکن بی نہیں ہوگا۔ اس کے اس عموم کو پچھنے صوص کرنا ہوگا اور جب عموم کا اعتبار ختم ہوگیا تو عام رواج کی وجہ سے صرف کھانے اور پینے کی چیز وں پربی اسے باقی رکھا جائے گا۔ کیونکہ ایسا کلہ انہیں چیز وں بین مستعمل ہوتا ہے جو عادت کے طور پر استعال کی جاتی ہوں۔ اور ایک مرد کے لئے اس کی اپنی بیوی کو استعال کرنا بالکل طال ہوتا ہے اس کے باوجوداس پرشامل نہ ہوگا۔ البت اگر اس کی نیت کر لی ہوت شامل ہوجائے گا۔ اور اگر اس نے عورت کی نیت کر لی ہوتو یکلہ ایلاء ہوجائے گا۔ اس کے ساتھ بی اس کھانے اور پینے کی چیز وں سے اس کی تم ختم نہیں ہوگی۔ پہنے کہ فا ہر الروایة کے مطابق ہے۔ اور ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اگر اس نے ہر طلال چیز اپنی اور کی بھی نیت کر لی ہوتو یکلہ ایک ہوتو کی گاراس نے فاری بغیر نیت اسے طلاق واقع ہوجائے گی۔ کیونکہ اس جملہ کاغالب استعال اس عنی میں ہوگیا ہے۔ اور ای پرفتو کی بھی ہے۔ ای طرح آگر اس نے فاری میں کہا حلال پر وے حرام۔ یعنی حالل چیز اس پر حرام ہے۔ تو اس سے بھی اس کی بیوی پر طلاق واقع ہوجائے گی۔ کیونکہ عن میں ایسانی ہے۔ اور است کی میروز میں انتقاف کیا ہے کہ اگر اس نے کہا ہر چہ ہر دست راست گیرم ہر وے حرام۔ یعنی جو بھی جو جائے گی۔ کیونکہ بی عرف ہے۔ اس میں اختلاف کیا ہے کہ اس میں میں کیا کہ کیونکہ بی عرف ہے۔ اس میں اختلاف کیا ہے کہ سے کہ نیت کی شرط ہوگی یانہیں۔ اور اظہر بی ہی ہے کہ نیر بھی طلاق کا تھی ہی جو جائے گی۔ کیونکہ بی عرف ہے۔

تشری سیست اگر کسی نے محل حل علی حوام کہاتو قیاس کا پیقاضا ہے کہ پیالفاظ ختم ہوتے ہی سانس لینے یا معمولی حرکت کرنے ہے ہی حث کا نفاذ ہو جائے کیونکہ یہ چیز کل حل میں داخل ہیں کیکن فقہاء نے استحسان کی راہ نکالی اسلئے کہ بمین کا اصل مقصود یہ ہے کہ اس کی نکیل کی جائے تو اب عرف عام کی وجہ سے پیکمہ ان اشیاء کوشامل ہوگا جو عاد تا استعال کی جائیں اور اگر اپنی زوجہ کی نبیت کی تو ایلاء ہو جائے گا۔ بیتکم ظاہر الروا یہ ہے کیکن مشار کے بائے فرماتے ہیں کہ قائل نے اپنی ہوئی ہواس پر طلاق بائن واقع ہوگی۔

نذر مطلق، مانی اس کا پورا کرنالا زم ہے یہی حکم نذر معین کا ہے

وَ مَنْ نَدَرَنِشُوطٍ فَوُجِدَ الشَّرْطُ فَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ مَنْ نَدَرَوسَمْى فَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ بِمَاسَمَّى وَ إِنْ عَلَقَ السَّدُورِ فَلَا الْمُعَلِّقَ بِشَرْطٍ فَوُجِدَ الشَّرْطُ فَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ بِنَفْسِ النَّذُرِ لِإِطْلَاقِ الْحَدِيْثِ وَلِآنَ الْمُعَلَّقَ بِشَرْطٍ كَالْمُنْجَزِ عِنْدَهُ وَعَنْ اَبِي حَنِيْفَةٌ آنَّهُ رَجَعَ عَنْهُ وَقَالَ إِذَا قَالَ إِنْ فَعَلْتُ كَذَا فَعَلَىّ حَجَّةٌ اَوْصَوْمُ سَنَةٍ اَوْصَدَقَةُ مَالِ اَمْلَكَهُ اَجْزَأَهُ مِنْ ذَالِكَ كَفَّارَةُ يَمِيْنِ وَهُوَقُولُ مُحَمَّدٍ وَيَخُرِجُ عَنِ الْعُهْدَةِ بِالْوَفَاءِ بِمَاسَمَّى اَيْضًا وَهِذَا إِذَا كَانَ شَرْطًا اللهُ مَرِيْضِى لَا لُعُهْدَةٍ بِالْوَفَاءِ بِمَاسَمِّى اَيْضًا وَهِذَا إِذَا كَانَ شَرْطًا لَا اللهُ مَرِيْضِى لِانْعِدَامِ مَعْنَى الْمَيْنِ فِيْهِ وَهُو الْمَنْعُ وَهُو الْمَنْعُ وَهُو بِظَاهِرِهِ نَذُرٌ فَيَتَخَيَّرُو يَمِيْلُ إِلَى آيَ الْجِهَيِّنِ شَاءَ بِخِلَافِ مَا لَا اللهُ مَرِيْضِى لِانْعِدَامِ مَعْنَى الْمَيْمِيْنِ فِيْهِ وَهُو الْمَنْعُ وَهِذَا التَّفْصِيلُ الْعَمَالُ اللهُ مَولِيْظِهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ مَرِيْضِى لِانْعِدَامٍ مَعْنَى الْمَيْمِيْنِ فِيْهِ وَهُو الْمَنْعُ وَهُو الْمَالُ مَرِيْضِى لِانْعِدَامٍ مَعْنَى الْمَهُ وَهُو الْمَنْعُ وَهُو الْمُنْعُ وَهُو الْمَالُ اللهُ مَرِيْضِى لِللهُ مَرْيُضِى الْمُعْمَالُ اللهُ عَلَالُهُ مَرِيْضِى لِانْعِدَامٍ مَعْنَى الْمَيْمِيْنِ فِيْهِ وَهُو الْمَنْعُ وَهُذَا التَقْصِيلُ اللهُ مَرْمُومُ الصَّحِيْحُ

ترجمہاگرکسی نے نذر مطلق کی لین کسی قیدوشرط کے بغیرتواس پراسے پورا کرناواجب ہے۔ کیونکدرسول اللہ کھی نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے نذر کی اوراس نذر کو بیان کردیا تو جو پھے بیان کیا اس کوادا کرنا واجب ہوگا۔ اورا گرنذر کوکسی شرط کے ساتھ معلق کیا لینی مثلاً فلاں پہارا چھا ہوجائے تو بھی پرجج لازم ہے۔ پھروہ شرط پائی گئ تو نذر کو پورا کرنا واجب ہوگا۔ کیونکہ حدیث کے مطلق ہونے میں یہ بھی داخل ہے۔ اوراس وجہ ہے بھی کہ امام ابو صنیفہ آئے نزد کرنا غیر شرط یہ نذر کرنے کے مانند ہے۔ اور یہ بھی ایک روایت ہے کہ امام ابو صنیفہ آئے اس قول سے رجوع کر لیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اگر کسی نے اس طرح کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو بھی پرجج یا ایک سال کے روز سے یا ایسے مال کا صدقہ جس کا میں ما لک ہوں واجب ہے۔ تو اس میں شم کا کفارہ و بیا کافی ہوگا۔ اور امام محمد کا بہی قول ہے اور اگر وہی بات یا چیز پوری کر دی جو بیان کی تھی لیعنی جج یاروزہ وغیرہ تو قتم کے ذمہ سے بری ہوجائے گا۔ اور بیابات اسی وقت ہوگی کہ جب بیشرط الی ہوکہ جس کا ہونا اسے منظور نہ ہو لیجنی مثلاً اگر میں شراب پول حالانکہ وہ فرمہ سے بری ہوجائے گا۔ اور بیابات اسی وقت ہوگی کہ جب بیشرط الی ہوکہ جس کا ہونا اسے منظور نہ ہو لیجنی مثلاً اگر میں شراب پول حالانکہ وہ فرمہ کے سال کی موراث کا گا۔ اور بیابات اسی وقت ہوگی کہ جب بیشرط الی ہوکہ جس کا ہونا اسے منظور نہ ہو لیجنی مثلاً اگر میں شراب پول حالانکہ وہ فرمہ کے موراث کی گا۔ اور بیابات اسی وقت ہوگی کہ جب بیشرط الی ہوکہ جس کا مونا اسے منظور نہ ہو۔ یعنی مثلاً اگر میں شراب پول حال کا خوراث کو میں میں موجائے گا۔ اور بیابات اسی وقت ہوگی کہ جب بیشرط الی ہو کہ جس کے دوراث کی موجائے گا۔ اور میابات اسی وقت ہوگی کے دورائے کی موجائے کیا کہ جس کے دورائے کہ کو کر خورائی کی موجائے کی موجائے کی موجائے کی موجائے کی موجائے کا کو کر حورائی کی موجائے کا معرف کی موجائے کی موجائے کا موجائے کی موجائے کیا کو کو موجائے کی موجائے کی موجائے کی کو کر حورائی کو کر حورائی کی موجائے کی موجائے کی موجائے کی موجائے کی موجائے کو کو کر موجائے کی موجائے کی موجائے کی کو کو کر حورائی کو کو کر کی جب کی موجائے کی موجائے کی موجائے کی موجائے کی موجائے کی موجائی کی موجائے کیا کی موجائے کی موجائے ک

فا كده يه حديث غريب ہے۔ اگر چداس بارے ميں حديثيں بہت ہيں۔ ان ميں سے ايک يہ بھی ہے جو حضرت ابن عباس رضی الله تعالیٰ عنه سے مروی ہے اس كے آخر ميں ہے كدر سول الله بھی نے فر مايا تو اس كا قرض اداكر نا (كياضرورى نہيں ہے) سائل نے عرض كياكه ہال (ضروری ہيں ہے) پھر آپ نے فر ماياكه دين البي اداكر نے كا زياده صحق ہے۔ يعنی قرض كى اداكيگی زياده واجب الاداء ہے۔ (رواه البخاری)

- ایک اور حدیث میں ہے کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں بینذری تھی کہ ایک رات مجد الحرام میں اعتکاف کروں گا۔ تو رسول اللہ شے نے فرمایا
 کتم اپنی نذر پوری کرلو۔ بخاری اور مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔
 - ایک اور حدیث میں ہے کہ عصیت میں نذر کی وفائیس ہے۔ (ملم)
- ایک اور حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے آ کرعرض کی کہ یار سول اللہ میں نے نذر کی تھی کہ آپ کی موجود گی میں دف بجاؤں گی۔ تو آپ شخف نے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کرلو۔ ابوداؤد نے اس کی روایت کی ہے۔ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کے دف بجاناممنوع نہیں ہے۔ اس لئے نکاح وغیرہ میں دف سے اعلان کا تھم ہے۔
- اورایک صدیث میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی فرماں برداری کی نیت کی تو وہ فرماں برداری کرے۔اور جس نے نافرمانی کی نیت کی تو وہ اس کی نافرمانی نہ کرے۔اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

و لا رجوع فی الیمینالنح اگرفتم کھانے کے فور ابعد کلمه استثناء اللہ کہددیا تو وہ حانث نہیں ہوگا لیکن اسے ملا کر کہنا ضروری ہے۔ کیونکہ قتم سے فارغ ہوکر کہنافتم سے رجوع ہے۔ حالانکہ اس سے رجوع جائز نہیں ہے۔

فا كدهاور حضرت ابن عباس رضى الله تعالى عند كهتے تھے كوشم كے بعد بھى استثناء جائز ہے۔اور حضرت جابر رضى الله عند نے كہا ہے كه رسول الله فى سبيل الله تقالى اس كى گرون مارے (قتل كرة الے۔) اس شخص نے يہ بات من كرعرض كى كه يارسول الله فى سبيل الله تقلى الله تائين ہے۔ الله تو آپ نے فرما يا كه فى سبيل الله دي پروه شخص جہاد ميں شہيد كيا گيا۔ رواه ما لك۔ اور جمہور كنز ديك بعد كواستثناء كرنا جائز نہيں ہے۔

فشم کے متصل انشاء اللہ کہا جانث نہیں ہوگا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِيْنِ وَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مُتَّصِلًا بِيَمِيْنِهِ فَلاحِنْتَ عَلَيْهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ مَنْ حَلَفَ عَلَى

ترجمہقدوریؒ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کسی بات پرقتم کھائی۔اوراس کے ساتھ ہی (فوراْ بعد) انشاء اللہ بھی کہددیا تو وہ حانث نہ ہو گا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کسی بات پرقتم کھائی اور کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ تو وہ اپنی قتم میں سچا ہو گیا۔اس کی روایت احمد وسنن اربعہ اور ابن حبان نے کی ہے۔لیکن انشاء اللہ بھی ساتھ ساتھ کہنا ضروری ہے۔ کیونکہ قتم سے فارغ ہونے کے بعد کہنا قتم سے رجوع کرنا ہوجا تا ہے۔حالانکہ قتم سے رجوع کرنا نا جا ترزہیں ہے۔

تشریک سیمی الله عند سے کہ ہارون رشید نے امام ابوحنیفہ و بلا کرکہا کہ آپ میرے دادا یعنی ابن عباس رضی الله عند سے انشاء الله کے مسئلہ میں کیوں اختلاف سے ہی تمہاری خلافت باقی ہے۔ خلیفہ نے کہاوہ کیسے۔ آپ نے فرمایا کہ جن اوگوں نے آپ سے بیعت کی ہے۔ ان کا جب جی جا ہے گا انشاء اللہ کہ کر آپ کی بیعت سے باہر آجا کیں گے۔ یہ کر خلیفہ نے متحیر ہوکراین کی تقدیق کی۔

بَابُ الْيَهِيْنِ فِي الدُّحُوْلِ وَالسُّكُنْي

ترجمهباب، گھر میں داخل ہونے اوراس میں رہائش اختیار کرنے کے بیان میں

قتم کھائی بیت میں داخل نہیں ہوں گاتو کعبہ سجد یا بیعہ یا کلیسا میں داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا

وَ مَنْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا فَدَحَلَ الْكَعْبَةَ آوِالْمَسْجِدَآوِالْبِيْعَةَ آوِالْكَنِيْسَةَ لَمْ يَحْنِثُ لِآنَ الْبَيْتَ مَا أُعِدَ لِلْبَيْتُوْتَةِ وَ هَلِهِ الْبُقَاعُ مَا بُنِيَتُ لَهَا وَكَذَا إِذَا دَخَلَ دِهْلِيْزًا آوْظُلَّةَ بَابِ الدَّالِلِمَاذَكُوْنَا وَالظُّلَّةُ مَا تَكُوْلُ عَلَى السِّكَةِ وَقِيْلَ الْفَاقَ عُمَا بُنِيَتُ لَهَا وَكَذَا إِذَا دَخَلَ دِهْلِيْزًا آوْظُلَّةَ بَابِ الدَّالِلِمَاذَكُوْنَا وَالظُّلَّةُ مَا تَكُولُ ثُعَلَى السِّكَةِ وَقِيْلَ الْمُسْعَدِ وَقِيلَ اللَّهُ يَعْفِ الْمَابُ يَبْقَى دَاجِلُاوَهُو مَسَقَّفٌ يَحْنِثُ لِآنَةُ يُبَاتُ فِيهِ عَادَةً وَإِنْ دَحَلَ صُفَّةً ذَاتَ حَنِثَ لِأَبْنِي لِلْبَيْتُولُ وَلَهُ فِيهُ عَيْمِ الْاوْقَاتِ فَصَارَكَالشَّنُولَى وَالصَّيْفِي وَقِيلَ هَذَا إِذَا كَانَتِ الصَّفَّةُ ذَاتَ حَوَائِطَ آرْبَعَةٍ وَ هَكَذَا إِذَا كَانَتِ الصَّفَّةُ وَالِمَ الْمَعْدِيلُ اللَّهُ وَالِمُ مَحْدِي عَلَى الْمَالِقِهِ وَهُ وَ الصَّحِيلُ عَلَى الْمَالِقِهِ وَهُ وَ الصَّعْفَةُ ذَاتَ مَوْلِكُولُ اللَّهُ وَالْمَعْلَةِ وَ هَلَى الْمَالِقِهِ وَهُ وَالْمَعْلِي الْمُعْتَى وَالْمَعْلِيقِ وَالْمَعْلَةِ وَالْمَعْفَى وَقِيلَ هَا لَالْمَعْقَ الْمَعْقِ الْمَعْقِلُ اللَّهُ الْمُعْقِلُ اللَّهُ وَلَيْ الْمُعْتَى الْمُعْقَلِ اللَّهُ الْمُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُلُهُ اللَّالِقَ الْمَعْلَى الْمُعْولُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمَالِقِ الْمَعْقِلُ الْمُعْلِقِ الْمَعْلِيقِ الْمَالِقِ الْمَعْلِقُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمَعْلِقِ الْمَعْلِقِ الْمُعْلِقُ اللَّهُ الْمُعْلِقِ الْمَعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْتَقِ وَالْمُعْتَلِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُ الْمُعِلَ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْ

ترجمہاگرکسی نے یہ مھائی کہ وہ بیت میں داخل نہیں ہوگا اس کے بعدوہ خص کعبہ یا مجد یا نصرانیوں کے گرجایا یہودیوں کے کنیسہ میں داخل ہواتو وہ حائث نہ ہوگا۔ کیونکہ بیت اس گھر کو کہتے ہیں جورات کوسونے کے لئے بنایا گیا ہوجب کہ یہ جہیں سونے کی غرض ہے نہیں بنائی جاتی ہیں۔ فاکدہ بیت وہ جگہہ ہے جس میں چہار دیواری جھت اور دروازہ ہواوروہ رات کوسونے کے لئے بنایا گیا ہو۔ ای طرح اگر دہلیز میں واخل ہوایا مائیان برآ مدہ میں جو گھر کے دروازے پر ہوتا ہے تو بھی حائث نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ بھی سونے کی جگہ نہیں ہے۔ اور ظلہ (چھجا) جوگلی پر ہوتا ہے۔ اور مائیان برآ مدہ میں جو گھر کے دروازے پر ہوتا ہے تو ہوگا۔ کیونکہ یہ بھی سونے کی جگہ ہوتا ہے تو وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ دوہ کی جو تو وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ ایس ور خلی ہوتو وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ تو اس کی دروازہ ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اس کی دروازہ ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اس کی دروازہ ہو کہ اس کے دروازہ ہو گا کے دروازہ ہوتا ہے تو دو سرا سردی کے دنوں کے لئے ہوتا ہے۔ جے صفہ سرائی یا صفہ کرمائی اس کے دروازہ میں بھی ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ تا ہے کہ ہوتا ہو کہ ہوتا ہے کہ ہوسورت میں بھی جواب ہوگا۔ اور قول ضحے کہا ہو اردیار میں ہوں۔ اہل کو فہ کے صفح ایسے ہی ہوا ب ہوگا۔ اور قول ضحے کہا ہو کہ ہوتا ہے کہ ہوسورت میں بھی جواب ہوگا۔ اور قول ضحے کہا ہو کہ ہوسورت میں بھی جواب ہوگا۔ اور قول ضحے کہا ہو کہ ہوسورت میں بھی جواب ہوگا۔ اور قول ضحے کے جواردیوار میں ہوں۔ اہل کو فہ کے صفح ایسے ہی ہوا ہوگا۔ اور قول ضحے کہ ہوسورت میں بھی جواب ہوگا۔ اور قول ضحے کہ ہوسورت میں بھی جواب ہوگا۔ اور قول ضحے کے جواردی ہوگا۔

فا کدہ بول صحیح یمی ہے کہ دہلیز میں سونے کی عادت نہیں ہے خواہ دروازہ سے باہر ہویا اندر ہو۔ البدائع۔ ھرکین ہمارے علاقوں میں اکثر دہلیز پہمی سوجایا کرتے ہیں۔ اس لئے حانث ہونے پر ہی فتو کی ہونا چاہے۔ م ظلہ وہ ہے جودروازہ پر بطور سائبان بنایا جاتا ہے۔ ذخیرہ اور مغرب میں ایسانی ندکور ہے۔ اور مصنف ؒنے جواو پر ذکر کیا ہے اس کی توضیح ہے ہے کہ گل کے دوگھروں کی دیواروں پر دھنیاں (ککڑی وغیرہ) رکھ کر پاٹ دیتے ہیں جے یہاں چھتا کہا جاتا ہے۔

فتم کھائی گھر میں داخل نہیں ہوں گا ویرانہ میں داخل ہوا حانث نہیں ہوگا

وَ مَنْ حَلَفَ لَايَدُخُلُ دَارًا فَدَحَلَ دَارًا خَرِبَةً لَمْ يَخْنَثُ وَلَوْحَلَفَ لَايَدْخُلُ هَاذِهِ الدَّارَفَدَ حَلَهَا بَعْدَ مَاانُهَدَمَتُ وَصَارَتُ صَدْرَاءَ حَنِثَ لِآنَ الدَّارَاسُمٌ لِلْعَرْصَةِ عِنْدَالْعَرَبِ وَالْعَجَمِ يُقَالُ دَارَّعَامِرَةٌ وَدَارَّغَامِرَةٌ وَقَدْشَهِدَتُ الْعَسَارُ الْعَسَرِبِ بِلَاكَ اللَّالَ الْمَالِبَ اللَّهُ وَصُفٌ فِيْهَا غَيْرَانًا الْوَصْفَ فِي الْحَاضِرِلَغُو وَفِي الْعَالِبِ مُعْتَبَرٌ

ترجمہ اورجن شخص نے اس بات کی شم کھائی کہ دار میں داخل نہ ہوگا چردہ کھنڈر (بغیر عمارت) میں داخل ہوا تو وہ جائے نہ ہوگا اوراگراس نے کہا کہ میں اس دار میں داخل نہ ہوں گا پھراس کی عمارت ٹوٹ پھوٹ جانے کے بعداس کے میدان میں داخل ہوا تو بھی جائے ہوجائے گا۔ کیونکہ عزب و مجم ہرجگہ داراس میدان و حن کا نام ہے جس پر عمارت بنائی جاتی ہے۔ چنا نچر بی محادرہ میں بولنے ہیں دار عسامر (بغیر نقطہ کے مین کے ساتھ) یعنی بنی ہوئی عمارت ، و دار عامرة (غین کے نقطہ کے ساتھ) یعنی ویران ، کھنڈر۔اورعرب کے اشعار بھی اس بات پر شاہد ہیں (یعنی اشعار میں سے الفاظ بہت مستعمل ہیں) لہذا لفظ دار کے لئے عمارت کا ہونا ایک وصف ہے۔ البتہ جس دار کی طرف اشارہ کیا گیا ہواس میں اس وصف کے بالبتہ جس دار کی طرف اشارہ کیا گیا ہواس میں اس وصف کے بالبتہ جس دار کی طرف اشارہ کیا گیا ہواس میں اس وصف کے بالے جانے کا اعتبار نہیں ہے۔اوراگر دارا تا تکھول کے سامنے نہ ہوتب ہیوصف معتبر ہے۔

تشریککسی نے گھر میں ندواخل ہونے کی قتم کھائی اب ایسے گھر میں واخل ہونے سے حائث نہ ہوگا جو کھنڈر میں تبدیل ہو چکا ہے اسلئے کہ کھنڈر
کو بیت نہیں کہتے البتہ اگر اس گھر کی عمارت ٹوٹ پھوٹ کے بعد میدان بن گی اس میں واخل ہونے سے حائث ہوگا۔ اسلئے کہ عمارت کے حن پر
بھی دار کا طلاق ہوتا ہے عربی محاور سے میں کہا جاتا ہے دار عامر و دار غامر اور اگر اشارہ کرتے ہوئے محصوص دار کے بارے میں کہا کہ اس گھر میں
داخل نہ ہوں گا تو اب اگر وہ گھر سامنے ہے تو معین ہوجائے گا اور اس میں دخول سے حالف حائث ہوجائے گا اور اگر گھر سامنے موجود نہیں غائب
ہے تو یہ معین نہ ہوگا جس میں وصف معتبر نہ ہوگا اور اگر دار تکرہ استعمال کیا تو اس سے مراد ایسا گھر ہوگا جو وصف کی بنا پر منی ہوا سلئے کہ تکرہ کی پہپان
وصف سے ہوتی ہے اور اشارہ کرنے کی صورت میں وصف لغو ہوگا۔

قتم کھائی لاید خل ہذہ الدار پھروہ گھروریان ہوگیا اور دوبارہ بنایا گیا پھر داخل ہوا حانث ہوجائے گا

وَ لَوْحَلَفَ لَايَدْخُسُلُ هَاذِهِ الدَّارَ فَحَرَبَتْ ثُمَّ بُنِيَتْ أُخْرَى فَدَخَلَهَا يَخْنَتُ لِمَاذَكُرْنَا أَنَّ الْإِسْمَ بَاقِ بَعْدَ الْإِنْهِدَامِ وَ إِنْ جُعِلَتْ مَسْجِدًا آوْحَمَّامًا آوْبُسْتَانًا آوْبَيْتًا فَدَخَلَهُ لَمْ يَخْنَتْ لِآنَّهُ لَمْ يَبْقَ دَارًا لِإِغْتِرَاضِ السُمِ اخَرَعَلَيْهِ وَكَذَا إِذَا دَخَلَهُ بَعْدَ انْهِدَامِ الْحَمَّامِ وَآشْبَاهِهِ لِآنَّهُ لَا يَعُوْدُ اسْمُ الدَّارِبِهِ وَإِنْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ

ترجمہاوراگرکی نے بیشم کھائی کہ میں اس دار میں داخل نہیں ہوں گا۔ اس کے بعد وہ بالکل ویران اور کھنڈر بن گیا۔ پھرا سے دوبارہ بنالیا گیا اس کے بعد بیخش اس میں داخل ہوا تو حاشہ ہوجائے گا۔ کیونکہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ مکان ٹوٹ پھوٹ جانے کے بعد بھی اس کے دار کانام باقی ہے (صرف وصف محارث نہیں رہا) اوراگر ویران ہوجائے گا۔ کیونکہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ مکان ٹوٹ پھوٹ جانے کے بعد اس بھی اس کے دار کانام ہوا ہو وہ حاشہ نہیں ہوگا۔ اس لئے اس وہ حصد دار نہیں رہااس لئے اس کانام بدل گیا ہے۔ اس طرح اگر خسل خانہ جمام وغیرہ منہدم ہوجانے کے بعد اس میں داخل ہوا تو بھی حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ جمام وغیرہ کے ویران اور ٹوٹ پھوٹ ہوجانے کے بعد اس پر دوبارہ دار کانام نہیں آئے گا۔ اس میں داخل ہوا کانام نہیں ہوگا۔ کیونکہ جام ہو چانے کے بعد اس پر دوبارہ دار کانام نہیں آئے گا۔ اور اس کی ویران اور میدان ہوجانے گا۔ اور اس کی ویران اور میدان ہوجانے کہ دار کا جدد اخل نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس پر اس کی دیران اور میدان ہوجانے کے بعد داخل ہوں ہو جانے کے بعد داخل ہوں ہوگا۔ اور اس کی دیوار میں باقی رہ گی ہوں اور مرف چھت گری ہوتے ہو جانے گا۔ کیونکہ اس بیس ہی کسی میں ہوگا۔ کیونکہ اس بیس ہی کسی طرح رات بسر کر لی کے بعد داخل ہونے کے بعد داخل ہون ہو جانے کے دوبرا گھر بنایا گیا پھراس میں داخل ہون ہیں ہوگا۔ کیونکہ اس بیس ہی کسی میں داخل ہون ہی می کسی طرح رات ہوئے کے بعد اس میں بھی کسی طرح رات بسر کر لی میں ہوجانے کے بعد اس میں بھی کسی طرح رات ہوئے ہے۔ بہاں تک کہ اگراس کی دیوار میں باقی رہ گی ہوں اور مرف چھت گری ہوئے بھراس میں داخل ہون ہی انت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس بیس ہی کسی انت نہیں ہوجانے کے بعد اب اس میں جسی انت نہیں ہوجانے کے بعد اب اس میں جسی انت نہیں ہوجانے کے بعد اب اس جسی جسی انت نہیں۔ خسیب سے نیا گھر بنا ہے جبکہ اختلاف سبب سے اصل میں بھی اختلاف ہوجا تا ہے۔

فتم کھائی کہاس دار میں داخل نہیں ہوگا اس کی حصت پر پڑار ہا جانث ہوجائے گا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ هَذِهِ الدَّارَ فَوقَفَ عَلَى سَطْحِهَا حَنِثَ لِآنَ السَّطْحَ مِنَ الدَّارِ اَلاَ تَرَى اَنَّ الْمُعْتَكِفَ لَا يَضْنُ وَ اللَّهُ الْمُعْتَكِفَ وَ لَا يَضْنُ وَ اللَّهُ الْمُعْتَكِفَ وَ الْمُسْجِدِ وَقِيْلَ فِي عُرْفِنَا لَا يَخْنَثُ قَالَ وَإِذَا دَخَلَ دِهْلِيْزَهَا يَحْنَثُ وَ لَا يَضْنَثُ وَ لَا يَحْنَثُ اللَّهُ عَلَى النَّفُصِيْلِ الَّذِي تَقَدَّمَ وَإِنْ وَقَفَ فِي طَاقِ الْبَابِ بِحَيْثُ إِذَا أَغْلِقَ الْبَابُ كَانَ خَارِجًا لَهُ يَحِبُ اَنْ يَكُونَ عَلَى النَّفُصِيْلِ الَّذِي تَقَدَّمَ وَإِنْ وَقَفَ فِي طَاقِ الْبَابِ بِحَيْثُ إِذَا أَغْلِقَ الْبَابُ كَانَ خَارِجًا لَهُ يَحْدَنُ اللَّهُ اللَّ

ترجمہقدوریؒ نے کہا کہ اگر کسی نے اس بات کی قتم کھائی کہ بنیں اس گھر میں داخل نہ ہوں گا۔لیکن اس کی جھت پر کسی طرح کھڑا ہو گیا تو و ا حانث ہو گیا۔ کیونکہ گھر کی جھت بھی گھر میں داخل ہوتی ہے۔ کیا نہیں دیکھتے کہ ایک اعتکاف کرنے والا اگر مجد کے اندر سے نکل کراس کی جھت پر چڑ ہے جائے تو اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوتا ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ ہمارے عرف ورواج میں حانث نہیں ہوگا۔ اور اگر اس گھر کی دہلیز بعنی ڈیوڑھی میں داخل ہوا تو حانث ہوجائے گا۔ کہاں بھی وہی تفصیل ہونی چاہئے جو پہلے گذر چکی ہے (یعنی اگر اس کا درواز ہ بند کر دیئے ہو وہ اندر کا حصہ ہو جائے اور جھت موجود ہوتو وہ حانث ہوجائے گا۔ اور اگر وہ اندر کا حصہ نہ ہو سکے بلکہ باہر ہی رہ جائے تو حانث نہ ہوگا) اور درواز ہے کے محرائی طاق میں اس طرح کھڑا ہوا کہ اگر درواز ہ بند کر دیا جائے تو وہ باہر ہی رہ جائے تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ درواز واس لئے ہوتا ہے کہ گھر کو اس کے اسباب سے میں اس طرح کھڑا ہوا کہ ایک جو حصہ اس سے باہر ہوگا وہ دار میں سے نہیں ہوگا۔

تشرت صورت مسكديه بكراكر م فخص في مات بوئ كها لا الدخل هذه الداد (مين اس كر مين داخل نه بول كا) بعدازال ود

اشرف الهدائيشر آادومهائي - جلاعظم - الدخول والسكنى المحسس الهدائيشر آادومهائي المدين في الدخول والسكنى المراك جيت برگر ادومهائي الدخول والسكنى المراك جيت برگر الموكيا ـ تو حالف كي تم توث جائي كي ـ كيونكه جيت به هي گركا حصد بوتي ہے ـ متن نيان مذكوره صورت مسلك كومجد كي حيت برقياس كرتے بوئے كها گيا ہے كها گرچيت مجدكا حصد نه بوتي تو معتلف كامجدكي جيت برج هنامف داعتكاف كاسب بنآ ـ چونكه جيت محيدكا حصد بوتي ہے ، اسلئے معتلف كي اعتكاف ميں فساد وقف واقع نهيں بوتا ـ كيونكه دارچارد يوارى اوراو پر (حيت) ينچ (فرش) پر مشتمل بون عام برت علوم بواكه والف اگر با برئ دار كي جيت بركم الهوكيا ـ تواس برحث نافذ بوجائ كا ـ اس معلوم بواكه والف اگر با برئ رحيت بركم الهوكيا ـ تواس برحث نافذ بوجائ كا ـ اور بعض حفرات (مثل فقيه ابوالايث) كا قول ہے كه مارے وارث كا حصد شارئيس كيا جا تا ـ سے حانث نہيں بوگا ـ كيونك يُحم كرف عام بيں جيت كو دار "كا حصد شارئيس كيا جا تا ـ

دیال اس کی بیہ ہے کہ جب' دار' کی چھت گرادی جاتی ہے۔ پھر بھی اسے دار' ہی سمجھا جاتا ہے۔ اگر' دار' اور' بیت' کے فرق کو تھ فاطر رکھا جائے اٹال الفت (عرب) کا اعتبار کرنا سی ہوگا۔ اسلانے کہ اہل عرب کے زویک ' آیک گھر' کیلئے اس کے تمام لواز مات کا لحاظ دکھنا لازی ہے۔ اور خوت بھی ' دار' کیلئے لازی حصہ ہے۔ اگر کو کی شخص' دار' کے باہر ہے دی کے ذریعے یا درخت کے ذریعے مکان (محلوف علیہ) پر بچ' ھوجائے تو حقد میں ' دار' کیلئے لازی حصہ ہے۔ اگر کو کی شخص' دار' کے باہر ہے دی کے دریعے یا درخت کے ذریعے مکان (محلوف علیہ) پر بچ' ھوجائے تو دختل مندہ ملک کے دروائی ہیں جیست کو انداز میں جو بھر از مارہ کا اور اور محلوف علیہ ہو) میں جیست کو تارکر ناچاہے دور حالف اس در جبار محلوف علیہ ہو) میں جیست کو تارکر ناچاہے دور حالف اس دروان علیہ ہو گا ہو گیا کہ دو و جائے ہو کہ دروان میں جو کھٹ پر ایس کا مریمی واض نہیں ہوں گا کہ دائو کا محمد قرار کا محمد قرار کردہ چوکھٹ پر ایس گھر میں واض نہیں ہوگی ہے تو حالف ایس حادت نہ ہوگا۔ گھر کی چوکھٹ پر ایس گھر میں واض نہیں ہوگی ہے تو حالف ایس حوادت میں حادث نہ ہوگا۔ اگر دو چوکھٹ پر ایس جو کھٹ دروان و بند کرنے کی صورت میں گھرے باہر ہوئے کے دورون میں جوکھٹ دروان میند کر اور کی صورت میں گھر دروان ہوگیا۔ اس کے مرکس حوادت میں گھر دروان ہے کہ اللہ اور در مرک صورت میں چوکھٹ دروان ہوگیا۔ اس کو مورت میں جوکھٹ دروان سے جوکھٹ باہر ہونے کی صورت میں حادث نہ ہوگا۔ ایس کو مورت میں حادث نہ ہوگا۔ ایس کو مورت میں حادث نہ ہوگا۔ ایس کا حالف کا'' دار' سے خواد کی مورت میں حادث نہ ہوگا۔ ایس کو مورت میں حادث نہ ہوگا۔ ایس کو مورت میں حادث نہ ہوگا۔ کی مورت میں دروان سے جوکھٹ کے اور در کی صورت میں حادث نہ ہوگا۔ کی کو مورت میں دروان سے جوکھٹ کے باہر ہونے کی صورت میں حادث نہ ہوگا۔ کی کو مورت میں حادث نہ ہوگا۔ ایک ہون دران سے کا ندر ہونے کی صورت میں خود کے اندر ہونے کی صورت میں حادث نہ ہوگا۔ کی مورت میں دروان سے جوکھٹ کے اور در کی اور جوکھٹ کے اندر ہونے کی صورت میں حادث نہ ہوگا۔ میں مورت میں دروان سے کہ کو فیدار' میں اپنا ہر واض کر رہ ہونے کی صورت میں خواد کے کہ کو فیدار' میں اپنا ہر واض کی کی مورت میں دروان سے کی دروان سے کی مورت میں حادث نہ ہوگا۔

قتم اٹھائی کہاس دار میں داخل نہیں ہوگا اور وہ اس میں تھا بیٹھنے سے حانث نہیں ہوگا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ هَذِهِ الدَّارَ وَ هُوَ فِيْهَا لَمْ يَخْنَتْ بِالْقُعُودِ حَتَّى يَخُرُجَ ثُمَّ يَدْخُلُ اِسْتِحْسَانًا وَالْقِيَاسُ اَنْ يَخْنَتُ لِاَنَّ الدَّوَامَ لَهُ حُكُمُ الْإِبْتِدَاءِ وُجُهُ الْإِسْتِخْسَانِ اَنَّ الدُّخُولَ لَادَوَامَ لَهُ لِاَنَّهُ اِنْفِصَالٌ مِنَ الْخَارِجِ اِلَى الدَّاخِل.

ترجمہاوراگراس بات کی قتم کھائی کہ اس گھر میں داخل نہ ہوں گا حالانکہ وہ اس میں موجود ہے تو جب تک وہ وہاں موجود رہے گا حانث نہ ہوگا البتہ وہاں سے نکل کر دوبارہ داخل ہونے سے استحسانا حانث ہوجائے گا کیونکہ قیاس کا تقاضا پرتھا کہ وہاں رہنے ہوئے حالت میں ہی حانث ہو جائے۔اس لئے کہ کسی کام میں مداومت اور لگے رہنے کو بھی ابتداء کرنے کے جبیبا تھم ہوتا ہے۔ یعنی وہاں موجود رہنا بھی نظور پر جانے کے برابر۔ ہوا۔اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ گھر میں داخل ہونا ایسافعل نہیں ہے کہ وہ دیریا ہویا اس کے لئے بیشکی ہو۔ کیونکہ باہر سے اندر کی طرف آنے کو ہی

کلام کام حصل بیہ ہے کہ قعود کامقتصیٰ دوام ہے اور دخول کا تقاصٰیٰ آن واحد میں پورا ہوجا تا ہے۔اس کیلئے دوام ضروری نہیں۔ چنانچہ از روئے استحسان متم کھانے کے بعد (پہلے سے موجود) حالف کے خروج تک حنث کو مانع قر اردیا گیا۔ بعداز خروج '' دخول' علم میں ابتداء کے ہوگا۔ جو کہ آن واحد میں واقع ہوکر پین ٹوشنے کا سبب ہوتا ہے۔

قسم کھائی یہ کیر انہیں پہنے گا حالانکہ اس نے پہنا ہوا تھافی الحال اتار دیا حانث نہیں ہوگا

وَلُوْحَلَفَ لَا يَلْبَسُ هَذَا الثَّوْبَ وَهُولَا بِسُهُ فَنَزَعَهُ فِي الْحَالِ لَمْ يَحْنَثُ وَكَذَا إِذَا حَلَفَ لَا يَرْكُبُ هَاذِهِ الدَّابَةُ وَهُوسَا كِنُهَا فَاخَذَ فِي النَّقْلَةِ مِنْ سَاعَتِه وَهُورَا كِبُهَا فَنَزَلَ مِنْ سَاعَتِه لَمْ يَحْنَثُ اوْحَلَفَ لَا يَسْكُنُ هَاذِهِ الدَّارَ وَهُوسَا كِنُهَا فَاخَذَ فِي النَّقْلَةِ مِنْ سَاعَتِه وَقَالَ زُفَرَيَ خُنتُ لِوُجُودِ الشَّرْطِ وَإِنْ قَلَّ وَلَنَا آنَّ الْيَمِيْنَ تُعْقَدُ لِلْبَرِّ فَيَسْتَثْنَى مِنْهُ زَمَانُ تَحَقُّقِهِ فَإِنْ لَبِثَ عَلَى وَقَالَ زُفَرَي خُنتُ لِو جُودِ الشَّرْطِ وَإِنْ قَلَّ وَلَنَا آنَّ الْيَمِيْنَ تُعْقَدُ لِلْبَرِّ فَيَسْتَثْنَى مِنْهُ زَمَانُ تَحَقُّقِهِ فَإِنْ لَبِثَ عَلَى وَقَالَ رَكِبَتُ حَالِهِ سَاعَةً حَنِثَ لِأَنَّ هَادُهِ اللَّهُ فَاعِيْلَ لَهَا دَوَامٌ بِحُدُوثِ آمْثَالِهَا ٱلْايَرِى ٱنَّهُ يُضْرَبُ لَهَامُدَّةً يُقَالُ رَكِبَتُ عَلَى مَا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ فِي اللَّهُ الَ

ترجمہاوراگرکس نے بیٹم کھائی کہ میں اس کپڑے کوئیس پہنوں گا حالانکہ وہ اسے پہنے ہوئے ہے لیکن فوڑا ہی یعنی جتنی دیر میں اتارسکتا تھ اسے اتاردیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اس طرح آگر بیٹم کھائی کہ اس جانور پر سوار نہیں ہوں گا حالانکہ وہ اس پر سوار ہے پھرای وقت اتر پڑا تو حانث نہیں ہوگا۔ اورامام ہوگا۔ یا یہ تم کھائی کہ اس گھر میں نہیں رہوں گا حالانکہ اس پھرای وقت گھر کا سامان منتقل کرنے میں لگ گیا تو حانث نہیں ہوگا۔ اورامام زفر سے کہ وہ حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ شرط پائی گئی ہے آگر چے تھوڑی دیر ہی ہو۔ اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ تم تو اس لئے کھائی جاتی ورک اوقفہ مشتنی ہوگا۔ اورا اگر تھوڑی دیر اس حالت پر دہا تو حانث ہوجائے گا۔ یعنی اگر تسم کی جائے ۔ اس لئے اسے پوری کرنے کے لئے اتن دیر کا وقفہ مشتنی ہوگا۔ اورا گر تھوڑی دیر اس حالت پر دہا تو حانث ہوجائے گا۔ یعنی اگر تسم کی بعد بھی وہ تھوڑی دیر کپڑ سے پہنے دہایا اس جانور پر سوار دہایا اس میں رہ گیا تو حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ بیرام ایسے ہیں کہ برابراور دیر پار ہے ہیں کہ کوئکہ ہر ساعت اس کے شل پیدا ہوتے جائے ہیں۔ کیانہیں دیکھتے ہوکہ ان کا موں کے لئے وقت متعین کیا جاتا ہے۔ چنانچ لوگ ہو لئے ہیں کہ کوئکہ ہر ساعت اس کے شل پیدا ہوتے جائے ہیں۔ کیانہیں دیکھتے ہوکہ ان کا موں کے لئے وقت متعین کیا جاتا ہے۔ چنانچ لوگ ہولے ہیں کہ کوئکہ ہر ساعت اس کے شل پیدا ہوتے جائے ہیں۔ کیانہیں دیکھتے ہوکہ ان کا موں کے لئے وقت متعین کیا جاتا ہے۔ چنانچ لوگ ہولے ہیں کہ

تشری کے سے صورت مسکلہ بیہ ہے کداگر کی شخص نے تیم کھائی کہ بیں بی پہنوں گا۔ حالانکہ اس نے وہ کپڑا پہنا ہوا ہے۔ اس نے فوراً تارکہ پھر پہن کیا تو جانٹ نہ ہوگا۔ ای طرح آگر حالف نے بیش کہ بیس اس جانو ر پر سواری نہیں کروں گا۔ درانحالیہ وہ (حالف) ای سواری پر سوار ہے۔ پنا نجیہ سواری ہے۔ پنا نجیہ سال ہوا ہے ہیں اس داسیاب اٹھانا شروع کر دیا تو بھی وہ (حالف) حانث نہ ہوگا۔ کونکہ میں کہ دوہ ای گھر میں رہائش پذیر ہے۔ چنا نچے حالف نے تعلق کی جیس اس اٹھر میں اس گھر میں رہائش پذیر ہے۔ چنا نچے حالف نے تعلق کی جیس سے اسلے کہ سیال انعقادا اس وجہ ہوتا ہے کہ اس کے بیس کہ میں کہ سورت ویکر تکلیف مالا ایطاق لازم آئے گا۔ چنا نچے کپڑا انہ پہنے اور جانور پر سوار کہ تھیں کیلئے مقدار وقت کے بھتر مہلت و بیا ہے۔ بی حالت اس تھی کہ جو گھر میں سکونت نہ کرنے پر پڑی ہے۔ چونکہ حالف میں حالف تکلیف مالا بطاق کی کیفیت ہے۔ دوجاز نہ ہوئے ہی حالت اس تھی کہ وہ کی الفورا پنا سامان وغیرہ سیٹ کواس کو تو بیاں۔ تاکہ حلف کے وقت گلونہ میں رہائش رکھتا تھا۔ اس صورت میں حالت اس تھی کہ وہ فی الفورا پنا سامان وغیرہ سیٹ کواس کو تو بیاں کا مقدار پر شمنی مہلت سے انتفاع حاصل ہو سے۔ کیونکہ پیل کیدن مجلونہ میں میں ہوتو سکونت خام ہے۔ لیکنی آگروہ سکونت خام ہے۔ لیکنی یا کھڑا ہونے کی صورت میں بی الفورسامان اٹھا کر محلونہ علی میں موتو سکونت خام ہے۔ لیکنی یا کھڑا ہونے کی صورت میں بی الفورسامان اٹھا کر محلونہ میں ہونے سے مرادم کان میں رہنا ہے۔ خواہ وہ (رہنا) کی بھی صورت میں ہو۔ اسکے نہ کورہ صورت میں فی الفورسامان اٹھا کر محلونہ میں کہ تو تو سے نے کا کہ کونکہ سیان کھرا کو بیات کی تاکہ کی گئی ہوئے۔ سے نکل جو اور وہ (رہنا) کی بھی صورت میں ہو۔ اسکے نہ کورہ صورت میں فی الفورسامان اٹھا کر محلونہ کی تاکہ کی گئی ہوئے۔ کی تاکہ کی تاکہ کی گئی ہوئے۔ اس کی تاکہ کی گئی ہوئے۔ اس کی تاکہ کی گئی ہوئے۔ کی تاکہ کی گئی ہوئے۔ اس کی تاکہ کی گئی ہوئے۔ کی تاکہ ک

اما م الوصنیف ترمات بین کداگرا یک کیل بھی رہ گیا تو حالف پر حدے کا تحقق ہوجائے گا۔ اما م ابو بوسف فرماتے ہیں کداگر حالف نے فود مکان سے انتامال واسباب کال کر لے گیا کداس سے امور خاند داری واز دوا جی اور معاثی ضروریات کے تقاضے بورے ہو سکتے ہیں۔ تو حانث نہ ہوگا۔ کیکن امام زفر کال کر لے گیا کداس سے امور خاند داری واز دوا جی اور معاثی ضروریات کے تقاضے بورے ہو سکتے ہیں۔ تو حانث نہ ہوگا۔ کیکن امام زفر حالف کو تحیل میمن کیلئے مہلت اور استفاء کے قائل نہیں ہیں۔ کیونکدان کے نزد یک حلف کے بعد کیڑے کالیس (بہنیا) اور سواری کا حالف کو تحیل میمن کیلئے مہلت اور استفاء کے قائل نہیں۔ کیونکہ ان کے نزد یک حلف کے بعد کیڑے مہلت واستفاء کے قائل نہیں۔ لیکن احتاق کے نزد یک تحیل میمن کے حولے سے امام زفر کا قول محل کے زخواہ گیل ہی کیوں نہ ہو) چنا نچے مہلت واستفاء ضروری نہیں۔ لیکن احتاق کے نزد کی تعمیل میمن نامکن ہوگ ۔ جو کہ تکلیف مالا بیطا تی کا باعث بی نہیں بلکہ تعمیل میمن کیلئے موجود گی ۔ بی نامکن ہوگ ۔ جو کہ تکلیف مالا بیطا تی کا باعث بی نہیں بلکہ تعمیل میمن کیلئے ' نزل' اور سکونت نہ کرنے کے حلف کیلئے' نقلہ' کیا تھا خالی ہی ہی کہ ہوگا۔ کونک سے واحد کے حلف کیلئے' نقلہ' کیا تھا خالی ہوں ہوگا۔ کین کہ سے واحد کی میمن کیلئے میمن کیلئے ' نزل' اور سکونت نہ کرنے کے حلف کیلئے' نقلہ' کونک کی سے وقت پر الترام حدے کا سب ہوگا۔ کینکہ سے واک کیا میمن خوال ورون میں دوام نہیں۔ چونکہ سس ، رکب اور سکونت ایسے افعال ہیں جودوام وہ دت اور وقت کے تقر رکے متعنی ہیں۔ جبکہ دخول ورون میں دوام نہیں۔ ہونکہ خالے میک کی میں جواد کی میں ہوگیا تھا گا۔ آگراس کی نیت معلوم کرنے کیلئے تعمیل کیا کہ بلایلیاتی لازم آئے گا خالی کیا کہ کا میں کو میں کیا میں کیا میں کیا جوالے گا۔ ورنہ ہملت اور وقت کے تقر رکے تعلی تھیں کی جائے گی۔ آگراس کی نیت از سرتوا بندی صورت دیگر تکلیف مالا بیطاتی لازم آئے گا خالی کیا میں کو میں کیا میں کیا میں کیا میں کیا جو ان کیا جائے گا۔ ورنہ ہملت اور وارت میں کو میات کی ۔ آگراس کی نیت از سرتوا ہیا کہ کیا میں کو میات کیا کہ کوئی کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کوئی کیا کہ کیا کہ کوئی کیا کہ کوئی کیا کہ کوئی کیا کہ کوئی کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کوئی کوئی کے کوئی کیا کہ کوئی کیا کہ کوئی کیا کہ کوئی

قتم کھائی کہاں گھر میں نہیں رہوں گاخودنکل گیااورساز وسامان اس کے اہل وعیال اس میں ہیں اورلوٹنے کا ارادہ بھی نہیں ہے جانث ہوجائے گا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَسْكُنُ هَا ذِهِ الدَّارَ فَخَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَتَاعُهُ وَاهْلُهُ فِيْهَا وَلَمْ يُرِدِالرُّجُوعَ إِلَيْهَا حَنِثَ لِآنَهُ يُعَدُّ سَاكِنَا بِبَقَاءِ اَهْلِهِ وَمَتَاعِهِ فِيْهَا عُرُفًا فَإِنَّ السُّوْقِيَّ عَامَّةَ نَهَارِهِ فِي السُّوْقِ وَيَقُولُ اَسْكُنُ سِكَّةً كَذَاوَ الْبَيْتُ وَالْمُحَلَّةُ بِمَنْزِلَةِ الدَّارِ

تر جمہقدوریؒ نے کہااور جس شخص نے بیتم کھائی کہ میں اب اس گھر میں نہیں رہوں گا پھروہ خودنکل گیا گراس کا سامان اوراس کے متعلقین (بال بچے) اس گھر میں رہ گئے ۔ساتھ ہی اس گھر میں اس کے واپس آنے کا ارادہ بھی نہیں ہے پھر بھی وہ حانث ہو گیا۔ کیونکہ اس مکان میں اس کے بال بچے واسباب ہونے سے عرف میں اس گھر کا باشندہ کہلائے گا۔جیسا کہ ایک بازاری آدمی (دوکاندارمثلاً) دن بھر بازار میں رہتا ہے کیکن وہ پوچھنے پر کہتا ہے کہ میں فلاں گلی اور فلاں گھر میں رہتا ہوں۔ بیت اورمحلّہ کا تھم داریے تھم کے جیسا ہے۔

فتم کھائی اس شہر میں نہیں رہوں گا تو بچے اور سامان منتقل کرنے پر موقو ف نہیں

وَ لَوْ كَانَ الْيَهِ فِينَ عَلَى الْمِصْرِ لَا يُتَوَقَّفُ الْبَرُّ عَلَى نَقْلِ الْمَتَاعِ وَالْآهْلِ فِيمَارُوِى عَنْ آبِي يُوسُفَ لِآنَةُ لَا يُعَدُّ سَاكِئُ افِي الْدِي الْسَكِئُ افِي الْسَكِئُ افِي الْسَكِئُ افِي الْسَكِئُ افْكَ الْمَتَاعِ حَتَى لَوْبَقِى وَتَدَّيَخْنَثُ لِآنَ السَّكُئِي قَدْثَبَتَ بِالْكُلِّ فَيَبْقِي مَا بَقِي شَيْ ءٌ مِنْهُ ابُو حَنِيفَةَ لَا بُدُي يُوسُفَّ يُعْتَبُو نَقْلَ الْاكُولِ وَالْقَرْيَةِ بِمَنْ السَّكُئِي فَيَبْقِي مَا بَقِي هَيْ عَنِي الْمُحَوَّابِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ اللَّهُ لَي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فِي الزِّيَا وَاتِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْهُ الللْمُلِلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللْ

ترجمہاوراگریتم کھائی کہ میں اس شہر میں نہیں رہوں گا توقعم میں سچا ہونا بال بچے اور اسباب کو نتقل کرنے پر موتوف نہیں ہے۔جیسا کہ امام ابو یوسٹ سے مروی ہے۔ کیونکہ جس شہر سے نتقل ہوگیا ہے۔ عرف میں اس شہر کا باشندہ نہیں کہ لا تا ہے۔ بخلاف پہلی صورت کے اور صحح قول کے مطابات گاؤں کا تھم شہر کے تھم کے جیسا ہے۔ پھر امام اعظم نے فرمایا ہے کہ تم میں سچا ہونے کے لئے گھر کے ایک ایک سامان کا منتقل کر لینا ضروری ہے۔ یہاں تک کہ اگر بیخ (کیل) بھی گھر میں رہ گئ تو وہ حائث ہوجائے گا۔ کیونکہ گھر میں رہائش پورے اسباب سے ثابت ہوئی تھی۔ توجب تک اس اسباب میں سے پچھڑی وہاں باقی رہے گاوہاں کی رہائش باقی مجھی جائے گی۔ اور امام ابولوسف نے فرمایا ہے کہ اکثر سامان منتقل کر لینا ہی کا فی

اشرف البدایشر اردوہدایہ المبدن فی الد خول والسکنی ہے۔ جیشا کہ کافی میں ہے) اورام مجر سفر مایا ہے کہ جتنے سامان کے سنتی کر کیا تھا میں ہوجا تا ہے (ای پرفتو کی ہے۔ جیشا کہ کافی میں ہے) اورامام مجر سفر مایا ہے کہ جتنے سامان کے منتقل کر لینے سے خانہ داری کا انتظام پورا ہوسکتا ہے۔ اس کونتقل کر لینا کافی ہوگا۔ کیونکہ سکونت کے لئے اس سے زیادہ سامان کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ مشات نے فرمایا ہے کہ بیقول بہت خوب اورلوگوں کے ملی طور پرزیادہ آسان ہے۔ واضح ہوکہ ایسے خص کے لئے بدلازم ہوگا کہ وہ تم کے فوز ا بعد بلاتا خیر اپناسامان دوسر سے مکان میں شقل کرنا شروع کردے تا کہ وہ اپنی تھی ہو۔ اوراگر اس نے اپناسامان گھر سے نکال کرگلی کو چہ میں یا تعد بلاتا خیر اپناسامان دوسر سے مکان میں شقل کرنا شروع کردے تا کہ وہ اپنی میں ہوا ہے بال بچوں کو لیے کردوسر سے شہر میں گیا تو نماز کے معاملہ میں (مقیم اور مسافر کے سلسلہ میں) پہلا وطن باتی رہے گا۔ جب تک کہ دوسر سے کو وطن نہ بنا لے ایسان کی بہال بھی ہے۔ معاملہ میں (مقیم اور مسافر کے سلسلہ میں) پہلا وطن باتی رہے گا۔ جب تک کہ دوسر سے کو وطن نہ بنا لے ایسان کا بھی ہے۔

تشری ۔۔۔۔ فی الزِیّادَاتِ اَنَّ مَنْ حَوَجَ الرکسی نے بیتم کھائی کہ میں اس گھر میں نہیں رہوں گا۔ تواس پر بیلازم ہے کہ فوز ابلاتا خیر کے اپنا سامان دوسرے مکان میں نشقل کرنا شروع کردے تاکہ اس کی قتم پوری ہو۔ اورا گراس نے اپنے اسباب کوگلی کو چہ یا مجد میں منتقل کیا تواس کی قتم پوری نہ ہوگی اور از پی قتم میں بچانہ ہوگا۔ دیادات میں اس کی دلیل بدی ہے کہ جو تخص اپنے متعلقین (بال بچوں) کولے کردوسرے شہر چلا گیا تو نماز کے بارے میں اس کا پہلا وطن باتی رہے گا۔ جب تک کہ وہ دوسر کے واپنا وطن نہ بنا لے۔ بس اس مسئلہ میں بھی ایسانی ہے۔ فیصن میں ہو کی ہور سے گھر نہیں ہو سے مستقل مسکن نہیں ہو سے دوسرے گھر کو اپناد ہائٹی گھر نہ بنا لے تب تک اس کا پہلا گھر بی اس کا مسکن دیس کے لئے بھی مستقل مسکن نہیں ہو سے دوسرے گھر کو اپناد ہائٹی گھر نہ بنا لے تب تک اس کا پہلا گھر بی اس کا مسکن دیس کے لئے بھی مستقل مسکن نہیں ہو سے دوسرے گھر کو اپناد ہائٹی گھر نہ بنا لے تب تک اس کا پہلا گھر بی اس کا مسکن دیس کے لئے بھی مستقل مسکن نہیں ہو سے دوسرے گھر کو اپناد ہائٹی گھر نہ بنا لے تب تک اس کا پہلا گھر بی اس کا مسکن دیسے گا۔ کیونکہ گلی کو چہ یا مبور کسی کے لئے بھی مستقل مسکن نہیں ہو سکتی ہوں دوسرے گھر کو اپناد ہائٹی گھر نہ بنا لے تب تک اس کا پہلا گھر بی اس کا مسکن دیس کا رہے کہ دوسرے گھر کو اپناد ہائٹی گھر نہ بنا لے تب تک اس کا پہلا گھر بی اس کو کی گھر کو چہ یا مبور کسی کے لئے بھی مستقل مسکن نہیں ہو کی کے لئے بھی مستقل مسکن نہیں ہو کی کے لئے بھی کو خوان کا کو بنان ہو کی کے لئے بھی کی سیال

مسائل

نمبرا کسی نے قتم کھائی کہاس مجد میں نہیں جاؤں گا۔ بعد میں جبکہ وہ مجد گرا کر دوبارہ بنائی گئی اوراس میں داخل ہوا تو وہ حانث ہو گیا۔ نمبر ''اورا گروہ ٹوٹ بھوٹ گئی اورائے کسی نے گھر بنالیا۔ بھراہے بھی تو ژکر دوبارہ مجد بنائی گئی تو اس میں داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا۔ نمبر ''اورا گراصلی مبحد میں بچھ حصداور بڑھایا گیا بھراس حصہ میں وہ داخل ہوا تو حانث نہیں ہوگا۔

نمبر "اوراگریتم کھائی کے مبحد میں نہیں جاؤں گا۔ پھر کسی طرح اس کی حصت پر چلا گیا تو وہ حانث نہیں ہوگا بشر طیکہ وہ عجمی یعنی وہ غیر عربی ہو۔اس ریفتو کی ہے۔

نمبر ہم سمی نے شم کھائی کہ میں اس گھر میں نہیں جاؤں گا۔ پھروہ سوار ہوکریا پیدل یا اس کے کہنے سے اسے کوئی اٹھا کرلے گیا تو وہ حانث ہوجائے گا۔ نمبر ''اورا گروہ گھوڑے پر سوارتھا کہ اچا تک گھوڑ ابدک کراس کے روکتے رہنے کے باوجودا سے اس گھر میں لے گیا تو حانث نہ ہوگا۔

نمبر اوراگرکوئی دوسرا شخص اس کواس کے عکم کے بغیراٹھا کر لے گیا تو بھی جانث ندہوگا۔خواہ دل سے راضی ہویا راضی ندہو۔خواہ روک سکتا ہویا نہیں۔عامد شائخ کا یہی قول ہے۔اور یہی صحیح ہے۔

نمبر (ادرا گرصرف ایک یا وَل اندرداخل کیا تو حانث نه ہوگا۔ یہی سیح ہے۔

نمبر اوراگر پھسل کر پچھ گھر میں گر پڑایا ہوا کے جھو نکے نے اسے اندرگرادیا سیح بیے کہ حانث نہ ہوگا۔اورا گرکوئی اسے زبر دی لے گیا پھر نکل آیا۔ پھرا پے اختیار سے اندر گیا تو فتو کی بیہے کہ حانث ہوجائے گا۔

نمبرا قتم کھائی کہاس بیت میں داخل ندہوں گا۔اوراس کی بچھ نیت نہیں ہے پھروہ اس احاطہ کے اندرآیا جس میں بیبیت واقع ہو حانث ندہوگا۔
مشابع نے کہا ہے کہ وہ عرب کے محاورہ کے مطابق ہے۔ یعنی ان کے محاورہ میں بیت ایک کمرہ ہے۔ اور جس میں کئی کمرے ہوں وہ منزل ہے
اور جس میں کئی منزلیں ہوں وہ دار ہے۔ مگر ہمارے عرف میں دارومنزل و بیت سب کو گھر ہی کہتے ہیں۔ اس لیئے وہ صحن میں جانے سے
حانث ہوجائے گا۔اوراس پرفتو کی ہے۔ یہی مینی وفتح القدیروغیرہ فقد کی کتابوں میں ندکور ہے۔

بَابُ الْيَمِيْنِ فِي الْخُرُوْجِ وَالْإِتْيَانِ وَالرُّكُوْبِ وَغَيْرِ ذَالِكَ

ترجمہ سبب،گرے نگلے،آنے اور سوار ہونے وغیرہ کی تسموں کابیان قشم کھائی کہ سجد سے نہیں نکلے گا پھر ایک آ دمی کو حکم دیا اس نے اٹھا کر باہر کر دیا حانث ہوجائے گا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَايَخُرُ جُ مِنَ الْمَسْجِدِ فَامَرَ إِنْسَانًا فَحَمَلَهُ فَاخْرَجَهُ حَنِثَ لِآنً فِعْلَ الْمَامُورِمُضَافَ إِلَى الْاَمْرِ فَصَارَ كَمَا إِذَارَكِبَ دَابَّةً فَحَرَجَتْ وَلَوْ أَخْرَجَهُ مُكْرَهَالَمْ يَحْنَثْ لِآنَّ الْفِعْلَ لَمْ يَنْتَقِلْ إِلَيْهِ لِعَدْمِ الْآمْرِ وَلَوْحَمَلَهُ بِرِصَاهُ لَابِاَمْرِهِ لَايَحْنَتُ فِي الصَّحِيْحِ لِآنَّ الْإِنْتِقَالَ بِالْآمْرِلَا بِمُجَرَّدِ الرِّضَاء

تزجمہام محری نے جامع صغیر میں کہا ہے۔ کہ اگر کسی مخص نے اس بات کی تم کھائی کہ میں مجد سے باہر نہیں جاؤں گا۔ پھراس نے دوسر شخص سے کہا اور اس نے اس محف کو اٹھا کر مسجد سے باہر کر دیا تو بیر حانث ہوگیا۔ کیونکہ جے جہم دیا گیا ہے۔ اس کا نعل حکم دینے والے کی طرف منسوب ہوا اس لئے ایسا ہوگیا کہ جیسے وہ گھوڑے وہ غیرہ پر سوار ہوا اور وہ جانور باہر نکل گیا اب اگر کوئی شخص اسے زبر دتی باہر میں اٹھا کر باہر لے گیا تو حانث نہ ہوگا کیونکہ اس کی طرف منسوب نہیں ہوا اس لئے کہ اس نے حکم نہیں دیا ہے۔ اور اگر دوسر شخص اسے اس کے حکم کے بغیر گراس کی رضا مندی سے اٹھا کر لے گیا تو بھی صحیح قول میں حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ صرف رضا مندی سے حکم کے بغیر دوسر سے کی طرف فعل منتقل نہیں ہوتا ہے۔

قتم کھائی کہا ہے گھرسے جنازے کے علاوہ کیلئے نہیں نکلے گا پھر جنازہ کیلئے نکلا پھردوسرا کام بھی کرلیا جانث نہیں ہوگا

قَالَ وَلَوْحَلَفَ لَا يَخُورُ مُ مِنْ دَارِهِ إِلَّا إِلَى جَنَازَةٍ فَخَرَجَ إِلَيْهَاثُمَّ آتَى حَاجَةٌ أُخُرَى لَمْ يَخْنَ لِآنَ الْمَوْجُودَ خُرُوجٌ مُسْتَثْنَى وَالْمُضِىَّ بَعْدَ ذَالِكَ لَيْسَ بِخُرُوجٍ وَلَوْحَلَفَ لَا يَخْرُجُ إِلَى مَكَّةَ فَخَرَجَ يُرِيْدُهَا ثُمَّ رَجَعَ حَنِتَ لِحُرُوجٌ مُونَ الْمَاخِلِ إِلَى مَكَّةَ فَخَرَجَ يُرِيْدُهَا ثُمَّ رَجَعَ حَنِتَ لِيوَجُودِ الْخُرُوجِ عَلَى قَصْدِمَكَّةَ وَهُوَ الشَّرْطُ إِذِالْخُرُوجُ هُوَ الْإِنْفِصَالُ مِنَ الدَّاجِلِ إِلَى الْخَارِجِ وَلَوْحَلَفَ لَا يَنْهُ عَلَى الْخَارِجِ وَلَوْحَلَفَ لَا يَعْمَالُ مِنَ الدَّاجِلِ إِلَى الْخَارِجِ وَلَوْحَلَفَ لَا يَعْمَلُونَ وَقَوْلَا لَهُ وَلَوْحَلَفَ لَا يَعْمَلُوا لَهُ وَلَوْحَلَفَ لَا يَعْمَعُونَ فَقُولًا لَهُ وَلَوْحَلَفَ لَا يَدْهَبُ إِلَيْهَا قِيْلَ مُ وَلَوْحَلَفَ لَا اللّهُ تَعَالَى فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولًا لَهُ وَلَوْحَلَفَ لَا يَعْمَلُوا لِي الرَّوَالِ

ترجمہاورام محرد نے جامع صغیر میں فرمایا ہے کہ اگر کسی نے قتم کھائی کے اپنے گھرسے جنازہ میں شرکت کے علاوہ کسی اور کام کے لئے نہیں نکوں گا۔ اس کے بعد وہ جنازہ میں شرکت کے لئے لکلا پھر کسی دوسرے کام میں بھی چلا گیا تو وہ حاثث نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کا لکلنا تو صرف اس کام کے لئے بہواجس کواس نے سندی کیا تھا اس کے بعد اس کا کہیں جانا گھرسے لکلنا نہیں ہجھا جائے گا اور اگر قتم کھائی کہ مکہ کی طرف نہیں جاؤں گا۔ پھر وہاں جانے کے ارادہ سے نکل کرچلا مگر لوٹ آیا تو حاث ہوگیا کیونکہ مکہ میں جانے کے ارادہ سے نکلنا پایا گیا۔ اور بھی اس لئے کہا ندر کی طرف سے باہر کی طرف جدا ہونے کو بھی داخل نہ ہوجائے مرف سے باہر کی طرف جدا ہونے کو بھی داخل نہ ہوجائے وہ حاث نہ دوگا۔ کیونکہ مکہ میں آئی کہ بیں مکہ میں نہیں آؤں گا تو جب تک کہ وہ مکہ میں داخل نہ ہوجائے وہ حاث نہ دوگا۔ کیونکہ مکہ میں آئی کہ بیں ۔ جیسا کے قول باری تعالی ہے ف اتب افر عون فقو لا لہ یعنی اے موی ہارون

قتم کھائی کہ بھرہ ضرور بضر ورآؤں گا پھرندآیا یہاں تک کہ فوت ہو گیا تو اپنی زندگی کے آخری کھات میں حانث ہوجائے گا

قَالَ وَإِنْ حَلَفَ لَيَاْتِيَنَّهُ غَدًا إِن اسْتَطَاعَ فَهِلَا عَلَى اسْتِطَاعَةِ الصِّحَةِ دُوْنَ الْقُلْرَةِ وَفَسَرَهُ فِى الْجَامِعِ الصَّغِيْرِ مَرْجُوَّ وَلَوْحَلَفَ لَيَاْتِيَنَّهُ غَدًا إِن اسْتَطَاعَ فَهِلَا عَلَى اسْتِطَاعَةِ الصِّحَةِ دُوْنَ الْقُلْرَةِ وَفَسَّرَهُ فِى الْجَامِعِ الصَّغِيْرِ وَقَالَ إِذَا لَمْ يَمْرَضْ وَلَمْ يَمْنَغُهُ السُّلُطَانُ وَلَمْ يَجِئَى آمْرٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى اِتّيَانِهِ فَلَمْ يَاْتِ حَيثَ وَإِنْ عَنَى اسْتِطَاعَةَ الْمُ يَمْرَضْ وَلَمْ يَمْنَعُهُ السُّلُطَانُ وَلَمْ يَجِئَى آمْرٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى اِتّيَانِهِ فَلَمْ يَأْتِ حَيثَ وَإِنْ عَنَى اسْتِطَاعَةَ الْمُ اللهُ يَعْلَى وَهِلَا إِلَّ مَقِيْقَةَ الْإِسْتِطَاعَةِ فِيمَايُقَارِنُ اللهِ عَلَى وَهِلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَهُلَا اللهُ عَلَى وَهُلَا الْإِلْمُ عَلَى اللهُ عَلَى وَهُلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى وَهُلَا اللهُ عَلَى وَهُلَا اللهُ عَلَى وَهُلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَتَصِحُ نِيَّةُ الْآوَلِ دِيَانَةً لِآلَهُ لَولَى مَعْلَى وَهُلَالُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا الطَّاهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ

باب اليمين في الخروج والاتيان والركوب وغير ذلك 24 اشرف الهداييشر اردو مدايي - جلد شمم استطاعت قضا كيتم بين .

قتم کھائی کہ میری بیوی میری اجازت کے بغیر باہزئیں نکلے گی اسے ایک دفعہ اجازت دے دی وہ باہرنکل پھر دوبارہ اجازت کے بغیر باہرنکلی حانث ہوجائے گا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَاتَخُرُجُ إِمْرَأَتُهُ إِلَابِاذُنِهِ فَاذَن لَهَامَوَّةً فَخَرَجَتُ ثُمَّ خَرَجَتُ مَوَّ أَخُرى بِغَيْرِ إِذْنِهِ حَنِث وَلَابُدَمِنَ الْإِذُن فِي كُلِّ خُرُوجٍ لِآنَ الْمُسْتَفْنى خُرُوجٌ مَقْرُونٌ بِالْإِذُن وَمَاوَرَاءَ هُ دَاحِلٌ فِي الْحَظْرِ الْعَامِ وَلَوْنُوى الْإِذْنَ مَرَّةً يُصَدَّقُ دِيَانَةً لَاقَضَاءً لِآنَهُ مُحْتَمَلُ كَلامِه لِكِنَّهُ حِلاف الظَّاهِ وَلَوْ قَالَ إِلَّا اَن اذَنَ لَكِ وَلَوْنُوى الْإِذْنَ مَرَّةً يُصَدَّقُ دِيَانَةً لَاقَضَاءً لِآنَهُ مُحْتَمَلُ كَلامِه لِكِنَّهُ حِلاَفُ الظَّاهِ وَلَوْ قَالَ إِلَّا اَن اذَنَ لَكِ وَلَوْ اَرَادَتِ الْمَرْأَةُ الْحُولُوجَ فَقَالَ إِنْ خَرَجْتِ فانتِ طالقٌ فَجَلستُ ثمَّ خَرَجَتُ كَمَا إِذَاقَالَ حَتَى اذَنَ لَكِ وَلَوْ آرَادَتِ الْمَرْأَةُ الْحُولُوجَ فَقَالَ إِنْ خَرَجْتِ فانتِ طالقٌ فَجَلستُ ثمَّ خَرَجَتُ كَمَا إِذَاقَالَ حَتَى اذَنَ لَكِ وَلَوْ آرَادَتِ الْمَرْأَةُ الْحُولُوجَ فَقَالَ إِنْ خَرَجْتِ فانتِ طالقٌ فَجَلستُ ثمَّ خَرَجَتُ كَمَا إِذَاقَالَ حَتَى اذَنَ لَكِ وَلَوْ آرَادَتِ الْمَرْأَةُ الْحُولُوجَ فَقَالَ إِنْ خَرَجْتِ فانتِ طالقٌ فَجَلستُ ثمَّ خَرَجَتُ لَكُمُ مَا إِذَاقَالَ حَتَى اذَن لَكِ وَلَوْ آرَادَتِ الْمَرْأَةُ الْحُرُونَ جَفَقَالَ إِنْ خَرَجْتِ فانتِ طالقٌ فَجَلستُ ثمَّ خَرَجَتُ لَهُ مُن وَاللَّ الْعَرَاكُةُ وَلَا لَا الْعَرْجَةِ وَهَا لَوْ مَن عَلَا لَا الْعَرْجَةِ وَهَا لَيْ اللّهُ الْحَرُانُ ضَرِبَة فعيدِى حرِّفَتَو كَاللّهُ الْعَرْجَةِ وَالْحَرَجَةِ وَالْعَرْبُ وَالْمَاكُ عَلَى الْعُورُومَةُ وَاللّهُ الْعُرَاكُةُ اللّهُ الْعَرْضَالُ عَلْهُ الْعَلَى الْعَرْجَةِ وَالْعَرَالِ الْعُلْقُ الْعَلْمُ اللّهُ الْعَلَى الْعَرْجُةُ اللّهُ الْعَرْدُ اللّهُ الْعُورُ وَلَهُ اللّهُ الْعُولُ اللّهُ الْعَلَالُ الْعَلْمُ اللّهُ الْعَلَى الْعَلَالُلُ الْعَلَالُ الْعَلَالُ الْعَلَاقُ الْمُعَلِي اللّهُ الْعُلِي اللّهُ الْعَرَاقُ الْعَلْمُ اللّهُ الْعَلَالُ عَلَيْتُ اللّهُ الْعَلَالُ الْعَلَالُ الْعَلَاقُ الْمُولِقُ الْمُؤْمِلُ الْحُولُ اللّهُ الْعَلَالُ الْعُلْمُ اللّهُ الْعَلَالُ الْعَرَاقُ اللّهُ الْعَلَالِ الْعَلَالُ الْعَلَالُولُ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ الَا الْعُقُولُ اللّهُ الْعُولُولُ اللّهُ الْعُلْمُ اللّهُ اللّهُ ا

ترجمہ قد وری ؓ نے کہا ہے کہ اگر کسی نے یوٹم کھائی کہ میری یوی میری اجازت کے بغیر باہر نہیں جائے گی بینی اپنی عورت سے یہ کہا کہ اگر تم میری اجازت کے بغیر باہر نہیں جائے گی بعد وہ باہر جا کہ والی آئی پھر دوسری بار باہر جانے کی اجازت دی اس کے بعد وہ باہر جا کہ والی آئی پھر دوسری بار باہر جانے کے لئے تئ اجازت کا ہونا ضروری ہے کیونکہ تم سے بیخنے کے بئے اس نے ایک قتم ہے مشتیٰ کیا ہے جو اجازت کے ساتھ ہو۔ اس لئے اجازت کے بغیر جس طرح بھی وہ جائے گی اس قتم کے تھم میں داخل رہے گی ۔ البت آگر اس نے کہتے وقت ہی یہ نیت کی ہو کہ صرف ایک مرتبہ کی اجازت کی بغیر جس طرح بھی وہ جائے گی ۔ وضاء نہیں یہ نی قاضی گی ۔ البت آگر اس نے کہتے وقت ہی یہ نیت کی ہو کہوں ایک مرتبہ کی اجازت کی الی تم کے تھم میں داخل رہے گلات ہیں گر طان ہے ۔ تو دیا نثا اس کی تقدر بین کہا ہم کہ تاہم کی ہو گی ۔ وضاء نہیں بینی قاضی اس کی تقدر بین کہا کہ اگر تم باہر نگی تو وہ حانث نہ ہوگا ۔ یہنی سے مرتبہ اسے اجازت دیدی اور وہ باہر گئی پھر وہ دوبارہ اجازت کے بغیر ہی نکل گئی تو وہ حانث نہ ہوگا ۔ یہنی اس عورت کو طلاق واقع نہیں ہوگا ۔ کیونکہ یکمہ (الی ان) انہا کے لئے مستعمل ہم گئی پھر وہ دوبارہ اجازت کے بغیر ہی نکل گئی تو وہ حانث نہ ہوگا اس وقت کہ بیاں تک کہ بین تم کوا ببازت دیدوں ۔ اس لئے اجازت دیدی ہوجائے گی ۔ جیسے کہ اگر یوں کہا کہ اگر میری اجازت کے بغیر نگی کہ وہ کے کہ اس کہ کہاں کہا کہ اگر میری اجازت دیدوں ۔

فائدہ پس جبہ ایک بارطلاق دے دی توقعم کی انتہاء ہوگئ۔ پھر آگر اجازت کے بغیر نکلی تو طلاق نہیں ہوتی ہے۔ اس طرح اس لفظ میں جو مسئلہ میں فہ کور ہے تھم کی انتہاء ہو جائے گی۔ اورا گرکسی شخص کی بیوی نے باہر نکلنا چاہا اس وقت شوہر نے کہا کہ اگرتم باہر نکلی تو تم کو طلاق ہے۔ یہ ن کرعورت کی درید پیٹے گئ۔ پھر باہر نکل گئ تو طلاق نہیں ہوگا۔ اس طرح اگر زید نے اپنے غلام کو مارنا چاہا اس وقت خالد نے اس سے کہا کہ اگرتم نے اس غلام کو مارنا تو میراغلام آزاد ہے۔ اس وقت زید نے نہیں مارا پھر پھے دریا بعد مارا تو خالد جانت نہیں ہوگا بعنی اس کا غلام آزاد نہیں ہوگا۔ اس تم کی تم کوفوری تم رئیس فوری کہا جا تا ہے۔ اس قسم کا استنباط صرف امام ابو حذیف درے نے کیا ہے۔ اس نام کی وجد رہے کہ کہنے والے نے چاہا ہے اس نکلنے اور مارنے سے جس کے گذر نے پروہ تیار ہو چکا ہے اسے اس کے ارادہ سے روک دے۔ اور عرف میں یہی مراد ہوا کرتی ہے۔ اور تم کا اعتبار عرف پر ہوتا ہے۔

اشرف البداية شرح اردوبداي - جلد ششم و عير ذلك و عير ذلك

ایک آدمی نے کسی کوکہا اجلس فتغد عندی اس نے کہاا گرمیں ناشتہ کروں تو میراغلام آزاد پھرائیے گھر کی طرف گیااور ناشتہ کیا حانث نہیں ہوگا

لُوْ قَالَ لَهُ رَجُلَّ إِجْلِسُ فَتَغَدَّ عِنْدِى فَقَالَ إِنْ تَغَدَّيْتُ فَعَهْدِى حُرِّفَخَرَجَ فَرَجَعَ الى مَنْزِلِهِ وَتَغَذَى لَمْ يَحْنَثْ لِآنَ كَلَامَهُ خُرَجَ مَخْرَجَ الْجَوَابِ فَيَنْطَبِقُ عَلَى السُّوَالِ فَيَنْصَرِفُ الَى الْغَدَاءِ الْمَدْعُو الْيُهِ بِحِلَافِ مَا إِذَاقَالَ النَّ تَعَمَّدُيْتُ الْيَوْمَ لِآلَهُ ذَاذَ عَلَى حَرْفِ الْمَحَوَابِ فَيُجْعَلُ مَبْدِنًا وَمَنْ حَلَفَ لَايَرْكُبُ دَابَّةَ أَلَانَ فَرَكِبُ دَابَّة فَكُونُ الْمُحَوَّابِ فَيُجْعَلُ مَبْدِفًا وَمَنْ حَلَفَ لَايَرْكُبُ دَابَّةَ أَلَى الْعَلْدِ فَرَكِبُ دَابَّة عَلَى الْعَدْرَقِ الْمَعْلَى اللَّهُ وَلَا يَحْنَثُ عَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا يَحْنَثُ عَلَى اللَّهُ وَلَا يَعْفَقُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا يَعْفَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْعَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى الْمَالِقُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى الْمَالُولُ الْمَالِلُ الْمَالَةُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمَالُولُ الْمَالِقُ وَقَالَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالُولُ الْمَالِلُ الْمَالِكُ الْمَالَالُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالُولُ الْمُعْلَى اللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالِكُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالِكُ الْمَالُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّ

تر جمہاگرزید نے خالد سے کہا کہ آؤ میٹھواور میر ہے ساتھ ناشتہ کھالو۔ تو خالد نے جواب دیا گرمیں ناشتہ کھالوں تو میراغلام آزاد ہے۔ پھر خالد نے وہاں سے اٹھ کراپنے گھرمیں جاکر ناشتہ کھالیا تو حائث نہیں ہوگا۔ یعنی اس کاغلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ خالد کا کام زید کے جواب کے طور پر تھا۔ اس لئے اس جواب کوزید کے سوال کے مطابق سجھنا ہوگا۔ لہٰ ذازید کے ناشتہ پر بی اس کی شم موقوف رہے گی جس کی اس نے وعوت دی تھی۔ اس کے برخلاف آگر خالد نے جواب میں بیکہا ہوتا کہ اگر آج میں ناشتہ کھالوں تو میراغلام آزاد ہے۔ یعنی اس صورت میں خالد حانث ہوکر اس کا غلام آزاد ہوجائے گا۔ کیونکہ متعین جواب سے بڑھاکر جواب دیا ہے۔ اس لئے اسے منظور پر شم کھانے والاکہا جائے گا۔

تشرت صورت مسلميه على ككم فخص في ايك دوسرا وي كوم كهانى كاوت دى كدير باس آكرم كا كهانا كهاؤ كرجوا بالمون يد

باب اليمين في المخروج والاتيان والركوب وغير ذلك ٨٠ ٨٠ المين في المخروج والاتيان والركوب وغير ذلك کہددیا کدا گرمیں نے مجمع کا کھانا کھالیا تومیراغلام آزاد ہے۔تواس صورت میں داعی کے ساتھ کھانا کھالینے سے وہ حانث ہوجائے گا۔ یعنی اس کا غلام آزاد ہوگا۔ کیونکہ متکلم کا کلام داعی کے ساتھ صبح کا کھانا کھانے کی شرط کا تقاضا کرتا ہے۔ چنانچیاس وقت داعی کے ساتھ صبح کا کھانا کھانے کی صورت میں شرط یائے جانے سے حث متلزم ہوگا۔ اگر مدعونے واعی مے سج کا ناشتہیں کیا بلکدا بے گھر جا کرصبے کے وقت کھانا کھایا تو حانث ند ہو گا۔اسلے کہ بمین میں حانث ہونے کیلے داعی کیساتھ کھانے کی شرط کا وجود ضروری ہے۔جبکہ یہاں وہ شرط موجود نہیں۔ لہذاواعی کے ساتھ کھانا کھانے کےعلاوہ اپنے گھریاکسی دوسری جگد برصبح کا کھانا کھانے سےوہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکدداعی کی دعوت میں شریک نہونے کیلئے جواب میں معوے مطلق بالفاظ الله الرميس في مج كا كھانا كھانا "كافي ہيں بعد ميں خواہ داعى كے ساتھ دوسرے وقت كا كھانا كھائے ياخوكسى دوسرى جگه يركھانا کھائے تو معوصانث نہ ہوگا۔ اگر مدعو نے داعی کے جواب میں بدالفاظ' آج صبح کا کھانانہیں کھاؤں گا' کہنو وہ اس دن جہال بھی صبح کا کھانا کھائے گا حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ مدعونے اپنے کلام میں'' آج" کالفظ بڑھا کردائی کے جواب کے طور پر کلام نہیں کیا۔ بلکہ اے از سرنو کر کے '' آج'' کے دن ہے مشر وط کر دیا۔ اور یہ پہلے گذر چکا ہے کہ ممین میں حانث ہونے کیلئے شرط کا وجود ستلزم ہے۔ چنانچہ لفظ'' آج'' کی شرط یا قید کے بعد معود ' آج'' کے دن جہاں بھی ضبح کا کھانا کھائے گا جانث ہوجائے گا۔ بایں وجہ کہ معو کے مذکورہ جملے (آج ضبح کا کھانانہیں کھاؤں گا) میں دائی کےساتھ ناشتے کی شرطموجود نبیں۔اسلے اگراس نے دائی کےعلاوہ کسی دوسری جگہ پر بھی مجھ کا کھانا کھالیا تولفظ 'آج' کےحوالے سےشرط موجود ہونے کے باعث اس پرحت لازم ہوگا۔ یعنی اس کی شم ٹوٹ جائے گی اور غلام آزاد ہوجائے گا۔ اگر کسی نے بیشم کھائی میں فلاں (کوئی بھی مخصوص) شخص کے جانور پر سوار نہیں ہوں گا۔لیکن اس (حالف) نے محلوف علیہ کے ماذون غلام کے جانور پر سواری کرلی تو وہ امام ابو حنیفہ یے نزد یک حانث ند ہوگا قطع نظراس سے کی لوف علیہ کا اجازت یافتہ غلام مقروض ہے یانہیں۔ کیونکہ اجازت یافتہ غلام تا حال محلوف علیہ کی غلامی ہے آزاد نہیں ہوا لیکن اجازت یافتہ ہے۔اسلے مقروض یاغیر مقروض وونول صورتوں میں غلام کا جانورخوداس کی ملکیت میں ہوگا۔ جبکہ حالف پینے محلوف علیہ کے جانور پر سوار نہ ہونے کی قتم کھائی تھی۔

امام ابوصنیفہ یک خزدیک حالف کا ماذون فی التجارة غلام کے جانور پرسوار ہونا اسے حائث نہیں کرتا۔غلام مقروض ہویا نہ ہو۔البتہ متغرق فی القرض کی صورت میں ماذون عبد کے جانور پرسوار ہونا حالف کو حانث کردےگا۔ بایں وجہ کہ آقا کی ملکیت پہٹی نسبت باقی ہے۔ چنا نچہ اس صورت میں ماذون عبد کے جانور پرسوار ہونا حالف کو حانث کردےگا۔ بایں وجہ کہ آقا کی ملکیت پہٹی نسبت باقی ہے۔ چنا نچہ اس صورت میں حدث کا دارومدار حالف کی نیت برہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حالف اس شرط کے ساتھ تمام صورتوں میں حانث ہوگا کہ اس نے ماذون غلام کے جانور پر سوار ہونے کی نیت کی ہوگا کہ آن کی طرف اس کی نسبت ناتص ہے۔

امام محمدُ کا قول ہے کہ حالف پر ہرصورت میں حث لازم آئے گا۔ ماذون غلام کے جانور پرسوار ہونے کی نیت ضروری نہیں۔ کیونکہ اس صورت میں آقا کا حقیقی ملکیت ہونا معتبر ہے۔ صاحبین آیے غلام جو ماذون بھی ہواور متغزق فی القرض بھی ہوآ تاکی ملکیت کے حوالے سے ان دونوں ماذون ومتغزق فی القرض کو مانع قرار نہ دیے پرمتفق ہیں۔ جبکہ امام ابو حنیفہ یکے نزدیک ماذون غلام متغزق فی القرض کی صورت میں صاحبین سے اختلاف رکھتے ہیں۔

بَابُ الْيَهِيْنِ فِي الْآكْلِ وَالشُّرْبِ

ترجمهباب، کھانے اور پینے کے بارے میں تم کھانا

فتم کھائی کہاس مجور سے نہیں کھاؤں گااس سے مجور کا پھل مراد ہے

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَاكُلُ مِنْ هَذِهِ النَّخُلَةِ فَهُو عَلَى ثَمَرِهَا لِآنَهُ أَضَافَ الْيَمِيْنَ إلى مَالَايُوْكُلُ فَيَنْصَرِفَ إلى مَا يَخُرُ جَنِهُ وَهُوَ الشَّمَرُ لِآنَهُ سَبَبٌ لَهُ فَيَصْلُحُ مَجَازًا عَنْهُ لَكِنَّ الشَّرْطَ آنُ لَّا يَتَغَيَّرُ بِصُنْعَةٍ جَدِيْدَةٍ حَتَّى لَا يَحْنَتُ مَا يَخْنَتُ وَكُذَا إِذَا بِالنَّبِيٰذِ وَالْخَلِ وَالدَّبُسِ الْمَطْبُوخِ وَإِنْ حَلَفَ لَا يُوْكُلُ مِنْ هَذَا الْبُسْرِ فَصَارَ رَطْبًا فَاكَلَهُ لَمْ يَحْنَتُ وَكَذَا إِذَا حَلَفَ لَا يَاكُلُ مِنْ هَذَا الرَّطْ فِي النَّهُ الرَّعْ عِنْهَ الْبُسُورَةِ وَالرَّعْ فَي الْمَالِي مَا يُتَخَدُّ مِنْهُ وَالدَّرُ عَلَى الْيَمِيْنِ وَكَذَا إِنَا عَلَيْ اللَّيْنِ فَصَارَ تَمْرًا الْلَبَنُ شِيْرَازًا لَمْ يَحْنَتُ لِآلَ عِنْ عَلَى اللَّيْنَ وَالدَّرُ عَلَى اللَّيْنِ وَكَذَا اللَّيْنِ فَصَارَتُمُوا اللَّيْنَ مَا كُولًا فَلَا يَنْصَرِفُ الْيَمِيْنِ وَكَذَا إِلَى مَا يُتَعَلِّدُهِ وَلِآنَ اللَّيْنَ مَا كُولٌ فَلَا يَنْصَرِفُ الْيَمِيْنِ وَكَذَا إِلَى مَا يُتَعَلِّدُهِ وَلِآنَ اللَّيْنَ مَا كُولٌ فَلَا يَنْصَرِفُ الْيَمِيْنِ وَكَذَا كُولُهُ لَهُ لَمَا فَيَتَقَيَّدُهِ وَلِآنَ اللَّيْنَ مَا كُولٌ فَلَا يَنْصَرِفُ الْيَهُمِيْنِ وَكَذَا كُولُهُ لَهُ لَا عَلَا عَلَيْ اللَّهُ مَا لُكُولٌ اللَّامِيْنِ وَكَذَا كُولُ لَا اللَّيْنَ مَا كُولًا فَلَا يَنْصَوِفُ الْيَهُمِيْنِ وَكَذَا كُولُهُ لَا اللَّيْنَ مَا كُولًا فَلَايَنْصَوفُ الْيَهُمِيْنُ وَكَذَا كُولُ فَا لَا لَا لَكُولُ الْوَلَالُ فَلَا يَنْصَوفُ الْيَصَالِ فَالْمَالُولُ وَلَا الْمُعْمَالُ وَكُولُ الْمَالَ الْلَا مَا يُعْتَعَلِيْكُولُ الْعُلِي الْعَلَى الْعَلَالَ الْعَلَالَ الْوَلَا الْعَلَالُ الْعَلَالَةُ الْعَلَالَةُ عَلَى الْكُولُ الْعَلَالَةُ الْمَالِقُولُ الْمَالِمُ الْعَلَالَةُ الْعَلَالَةُ الْعَلَالَةُ الْمُؤْلِلُولُ الْمُنْ اللَّهُ مَا لِلْهَا الْعَلَالِيْنَ اللْعَلَالِيْ الْعَلَالَةُ الْعَلَالَةُ الْعَلَالَةُ الْمُ

ترجمہ قد دری ہے کہا ہے کہ اگر کسی نے دیشم کھائی کہ بیس اس درخت ہے ہیں کھاؤں گا۔ تو یتم اس کے پھلوں سے متعلق ہوگی۔ کیونکہ اس نے ختم اس چیز کی طرف منسوب کی ہے جو خو دنہیں کھائی جاتی ہے۔ اس لئے مجاز اس قیم کا تعلق ایسی چیز دں سے ہوجائے گا جو اس درخت سے کھانے کے قابل پیدا ہو اور دہ اس کا پھل ہے کیونکہ درخت ہی ان پھلوں کے پیدا ہونے اور بڑھنے کا سبب ہوتا ہے۔ اس نے مجاز اسب بول کر مسبب مراد لینا جائز ہوتا ہے۔ لیکن پھل سے حانث ہونے میں شرط یہ ہے کہ اسے کی نئی ترکیب سے اصل حالت میں بدلانہ لیا ہو۔ یہ ال تک کہ اگر فرما یا انگور کے پھل سے نبیذ یا سرکہ یا پکائی ہوئی تاڑی یا کچے کھٹے انگور کھائے تو حانث نہ ہوگا۔ اور اگر تیم کھائی کہ بیس اس دطب یعن تازہ بکے ہوئے کیا گئی نہیں کھاؤں گا۔ پھر دطب (پورا پکا ہوا) سے کھایا تو حانث نہ ہوگا۔ ای طرح اگر یہ تیم کھائی کہ بیس اس دطب یعن تازہ ہی ہوئے بھو ہو ہونے کے بعد کھا یا تو حانث نہ ہوگا۔ چو ہاں دودھ کا شیر ازہ ہونے کے بعد کھا یا تو حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ دودھ کا شیر ازہ ہونے کے بعد کھا یا تو حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ دودھ کا شیر ازہ ہونے کے بعد کھا یا تو حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ دودھ کو دولا ایک میں اس سے بھیر کرا ہی چیز شامل نہیں کی جائے گی جو دودھ سے بنائی جاتی ہوئی ہے۔ اس لئونسم میں اس سے بھیر کرا ہی چیز شامل نہیں کی جائے گی جو دودھ سے بنائی جاتی ہے۔ اس لئونسم میں اس سے بھیر کرا ہی چیز شامل نہیں کی جائے گی جو دودھ سے بنائی جاتی ہے۔ اس لئونسم میں اس سے بھیر کرا ہی چیز شامل نہیں کی جائے گی جو دودھ سے بنائی جاتی ہے۔ اس لئونسم میں اس سے بھیر کرا ہی چیز شامل نہیں کی جائے گی جو دودھ سے بنائی جاتی ہے۔

تشریح حاصل کلام یہ کہا گرکسی چیز کے نہ کھانے کی تتم کھائی مثلاً تھجوریا دودھ تو جس صفت پریہ چیزیں ہیں اس وقت تک تتم محدود ہوگی جب ان کی صفت میں تبدیلی آئے گی۔ بایں طور کہ تھجور خشک ہوگئی یا دودھ سے ملائی یا برنی وغیرہ بنالی تو اب حالف کھانے سے حانث نہ ہوگا۔

قتم کھائی کہ اس بیچے سے یا جوان سے کلام نہیں کرے گا پھر بوڑھا ہونے کے بعد کلام کیا جانث ہوجائے گا

بِسِجَلَافِ مَااِذَا حَلَفَ لَا يَتَكَلَّمُ هَذَا الصَّبِى اَوْهِذَا الشَّابُ فَكَلَّمَهُ بَعْدَ مَاشَاخَ لِآنَ هِجْرَانَ الْمُسْلِمِ بِمَنْعِ الْكَلَامِ مَنْهِى عَنْهُ فَكَلَّمُ هَذَا الْحَمَلِ فَاكَلَ بَعْدَ الْكَلَامِ مَنْهِى عَنْهُ اَلْحَمَلِ فَاكَلَ بَعْدَ مَاصَارَ كَبْشًا حَنِثَ لِآنَ صِفَةَ الصِّغَرِفِي هَذَا لَيْسَتْ بِدَاعِيَةٍ إِلَى الْيَمِيْنِ فَإِنَّ الْمُمْتَنِعَ عَنْهُ اَكْثَرُ إِمْتِنَا عَاعَنْ مَاصَارَ كَبْشًا حَنِثَ لِآنَ صِفَةَ الصِّغَرِفِي هِلَاا لَيْسَتْ بِدَاعِيَةٍ إِلَى الْيَمِيْنِ فَإِنَّ الْمُمْتَنِعَ عَنْهُ الْكَثَرُ إِمْتِنَا عَاعَنْ

ترجمہ اس کے برخلاف اگریتم کھائی کہ بیں اس بچہ یا اس نوان ہے بات نہیں کروں گا۔ پھر اس کے بوڑھے ہونے کے بعد بات کی تو بھی حانث ہوجائے گا(۔حالا تکہ ذکورہ قاعدہ کے مطابق اس می کا اثرا س کے بچین یا اس کی جوانی ہی تک باقی رکھاجائے لیکن شریعت نے اس صفت کا اعتبار نہیں کیا اعتبار نہیں کیا اعتبار نہیں کیا اعتبار نہیں کیا گوشت کا اعتبار نہیں کیا گوشت کھائی کہ بیں اس بکری کے بچہ کا گوشت نہیں کھاؤں گا۔ پھر وہ جب بڑھ کر بورا بکرایا مینڈھا ہوگیا تب اس کا گوشت کھائیا تو حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ جو شخص ایسے بچہ کے گوشت سے انکار کے گارہ مان کی بڑے ہوجانے کے بعد اوڑھ (بدمزہ) گوشت سے انکار کے گارہ اس کے بودہ باوڑھ (بدمزہ) گوشت سے ایدہ انکار کے گا۔

تشری سیمین کے باب میں بیاصول سلیم شدہ ہے کہ یمین کے انعقاد کا دارو مدار عرف عام پر ہے۔ چنانچے یمین پر بی الفاظ جس معنی میں مستعمل ہوتے ہیں۔ جسم کو بھی اسی معنی و مفہوم پر محمول کیا جائے گا۔ اور حمل کی حالت میں گوشت کھانے کہ ہم عرف عام میں قابل اعتبار نہیں اور نہ ہی کلام جسی (پھے سے بات نہ کرنے) کی قسم کی طرح مسلمان سے کلام نہ کرنے کی ممانعت پر شمل کوئی سری کھیم شری موجود ہے۔ اسلیے حمل سے پیدا ہونے والے نیز یا نوز ائیدہ بچ کا گوشت کھانے سے وہ حانث ہوگا۔ بخلاف مینٹر ھے کے کہ عرف عام میں اس کا گوشت کھانے جا اسلیے حمل پر منی کی خواف حانث ہوگا۔ بخلاف مینٹر ھے کے کہ عرف عام میں اس کا گوشت کھانے ہے۔ اسلیے حمل سے بیدا جائے گا۔ بایں وجہ کہ حمل سے پیدا موجود نہ ہو۔ کے باوجود عرف عام کا اعتبار کرتے ہوئے اس کا گوشت کھانے پر ہوگا۔ حمل سے پیدا حمل سے پیدا شدہ بچ میں مینٹر ھے کی صفت موجود نہیں ۔ لہذا حلف کا انعقاد مینٹر ھے کے گوشت کھانے پر ہوگا۔ حمل سے پیدا شدہ بچ کے گوشت کھانے پر ہوگا۔ حمل سے پیدا گوشت کھانے پر ہوگا۔ حمل سے پیدا گوشت کھانے پر ہوگا۔ حمل سے پیدا گوشت کھانے پر تحکیل میس کی شرط موجود نہ ہو۔ مینٹر ھے کا گوشت کھانے ہوئے گا۔ کیونکہ دی کیا کوشت کھانے کے جائے گا۔ کیونکہ کو گا گوشت کھانے کی سے کھانی ہوگا۔ اس طرح آگر کس نے پھل نہ کھانے کی حمل کیا گوشت کھانے ہوئے گا۔ بازداحدث لازم نہ آگا کو میں پھلوں کی صفت نہیں بلہ ہزی کی صفت یائی جاتی ہوئے گا جاتے گا۔ دیکر کے کا کو صفت نہیں بلہ ہزی کی صفت یائی جاتی ہوئے گا۔ ابنداحدث لازم نہ آگا۔

فتم کھائی کہ بسرنہیں کھائے گا پھررطب کھالیں حانث نہیں ہوگا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَاكُلُ بُسْرًا فَاكُلَ رَكْبًا لَمْ يَخْنَثْ لِآنَهُ لَيْسَ بِبُسْرِ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ رُطَبًا اَوْبُسُرًا اَوْحَلَفَ لَا يَاكُلُ رُطَبًا وَلَابُسُرِ الْمُذَنَّبِ لَا يَخْنَتُ فِي الرُّطَبِ يَعْنِي بِالْبُسْرِ الْمُذَنَّبِ لَا الرُّطَبَ الْمُذَنَّبِ يَسَمِّى رُطَبًا وَالْبُسُرُ الْمُذَنَّبُ يُسَمِّى بُسُرًا فَصَارَ كَمَا وَلَافِى الْبُسْرِ الْمُذَنَّبُ يُسَمِّى بُسُرًا فَصَارَ كَمَا وَلَافِى الْبُسْرِ الْمُذَنَّبِ الْمُذَنَّبِ لِآنَ الرُّطَبَ الْمُذَنَّبَ مَا يَكُونُ فِي ذَنْهِ قَلِيلٌ بُسْرِ وَالْبُسُرُ الْمُذَنَّبُ عَلَى عَكْسِهِ وَلَهُ اللَّهُ مَلَ الرُّطَبِ وَكُلُّ وَاحِدِمَقْصُودٌ فِي الْاَكِيلِ بُعِلَافِ الشِّرَاءِ لِآنَهُ يُصَادِفُ الْجُمْلَةَ فَيَكُونُ الْكِلُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ يُصَادِفُ الْجُمْلَةَ فَيَكُونُ الْكِلُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْكَثِيرَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلَولُ فِيهِ الْكَثِيرَ

ترجمہاگر کسی نہ یتم کھائی کہ میں بسریعنی ادھ کے پھل نہیں کھاؤں گا۔گراس نے تازہ بالکل پکا ہوا کھالیا تو حائث نہیں ہوگا کیونکہ وہ اوھ پکا نہیں ہے۔ نہیں ہے (۔جیسے یہ کہا کہ میں کچا آ منہیں کھاؤں گا تو پکا ہوا آ م کھا لینے سے حائث نہیں ہوگا۔ای طرح اگریت مھائی کہ میں کھٹا آ منہیں کھاؤں گا تو بہیں ہوگا۔ای طرح اس کے بہیں کھاؤں گا اور نہ میں کھاؤں گا در نہیں کھاؤں گا۔ یہ بہیں کھاؤں گا۔ یہ بہیں کھاؤں گا۔ یہ بہیں کھاؤں گا۔ در یک اس کے بہر کھاؤں گا لیکن اس نے مذہب (یعنی وہ چھوہارہ جودم کی طرف سے یک چکا ہواور باتی ابھی ادھ کچا ہو) کھالیا۔ تو امام ابو صنیف کے نزدیک اس کے بسر کھاؤں گا لیکن اس نے مذہب (یعنی وہ چھوہارہ جودم کی طرف سے یک چکا ہواور باتی ابھی ادھ کچا ہو) کھالیا۔ تو امام ابو صنیف کے نزدیک اس کے

قتم کھائی کہرطب نہیں خریدوں گا پھر بسر کا خوشہ خریدلیا جس مین رطب بھی تھیں حانث نہیں ہوگا

وَ لُوْ حَلَفَ لَايَشْتَرِى رَطْبًا فَاشْتَرَى كِبَاسَةَ بُسْرِفِيْهَا رُطَبٌ لَا يَخْنَتُ لِآنَ الشِّرَاءَ يُصَادِفُ الْجُمْلَةَ وَالْمَغْلُوبُ تَابِعٌ وَلَوْ كَانَتِ الْيَمِيْنُ عَلَى الْآكُلِ يَخْنَتُ لِآنَ الْآكُلَ يُصَادِفُهُ شَيْئًا فَشَيْئًا فَكَانَ كُلِّ مِنْهُمَا مَقْصُوْدًا وَصَازَ كَابِعٌ وَلَوْ كَانَتِ الْيَمِيْنُ عَلَى الْآكُلِ يَخْنَتُ لِآنَ الْآكُلِ يُصَادِفُهُ شَيْئًا فَكَانَ شَعِيْرٍ وَ اكْلَهَا يَخْنَتُ فِي الْآكُلِ دُونَ كَمَا إِذَا حَلَفَ لَا يَشْتَرِى شَعِيْرًا اَوْلَايَا كُلُهُ فَاشْتَرَى حِنْطَةً فِيْهَا حَبَّاتُ شَعِيْرٍ وَ اكْلَهَا يَخْنَتُ فِي الْآكُلِ دُونَ الشِّرَاءِ لِمَا قُلْنَا

تر جہہاوراگر بیتم کھائی کہ رطب نہیں خریدوں گا پھراس نے بسر یعن گرر جھواروں کا خوشہ خرید لیا جس میں رطب یعن پختہ بھی تھوڑے ہیں تو حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ خرید لیا جس ملی کے داوراگر قتم کھانے پر ہوتی یعنی رطب نہیں کھاؤں گا پھراگر گدرخوشہ کے اندر سے رطب کو بھی جو جاتا ہے قو حانث ہوجاتا ہے تو کا خوشہ کھانا تو ایک کے بعدا کہ کھانے میں مطاوں گا پھراگر گدرخوشہ کے اندر سے رطب اور بسر ہرایک مقصود ہوا۔ یعنی اس میں سے کوئی تابع نہ ہوگا۔ اور بیابیا ہوگیا جیسے تسم کھائی کہ میں شعیر یعنی جو نہیں خریدوں گایا ہوتم کھائی کہ جو نہیں کھاؤں گا پھر گیہوں خریدے۔ جن میں جو کے بچھ دانے بھی ملے ہوئے ہیں۔ اور جو کے ساتھ گیہوں کو کھا لیا تو کھانے سے حانث ہوجائے گا۔ کین خرید نے سے حانث ہوجائے گا۔ کین خرید نے سے حانث ہوجائے گا۔ کین خرید نے سے حانث نہیں ہوگا۔ اور کی بتائی ہوئی دلیل کی وجہ ہے۔

فا کرہیعن خریداری توسب کی ایک ساتھ ہوتی ہے اس لئے جب گیہوں زیادہ ہیں تو آئیس کی خریداری ہوگی اور جو کاخرید نائہیں کیا جائے گا۔ لیکن کھانے میں ہرطرح کا دانہ مقصود ہوتا ہے اس لئے گیہوں کے ساتھ جو کا کھا نابھی مقصود ہوا۔ اس لئے حانث ہو جائے گا۔

قتم الهائي گوشت نہيں کھاؤں گا پھرمچھلی کا گوشت کھالياجانث نہيں ہوگا

قَالَ وَلَوْ حَلَفَ لَا يَاكُلُ لَحْمًا فَاكَلَ لَحْمَ السَّمَكِ لَا يَحْنَثُ وَالْقِيَاسُ اَنْ يَحْنَثُ لِآلَهُ يُسَمَّى لَحُمَّافِى الْمُعُولِةِ فِي الْمَاءِ الْمُسْتِحْسَانَ اَنَّ التَّسْمِيةَ مَجَازِيَةٌ لِآنَ اللَّحْمَ مَنْشَأَهُ مِنَ الدَّمِ وَلَادَمَ فِيهِ لِسُكُونِهِ فِي الْمَاءِ وَإِنْ اَكُلَ لَحْمَ حَقِيْقِيًّ اِلْاَلَةُ حَرَامٌ وَالْيَمِيْنُ قَلْيُعْقَدُ لِلْمَنْعِ مِنَ وَإِنْ اَكُلَ لَحْمَ حَقِيْقِيًّ اِلْاَلَةُ حَرَامٌ وَالْيَمِيْنُ قَلْيُعْقَدُ لِلْمَنْعِ مِنَ الْحَرَامِ وَكَذَا إِذَا اَكُلَ كَبِدًا اَوْكِرُشًا لِآلَةُ لَحْمٌ حَقِيْقَةً فَإِنْ نُمُوّهُ مِنَ الدَّمِ وَيُسْتَعْمَلُ السِيعُمَالَ اللَّحْمِ وَقِيْلَ فِي عُرْفِنَا لَا يَحْدَثُ لِآلَةً لَا يُعَدُّ لَحُمًا

ترجمد ١١٠٠٠٠١م محد في جامع صغير مين فرمايا باورا كركس في يتم كهائي كدمين كوشت نبين كهاؤل كالكراس في محلى كا كوشت كهاليا تو حائث نبين

فائدهبعض فقبِاء نے كہاہے كما كوشم كھانے والامسلمان ہوتو حانث ند ہوگا۔اور يمي قول سيح ہے۔

ای طرح اگراس نے جانور کی کیلجی یا او چھڑی کھالی تو بھی حانث ہوجائے گا کیونکہ حقیقت میں یہ بھی گوشت ہی ہے۔ کیونکہ اس کی پیدائش خون سے ہے۔ اور گوشت ہی کی طرح اس کا استعال بھی ہوتا ہے۔۔ اور بعض فقہانے کہا ہے کہ بیحانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہمارے عرف میں وہ گوشت میں شارئیبیں ہوتی ہے۔

فاكده يعنى كليجى يا وجهرى يا تلى مهار يعرف مين كوشت نبين كهلاتى ب_اس كيفتم كهانے والا حانث نبين موگا۔ (الخلاصه المحيط) اور يهن سيح مونا جا ہے۔

تشری کے سن فائدہ سسگوشت کی پیدائش خون سے ہے۔ اور مجھلی میں خون نہیں ہے۔ کیونکہ وہ پانی میں رہتی ہے۔ اور عرف میں مطلق گوشت خرید نے میں مجھلی کی طرف ذہن نہیں جاتا ہے۔ اور قرآن میں پہاڑ کو پیخ اور زمین کوفرش فر مایا۔ حالا نکہ جس نے سم کھائی کہ میں فرش یا بیخ پر نہیں بیٹھوں گاوہ زمین یا پہاڑی پر بیٹھنے سے بالا تفاق حادث نہیں ہوگا۔ گر جب کہ اس کی نیت کی ہو۔ تو اگر گوشت میں مجھلی کے گوشت کی نیت ہوتو امام ابو صنیفہ ہے کہ درد یک بھی حادث ہوجائے گا۔

مسائل

اورا گرکھا گوشت کھایا تو ایک قول میں حانث ہوجائے گا۔امام شافعی واحمد رحمۃ اللہ علیہا کا قول بھی یہی ہے۔اور دوسر بےقول میں حانث نہیں ہو گا اورامام مالک کا یہی قول ہے۔اورا گرسری و پائے کھائے تو حانث ہوگا۔امام شافع کی ابھی یہی قول ہے۔اورا گرول کھایا تو ہمار نے زدیک حانث ہوگا۔کین امام شافع کے نزدیک حانث نہ ہوگا۔اورا گراس نے گوشت نہ کھانے کی تسم میں چربی اور چکتی کی بھی نیت کی تو حانث ہوگا ور نہیں۔امام شافع کی جی تول ہے۔اورا گربیٹھ کی چربی کھائی تو وہ بھی گوشت کے تھم میں ہے۔ یعنی حانث ہوگا۔امام شافع کی بھی یہی قول ہے۔

فتم کھائی چربی نہ کھائے گانہ خریدے گاکونی چربی مرادہوگی

قَالَ وَلَوْ حَلَفَ لَا يَاكُلُ اَوْلَا يَشْتَرِى شَـحْمَالَمْ يَحْنَثْ إِلَّافِى شَحْمِ الْبَطْنِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَة وَقَالَا يَحْنَتُ فِى شَحْمِ الطَّهْ وِ اَيْ عَنْدَ آبِى حَنِيْفَة وَقَالَا يَحْنَتُ فِى شَحْمِ الطَّهْ وِ الْمَارُولَةُ اَنَّهُ لَحْمٌ حَقِيْقَةً السَّحْمِ الطَّهْ وَيَحْصُلُ بِهِ قُوَّتُهُ وَلِهِ ذَا يَحْنِثُ بِاكْلِهِ فِى الْيَمِيْنِ عَلَى اكُلِ الاَتَرِى اَنَّهُ يَنْشَأُ مِنَ الدَّمِ وَيُسْتَعْمَلُ اَسْتِعْمَالَهُ وَيَحْصُلُ بِهِ قُوَّتُهُ وَلِهِ ذَا يَحْنِثُ بِاكْلِهِ فِى الْيَمِيْنِ عَلَى اكْلِ اللَّحْمِ وَلَيْلُ هَذَا بِالْعَرْبِيَّةِ فَامًا اللهُ بِينَه بِالْفَارِسِيَّةِ لَا يَقَعُ عَلَى اللَّحْمِ وَلَيْلُ هَذَا بِالْعَرْبِيَّةِ فَامًا اللهُ بِينَه بِالْفَارِسِيَّةِ لَا يَقَعُ عَلَى اللَّهُ مِن اللَّهُ وَلَا يَاكُلُ لَحْمًا اوْشَحْمَ السَّعْمَالَ اللهُ وَلَوْ حَلَفَ لَا يَشْتَرِى اللَّهُ وَلَا يَاكُلُ لَحْمًا اوْشَحْمَا فَاشْتَرَى الْيَةً اَوْا كَلَهَا لَمْ يَحْنِثُ لِآلَة نَوْعٌ شَالِكُ حَتَّى لَا يُسْتَعْمَلَ اللَّهُ وَلَا يَاكُلُ لَحْمًا اوْشَحْمَا فَاشْتَرَى الْيَةً اوْا كَلَهَا لَمْ يَحْنِثُ لِآلَة نَوْعٌ وَالشَّحُومِ وَالشَّحُومِ وَالشَّحُومِ وَالشَّحُومِ وَالشَّحُومِ وَالشَّحُومِ وَالشَّعُومِ وَالْتَا وَلَا يَاكُلُ اللَّهُ وَلَا يَاكُلُ اللَّهُ وَلَا يَاكُلُ الْمُ اللَّهُ وَلَا يَاكُلُ اللَّهُ مَا وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْقَالُولِ وَلَوْ الْمَالُولُ وَلَا يَاكُلُ وَاللَّهُ وَالْمَالُولُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَالْمَالُولُ اللَّهُ وَالْمَلُولُ الْعُولُ اللْعُولُ اللَّهُ وَالْقُلُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْعُلُولُ اللَّهُ وَالْمَالُولُ اللَّهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللَّهُ وَالْقَالِولُولُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللْهُ وَالْمُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَلَا اللْهُ وَالْمَالِهُ اللْمُولُ اللْمُولُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَالْمُ الْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ الْمُ الْمُلْولُ اللْمُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُعَلِي الْمُعْمِلُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُولِ

ترجمهامام محدّ نے جامع صغیر میں فرمایا ہے کہ اگر کسی نے رقتم کھائی کہ میں حربی انہا میں اور مدوں گا۔ توامام ابو صنیف کے زویک وہ

فا کدہاورا گرفتم کھائی کہ بمری کا گوشت نہیں کھاؤں گا پھر بھیٹریا دنبہ کا گوشت کھالیا تو حانث ہوجائے گا۔اس پرفتو کی ہےاورا گریتم کھائی کے گائے کا گوشت نہیں کھاؤں گا۔ پھر بھینس کا گوشت کھالیا تو حانث نہیں ہوگا۔

تشری میں امام ابوضیفہ اورصاحبین کے درمیان پیٹھ کی چر بی تھم (الظہر کالفظ کہنے میں) اختلاف ہے یعنی امام ابوصنیفہ کے نزدیک پیٹ کی چر بی کے سوائے کسی جانب ہو جائے گا۔اورا گرفاری میں لفظ بیہ کہا تو بیلفظ کسی حالت ہوجائے گا۔اورا گرفاری میں لفظ بیہ کہا تو بیلفظ کسی حال میں تھم الظہر پروا قع نہیں ہوتا ہے۔

فا کدہامام ابوصنیفی گا قول ہی سیح ہے۔الذخیرہ اور طحادی نے کہا ہے کہ یہی قول امام محد وامام شافعی وامام مالک رحمتہ اللہ علیہم کا ہے۔اورا گراس نے پیٹھ کی چربی کی بھی نیت کی ہوتو بالا تفاق حائث ہوجائے گا۔اور کافی میں ہے کہ چربی چارتشم کی ہوتی ہے۔

نمبرا پیٹے کی چربی۔ نمبر وہ چربی جوہڈی سے ملی ہوتی ہے۔ نمبر وہ چربی جوآنوں پر ہوتی ہے۔ ائمہ کا مذکورہ اختلاف ان ہی تیوں قسموں میں ہے۔ نمبر پیٹ کی چربی میں کو کی اختلاف نہیں ہے۔

قتم کھائی کہاس گندم کونہیں کھاؤں گا چبائے بغیر کھانے سے حانث نہیں ہوگا

وَمَنْ حَلَفَ لَايَاكُلُ مِنْ هَذِهِ الْحِنْطَةِ لَمْ يَخْنِثُ حَتَّى يَقْضِمَهَا وَلَوْ آكُلَ مِنْ خُبْزِهَا لَمْ يَخْنِثُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَقَالَا إِنْ آكُلَ مِنْ خُبْزِهَا حَنَثَ آيْضَالِآنَهُ مَفْهُوْمٌ مِنْهُ عُرْفًا وَلَا بِي حَنِيْفَةَ آبَّ لَهُ حَقِيْقَةٌ مُسْتَعْمَلَةٌ فَإِنَّهَا تُعْلَى وَتُقْلَى وَتُقْلَى وَتُقْلَى وَتُقْلَى وَتُوْكُلُ قَصْمَا وَهِى قَاضِيَةٌ عَلَى الْمُجَازِ الْمُتَعَارَفِ عَلَى مَاهُوَ الْاصْلُ عِنْدَهُ وَلَوْقَصَمَهَا حَنَثَ عِنْدَهُمَا هُوَ الصَّحِيْحُ لِعُمُومُ الْمَجَازِ كَمَا إِذَا حَلَفَ لَا يَضَعُ قَدَمَهُ فِي دَارِقُلَانِ وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ فِي الْخُبْزِ حَنَثَ آيْضًا

ترجمہاگرکی نے تم کھائی کہ میں اس گیہوں سے نہیں کھاؤں گا تو جب تک ان کو چہا کر نہیں کھائے گاوہ حانث نہیں ہوگا۔اوراگر گیہوں کے
آئے سے روٹی پکا کر کھائی تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک حانث نہیں ہوگا۔کین صاحبین نے فرمایا کہ اگر اس کی روٹی بھی کھائی جب بھی حانث ہو
جائے گا۔کیونکہ عرف میں اس تتم سے روٹی کھانا بھی سمجھا جاتا ہے۔ یعنی اس کی روٹی بھی نہیں کھاؤں گا۔اورامام ابو حنیفہ گی دلیل ہے کہ گیہوں
کھانے کے حقیق معنی بھی مستعمل ہیں۔کیونکہ گیہوں ابال کراور بھون کر چہا کر بھی کھائے جاتے ہیں۔اور جو حقیقت مستعمل ہووہ متعارف مجاز سے حانث ہو اعلی وارفع ہوتی ہے۔جبیا کہ امام اعظم کے نزدیک اصل مقرر ہے۔اوراگر اسے چہا کر کھایا تو صاحبین کے نزدیک بھی عمومًا مجاز کی وجہ سے حانث ہو

تشری سیسورت مسئلہ بیہ کو آگر کمی مخص نے قتم کھائی۔ میں گندم نہیں کھاؤں گا۔ تو وہ اس وقت تک حانث ندہ وگا۔ جب تک اسے چبا کرنہ کھائے۔ کیونکہ کسی چیز کو کھانے کا تمل اس وقت واقع ہوگا۔ جب اسے چبایا جائے ''اکل'' (کھانا) بھی ایک تمل ہے۔ اس کیلئے تین باتوں کا ہونا ضروری ہے۔ ا۔ چبانا ۲۔ نگلنا ۳۔ ایصال فی الجوف (پہیٹ میس پہنچانا)

ندکوره صورت میں امام ابوطنیفہ آورصاحین (امام ابو یوسف آورامام می) کے مابین اختلاف ہے مجو شداختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جس لفظ کے دو معنی (حقیقی اور مجازی) مراد لئے جا سکتے ہوں تو امام ابوطنیفہ کے نزدیک وہ لفظ حقیقی معنی میں مستعمل ہوگا۔ جبکہ صاحبین اسے مجازی معنی کیلئے استعمال کرتے ہیں۔ چونکہ 'اکل' کے حقیقی معنی چبا کر کھانے کے متقاضی ہیں۔اسلئے امام ابوطنیفہ کے نزدیک جب تک گندم چبا کرنہ کھائی جائے گی۔اس وقت تک حالف پر حث مستزم نہ ہوگا۔ خواہ وہ گندم ابلی ہوئی ہوئی ہوئی کیونکہ یہ چپا کر کھائی جاتی ہے۔ البذا ''اکل' کا حقیقی معنی (یہاں پر) زیادہ قابل ترجے ہے۔

فتم کھائی اس آٹے ہے نہیں کھائے گا پھراس کی روٹی کھالی حانث ہوجائے گا

قَالَ وَلَوْحَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَٰذَا الدَّقِيْقِ فَاكُلَ مِنْ خُبْزِهِ حَنَتَ لِاَنَّ عَيْنَهُ غَيْرُ مَاكُولِ فَانْصَرَفَ اللَّي مَايُتَّخَذُ مِنْهُ وَلَوْ الْسَتَقَّةُ كَمَا هُوَلَا يَخْبُرُهُ هُوَ الصَّحِيْحُ لِتَعَيُّنِ الْمَجَازِ مُرَادًا وَلَوْحَلَفَ لَا يَأْكُولُ خُبْزُ افَيَمِيْنَهُ عَلَى مَايُعْتَادُ آهُلُ الْمِصْرِاكُلَّهُ خُبْزُ اوَ ذَالِكَ خُبْزُ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيْرِ لِآنَّهُ هُو الْمُعْتَادُ فِي غَالِبِ الْبُلْدُان وَلَوْ آكلَ مِنْ خُبْزِ الْقَطَائِفِ الْمَعْتَادُ فِي غَالِبِ الْبُلْدُان وَلَوْ آكلَ مِنْ خُبْزِ الْقَطَائِفِ لَا يَعْرَبُ اللّهُ مَنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

ترجمہقد وریؓ نے کہاہے کہ اگر کسی نے بیتم کھائی کہ میں اس آئے سے نہیں کھاؤں گا۔ پھراس کی پکی ہوئی روٹی کھائی تو حانث ہوجائے گا
کیونکہ آٹا بعینہ نہیں کھایا جاتا ہے۔ اس لئے اس آئے سے جو چیز بنا کرکھائی جائے گی وہی مراد ہوگی۔ اورا گر آئے کو ای طرح پھا تک کرکھالیا یا منہ
میں رکھ کرنگل لیا تو حانث نہیں ہوگا۔ یہی قول صحیح ہے۔ کیونکہ اس جگہ بجازی معنی ہی مراد لینا متعین ہے۔ اورا گریتم کھائی کہ میں روٹی نہیں کھاؤں گا
تو اس قسم میں وہی روٹی واجل ہوگی جوعموما اور عاد تا اس شہر میں کھائی جاتی ہو۔ اور وہ جو یا گیہوں کی روٹی ہوگی۔ کیونکہ اکثر شہروں میں یہی روٹیاں
کھائی جاتی ہیں۔ اورا گرفطا کف (چار مغزیفنی کھیرا۔ کدو خربوزہ۔ ککڑی اور بادام کے بیجوں کے مغزی سے تیار کی ہوئی روٹی کھائی تو حانث نہ ہوگا۔
کیونکہ عموما اسے مطلقاً روٹی نہیں کہتے ہیں۔ لیکن اگر اس کی بھی نیت کی ہوتو حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ کہنو والے کے کلام کے یہ معنی مراد لئے جا
سکتے ہیں۔ اس طرح اگر اس نے عراق میں چاول کی روٹی کھائی تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہاں کے رہنے والوں میں اس کی عادت نہیں ہے۔ اورا گر
سکتے ہیں۔ اس طرح اگر اس نے عراق میں چاول کی روٹی کھائی تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہاں کے رہنے والوں میں اس کی عادت نہیں ہے۔ اورا گر
سکتے جیں۔ اس طرح اگر اس نے عراق میں چاول کی روٹی کھائی تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہاں کے رہنے والوں میں اس کی عادت نہیں ہے۔ اورا گر

فتم کھائی بھنا ہوانہیں کھائے گا گوشت مراد ہوگا

وَلَوْحَلَفَ لَا يَأْكُلُ الشِّوَاءَ فَهُو عَلَى اللَّحْمِ دُوْنَ الْبَاذِنْجَانِ وَالْجَزَرِلِانَّهُ يُوَادُبِهِ اللَّحْمُ الْمَشْوِيُّ عِنْدَ

اشرف الهدايش الدوم ايسسط المستسلط المستسلط المستسلط المستسلط المستسلط المستسلط المسترث الدوم المسترث الدوم المسترث ال

ترجمہاوراگریشم کھائی کہ میں بھنا ہوائییں کھاؤں گا۔تواس کا اطلاق فقط گوشت پر ہوگا۔اور بیگن اور گا جر وشکر قند پرنہیں ہوگا۔ کیونکہ جرف بھنا ہوا کہنے سے بھنا ہوا گوشت ہی مراد ہوتا ہے۔اوراگر اس نے انڈے وغیرہ بھنے ہوئے کی نیت کی ہوتو حقیقی معنی پائے جانے کی وجہ سے نیت کے مطابق قتم واقع ہوجائے گی۔اوراگریہ ممائی کہ میں طبخ یعنی پکائی ہوئی چیز نہیں کھاؤں گا تو اس قتم کا اطلاق پکائے ہوئے گوشت پر ہوگا۔ یہ استحمانی تھم عرف کے اعتبار سے ہے۔اس کی وجہ بیے کہ جر پکائی ہوئی چیز کوشم میں داخل رکھنا مشکل ہے اس لئے اس کے فاص معنی ہی مراو لئے جائیں گے۔جورائح ہوں یعنی پائی میں پکایا ہوا گوشت لئے اس کے فاص معنی ہی موقو اس کی بات کی تقدیق جائیں گے۔جورائح ہوں یعنی پائی میں پکایا ہوا گوشت لئے اس نے گوشت کے علاوہ کسی دوسری چیز کی بھی نیت کی ہوتو اس کی بات کی تقدیق کی جائے گی۔کیونکہ ایسا ہونے سے خود اس پر تی زیادہ لازم آتی ہے۔اوراگر اس نے پکائے ہوئے گوشت کا شور بہ بھی کھایا تو بھی ھائے تھی۔ اس لئے اسے بھی طبخ کہا جاتا ہے۔
گا۔کیونکہ اس میں بھی گوشت کے اجزاء پائے جائے ہیں۔اس لئے اسے بھی طبخ کہا جاتا ہے۔

تشری مصل بیکتم کے الفاظ سے وہ معنی مراد لیئے جائیں مے جوعرف میں معتبر ہوں اوران کارواج ہو شری یا لغوی معنی غیر معتبر ہوں مے۔ قشم کھائی کہ سرنہیں کھائے گاسر کا اطلاق سریر ہوگا

وَ مَنْ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ الرُّؤُسَ فَيَمِيْنُهُ عَلَى مَايُكُبَسُ فِى التَّنَالِيْرِ وَيُبَاعُ فِى الْمِصْرِويُقَالُ يَكُنِسُ وَ فِى الْجَامِعِ السَّغِيْرِ وَلَوْحَلَفَ لَا يَأْكُلُ وَأُسَافَهُوَ عَلَى رُؤْسِ الْمَقَرِوالْغَنَمِ عِنْدَابِيْ حَنِيْفَةَ وَقَالَ اَبُوْ يُوسُفَ وَمُحَمَّدُ عَلَى الْعَنْمِ خَاصَّةً وَفِي وَمَنِهِ فِيهِمَا وَفِي زَمَنِهِ مِا فِي الْعَنَمِ حَاصَّةً وَفِي زَمَانِنَا الْعُرْفُ فِي زَمَنِهِ فِيهِمَا وَفِي زَمَنِهِ مَا فِي الْعَنْمِ حَاصَّةً وَفِي زَمَانِنَا يُفْتَى عَلَى حَسْبِ الْعَادَةِ كَمَاهُوالْمَذْكُورُ فِي الْمُخْتَصَرِ

ترجمہاورا گریتم کھائی کہ میں سریاں (سرے مغزوغیرہ) نہیں کھاؤں گاتواس کی تم سے مرادوہ سریاں (مثلاً بحری بھیڑ کا سروغیرہ) ہوں گ جوتنوروں میں پکائی جاتی ہیں اور شہروں میں فروخت کی جاتی ہیں۔اور جامع صغیر میں مذکور ہے کہ آگرفتم کھائی کہ میں سری نہیں کھاؤں گاتوا مام ابو حنیفہ ّ کے نزدیک میں مگائے اور بحری دونوں کی سریوں پرواقع ہوگی۔اور صاحبین ؓ نے فرمایا کہ فقط بحری کی سری سے تسم متعلق ہوگی۔ بیا ختال ف اپنے اپنے زمانہ کے اختلاف سے ہے۔ چنانچیام م ابو حنیفہ ؒ کے زمانہ میں گائے اور بحری دونوں کی سری پریولا جاتا تھا۔اور مارے زمانہ میں جیسی عادت ہو ویسائی فتو کی دیا جائے گام مختصر قد وری میں یہی مذکور ہے۔۔۔۔۔

تشری ۔۔۔۔۔الغرض کہ یمین کے باب میں وہ خاص 'مری' مراد ہوگی جواز روئے عرف لوگوں میں کھانے کے طور پر استعال ہوتی ہے۔مطلق ''مری'' سے کھائے جانے والے یا گوشت والے ہر جانور کی سری مراد نہ ہوگی۔مثلاً پر ندول کی''مری'' انسان گوشت والا ہے۔خزیر کا گوشت بھی یورپ میں کھایا جاتا ہے۔اگر چراسلام میں یدونوں گوشت حرام ہیں ۔لیکن کیم (گوشت والا) ہونے کے باعث ان پر (انسان حیوان ناطق ہے) جانداریا جانور وحیوان کا اطلاق ہوتا ہے۔ چنانچران دونوں کی''مری'' وغیرہ ذ لک مراد نہ ہوگی۔ کیونکہ عرف عام میں عادة یا شاذ و نادر بھی آئیں (انسان بخزیر) کھایا نہیں جاتا۔ جب عرف میں ان جانوروں کی سری (جن کا گوشت کھایا جاتا ہے) کھانے سے حالف پر حدث لازم نہیں آتا۔ جن

دریں اثناءامام ابوحنیفہ کے پہلے قول کے مطابق اون ، گائے ، ہمری (تینوں کی) سریاں کھانے سے حالف پر حث لازم آیا ہے۔ لیکن بعد میں امام ابوحنیفہ نے اور شک کی ''سری'' کھانے سے وہ (حالف) حانث موجائے گا۔ جبکہ صاحبین (امام ابو پوسف و محرف کے کر دیک صرف '' ہمری کی سری'' کھانے سے حالف پر حث مسترم ہوگا۔ اونٹ کی سری پر بالا تفاق میں واقع نہ ہوگا۔ کیونکہ اونٹ کی سری کی عرف میں خرید و فروخت تو ہوتی ہے لیکن اسے (اوٹٹ کی سری کو کھایانہیں جاتا۔ تعمیل میں کا تعمین کا تعمین کی اس کی تعمید کے پیش نظر تعمیل میں کا تعمین نے کہا واٹ کی سری کھائی نہیں جاتی داسلئے مقصود اصلی کی عدمیت کے پیش نظر تعمیل میں کا تعمین نے کہا ہوئے۔ کا تعمین نے کہا ہوئی ہے۔

اس طرح ندکورہ صورت میں متعذر نعل ہے بیخے کیلئے خاص جانوروں (گائے وہکری وغیرہ) کی مخصوص ''سری' مراد لی گئی ہے۔جو کہ لوگول، کے مقصود اصلی (کھانے) پرمحمول ہوتی ہے۔اس طرح ہیں میں مکڑی، چھلی، چڑیوں کی سریاں واخل نہیں۔ کیونکہ انہیں کھایا جاتا ہے نہ کہ ان کی خرید وفروخت ہوتی ہے۔ بایں وجہ کہ ان کی سریوں میں ہڈیوں کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔اسلئے عرف عام میں ان کی سریاں کھانے کے قابل نہیں۔ چنانچہ ان (کمڑی، پھنلی وغیرہ کی) سریوں پر ہمین کے تھم کا اطلاق نہ ہوگا۔

امام ابوطنیفہ اورصاحبین کے درمیان سریوں کے اختلاف کی دجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ان حضرات کے زمانے میں سریوں کے حوالے ہے عرف عام مختلف تھا۔ امام ابوطنیفہ کے زمانے میں عرفا جوسریاں بیجی اور کھائی جاتی تھیں وہ گائے اور بکری کی سریاں ہوتی تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام ابوطنیفہ نے اپنے زمانے کے عرف عام کو معتبر متصور کر کے اس میں استعمال ہونے والی گائے اور بکری کی 'سری' کو بمین کے تھم میں وافل کیا ہے۔ جہداں پر بھی جبد صاحبین نے اپنے زمانے کے عرف کو کو فور کھتے ہوئے اس میں مستعمل صرف بکری کی 'سری' پر بمین کا تھم مافز العمل کیا ہے۔ یہاں پر بھی وہی قاعدہ کلیے کارفر ماہے جو گذشتہ صورت میں بیان کیا گیا ہے۔ یعنی بمین کے مطلق لفظ سے صرف وہی معنی ومفہوم مراد ہوگا جو عرف عام میں مستعمل ومعتبر ہوگا۔ ایک صورت میں لغوی وشرعی معنی ومفہوم مراد نہ ہوں گے۔ یہی وجہ ہے کہ مذکورہ صورت پر منی متن کے آخری سطور میں و فسی ذمیان و میں خات میں مستعمل میں مستعمل کرتے ہیں۔ یمین پر من کی مطلق لفظ سے وہی ''معنی' مراد ہوگا خواہ وہ گائے کی تسری پر منظم تی ہو یا بکری کی از روئے عرف عام لوگ جو ''سری' استعمال کرتے ہیں۔ یمین پر منی مطلق لفظ سے وہی ''معنی' مراد ہوگا خواہ وہ گائے کی تسری پر منظم تی ہو یا بکری کی سری پر سب عادت معنی کے مطابق دیا جائے گا۔

۔ واضح رہے کہ پاکستان کے عرف میں بکری کی سری عموماً استعال کی جاتی ہے اور گائے کی سری ضمناً مستعمل ہوتی ہے۔اس سے امام ابو حنیفیہ ّ کے زمانے کا عرف قریب قریب اور صاحبین ؓ کے زمانے کا عرف قریب الاقرب معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

قتم کھائی کہ فاکھ نہیں کھائے گا پھرانگور،انار،ترخر ما،ککڑی، کھیرا کھایا تو حانث نہیں ہوگا

قَالَ وَإِنْ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ فَاكِهَةً فَآكَلَ عِنَبًا آوْرُمَّانًا آوْرُطَبًا آوْقِنَّاءً آوْجِيَارًا لَمْ يَخْنِثُ وَإِنْ آكَلَ تُفَاحًا آوْبِطِيْخُا آوْمُشْمِهُمَّا حَنَتَ وَهَذَا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَقَالَ آبُوْيُوسُفَ وَ مُحَمَّدٌ خَنَتُ فِي الْعِنَبِ وَالرُّطَبِ وَالرُّمَّانَ آيْضًا وَالْاصْلُ آنَّ الْفَاكِهَةَ اِسْمٌ لِمَايُتَفَكَّهُ بِهِ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ آيُ يُتَنَعَّمُ بِهِ زِيَادَةً عَلَى الْمُعْتَادِ وَالرُّطَبُ وَ الْيَابِسُ فِيْهِ سَوَاءٌ بَعْدَ آنُ يَّكُونَ التَّفَكَةُ بِهِ مُعْتَادُ احَتَّى لَا يَخْنِثَ بِيَابِسِ الْبِطِيْخِ وَهَذَا الْمَعْنَى مَوْجُودٌ فِي التَّفَّاحِ

ترجمہامام محد نے جامع صغیر میں فرمایا ہے کہ اگر کسی نے قتم کھائی کہ میں فاکھ نہیں کھاؤں گا پھراس نے انگوریا انار ہے انازہ فرمایا کھڑی یا گھرا کھایا تو حائث نہیں ہوگا۔اور اگرسیب یا خربوزہ یا کشش (خوبانی، زرد آلو) کھائی تو حائث ہوجائے گا۔اور سے امام ابوضیفے گا قول ہے اور صاحبین نے فرمایا ہے کہ انگورو تازہ خرما اور انار کھانے ہے بھی حائث ہوجائے گا۔اس مسلم کی اصل بیہ ہے کہ فاکہ الی چیز کو کہتے ہیں جس کے ساتھ تھا کہ یا جائے تعین اصلی اور معمول کے فذا ہے زیادہ بطور عیش یعنی زیادتی مزہ کے لئے کھایا جائے خواہ کھانے نے پہلے ہویا کھانے کے بعد ہواور جس چیز جائے تھی اور معمول کے فذا ہو تازہ ہو نا برابر ہے۔ یہاں تک کہ خشکہ خربوزہ سے حائث نہیں ہوتا ہے بعن خشک خربوزہ کہیں کے ساتھ الی عیش کی عادت جاری ہوتو اس کا خشک و تازہ ہو نا برابر ہے۔ یہاں تک کہ خشکہ خربوزہ سے حائث نہیں ہوتا ہے بعن خشک خربوزہ کہیں استعمال نہیں ہوتا ہے۔اب چونکہ تفلہ کے میٹ خشکہ خربوزہ ہیں تو ایک چیزوں کے کھانے سے حائث ہوجائے گااور کوئی اور کھی اور کھی اور کھی اور کھی موجود ہیں۔اس لئے ان کے کھانے سے حائث نہیں ہو ہو کہ کوئی اور کھی اور کھی اور کھی موجود ہیں۔کوئکہ دوسر نے تو اکہ ہیں یہ گاری ان اور واجود ہیں۔کوئکہ دوسر نے تو اکہ ہیں یہ کہی موجود ہیں۔کوئکہ دوسر نے تو اکہ ہیں یہ بطور دوائے استعمال کی جاتی ہیں۔اس لئے ان میں مردن نہ نہ میں ہو کہ کے ونکہ ان کا ستعمال انسانی زندگی کی ضرور ہے تھی ہوااور ایک وجہ سے ان میں ہے جو خشک ہو جو کہیں۔ کو جو بیات ہیں۔اس میں جو خشک ہو جو کہیں۔

فاكدهمحيط مين كهائب كمرف مين جوچيز عاد تا تفكه كيطور پركهائي جاتى جودبى فواكهه مين شامل بورنهمين اوريبي قول بهتر ب_

فتم کھائی کہ ادام سے نہیں کھاؤں گا،ادام کامصداق

قَالَ وَلَوْ حَلَفَ لَا يَاٰتَدِمُ فَكُلُّ شَيْءِ إِصْطُبِغَ بِهِ إِدَامٌ وَالشَّوَاءُ لَيْسَ بِإِدَامٍ وَالْمِلْحُ إِدَامٌ وَهُ لَا عَنْدَ آبِي حَنِيْفَة وَآبِي يُوسُفَّ وَقَالَ مُحَمَّدٌ كُلُّ مَايُؤْكُلُ مَعَ الْخُبْزِ عَالِبًا فَهُوَإِدَامٌ وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِي يُوسُفَّ لِآنَ الإدَامَ مِنَ الْمُوافَقَةُ وَكُلُّ مَايُؤْكُلُ مَعَ الْخُبْزِ مُوَافِقٌ لَّهُ كَاللَّحْمِ وَالْبَيْضِ وَنَحْوِهِ وَلَهُمَا آنَّ الْإِدَامَ مَا يُولُكُلُ مَعَ الْخُبْزِ مُوَافِقٌ لَهُ كَاللَّحْمِ وَالْبَيْضِ وَنَحْوِهِ وَلَهُمَا آنَ الْإِدَامَ مَا يُولُكُلُ وَخَلُ اللَّهُ اللَّكُمُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْعُلَى اللَّهُ الْمُعْلِى اللَّهُ اللَّ اللَّهُ الللَّهُ ا

ترجمهام مخر نے جامع صغیر میں فرمایا ہے کہ۔ اگر کسی نے یہ تم کھائی کہ میں ادام (سالن) کے ساتھ نہیں کھاؤں گا۔ تو ہروہ چیز جوروٹی کے ساتھ بیا کرکھائی جائے وہ ادام ہے۔ اس بناء پر بھونا ہوا گوشت ادام نہیں ہوگا (۔ کیونکہ یہ نہا بغیرروٹی کے کھایا جاتا ہے) اور نمک ادام ہوا (کیونکہ اسے دوٹی سے لگا کر کھایا جاتا ہے) یہ قول امام ابو حذیفہ دابو یوسف کا ظاہر الروایہ ہے۔ اور امام محر نے فرمایا ہے کہ ہروہ چیز جوعموما روٹی کے ساتھ

ناشته ندكرنے كى قتم اٹھائى غدا كااطلاق كون سے كھانے پر ہوتا ہے

وَإِذَا حَلَفَ لَا يَتَعَدُّى فَالْعَدَاءُ الْا كُلُ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى الْظُهْرِ وَ الْعِشَاءِ مِنْ صَلُوةِ الظُّهْرِ اللَّى نِصْفِ اللَّيْلِ لِآنَّ مَا بَعْدَا لزَّوَالِ يُسَمَّى عِشَاءً وَلِهِذَا يُسَمَّى الظُّهُرُ اَحَدَ صَلَاتِى الْعِشَاءِ فِي الْحَدِيثِ وَالسُّحُورِ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ اللّي طُلُوعِ الْفَجْرِ لِآنَهُ مَا حُوْدٌ مِنَ السَّحْرِوَ يُطْلَقُ عَلَى مَا يَقُرُبُ مِنْهُ ثُمَّ الْعَدَاءُ وَالْعِشَاءُ مَا يُقْصَدُ بِهِ الشَّبْعُ عَادَةً وَيُعْتَبَرُ عَادَةُ آهُلِ كُلَّ بَلْدَةٍ فِي حَقِّهِمْ وَيُشْتَرَطُ آنْ يَكُونَ آكُثَرَ مِنْ نِصْفِ الشَّبْعِ

ترجہاگرکی نے عربی میں بیتم کھائی لا اتبعدی (نقط کے ساتھ غین اور بغیر نقط کے دال کے ساتھ) (میں ناشتہ نہیں کروں گا) میں غداء نہیں کھانے کو کہا جاتا ہے جو آفا ہو نظنے کے بعد سے ظہر تک ہو۔اورعشاء اس کھانے کو کہا جاتا ہے جو ظہر کی نماز کے بعد سے آدمی رات ہوجا نے تک کھایا جاتا ہے ۔ کیونکہ زوال کے بعد کے وقت کو عشاء کہا جاتا ہے۔ اس لئے حدیث میں (میر بے خیال میں بجائے ظہر کہا مغرب ہونا چاہئے ۔ انہ کھایا جاتا ہے۔ کیونکہ زوال کے بعد کے وقت کو عشاء کہا جاتا ہے۔ اس لئے حدیث میں کتاب الصلا ہ کے باب ہو میں مغرب ہونا چاہئے۔ قامی) ظہر کی نماز کو عشاء کی دونماز وں میں سے ایک نماز کہا گیا ہے۔ (بیصدیث صحیبین میں کتاب الصلا ہ کے باب ہو میں سے ایک نماز کہا گیا ہے۔ (بیصدیث صحیبین میں کتاب الصلا ہ کے باب ہو میں سے جرکے انکر نہیں کھایا جاتا ہے۔ پھر غداء اور عشاء اس کو کھانا کہا جاتا ہے جس سے جرخص کو اس کی عادت کے مطابق سیری مقصود ہو۔ یعنی اگر کسی نے حرکے انکر نہیں کھایا جاتا ہے۔ پھر غداء ورعشاء اس کو کھانا کہا جاتا ہے جس سے جرخص کو اس کی عادت کے مطابق سیری مقاوت ہو کہا گائی معتبر ہے۔ اس کے لئے شرط ہے کہا کہا کہا جاتا کھالے جس سے پیٹ کو آدمی ہے اس کے حق میں آئیس کی عادت کے مطابق معتبر کی مواد چند محصوص چنریں تھیں ہوئی اور جرچنز پر صادق ہوگی۔ بعد میں آگر اس نے کہا کہ اس سے میری مواد چند مخصوص چنریں تھیں سب مراد نہیں ہوئی۔ کو کہا کہا سی تھی ہوئی ہیں تھی جو تھیں ہوئی ہوئی سے اگر میں نہیں ہوئی۔ کو کہا جاتا کھائے ہوئی ہوئیں ہوئی۔ کو کہا اور جب عموم نہیں ہوئی۔ کو الوائکہ موجودہ صورت میں پہنچ ، کھا اور جب عموم نہیں ہوئی۔ کو کہا کہا کہا ہے کہا گائی ہوئیں۔ ہوئی کو تو نہیں ہوئی۔ کو کہا جاتے کہا گائا وغیرہ کی صورت میں نہوئی ہوئی۔ اور جب عموم نہیں ہوئی۔ نہوں کہا جاتے کہا گائی ہوئی ہوئی۔ خصوص کی نہیں ہوئی۔ دور جب عموم نہیں ہوئی۔ خصوص کی نہیت کو مؤمیں ہوئی۔

فأكذهالبندا كركير اوغيره بيان كرديا بمو پيروون كرے كدميں نے تواس سے اس تىم كاكير امرادليا تھا۔ توالي صورت ميں شخصيص ہوسكتى ہے۔

اگرکها ان لبست او اکلت او شربت فعبدی حر پھرکہامیری بیمراد ہے قضاء تقدیق نہیں کی جائے گ

وَمَنْ قَالَ اِنْ لَبِسْتُ اَوْاكُلْتُ اَوْشَوِبْتُ فَعَبْدِى حُرُّوقَالَ عَنَيْتُ شَيْئًا دُوْنَ شَىٰ ءٍ لَمْ يُدَيَّنُ فِي الْقَضَاءِ وَعَيْرِهِ لِآنَّ النِّيَّةَ اِنَّمَا تَصِحُّ فِي الْمَلْفُوْظِ وَالثَّوْبُ وَمَايُضَاهِيْهِ غَيْرُ مَذْكُوْ لِ تَنْصِيْصًا وَالْمُفْتَضَى لَا عُمُوْمَ لَهُ فَلَعَتْ نِيَّةُ التَّخْصِيْصِ فِيْهِ وَإِنْ قَالَ إِنْ لَبِسْتُ ثَوْبًا أَوْ أَكُلْتُ طَعَامًا أَوْشَوِبْتُ شَرَابًا لَمْ يُدَيَّنُ فِي الْقَضَاءِ خَاصَّةً لِآلَهُ نَكِرَةُ فِي مَحَلِّ الشَّرْطِ فَتَعُمُّ فَعَمِلَتْ نِيَّةُ التَّخْصِيْصِ فِيْهِ إِلَّالَّهُ خِلَافُ الظَّاهِرِ فَلَا يُدَيَّنُ فِي الْقَضَاءِ

ترجمہاوراگراس طرح کہا کہ اگر میں نے کیڑا پہنایا کھانا کھاپایا کوئی چیز پی تو میراغلام آ زاد ہے۔اس کے بعدا گر شخصیص کا دعویٰ کیا تو دیا ٹنا اس کی تصدیق ہوگی لیکن قاضی اس کی تصدیق نہیں کر سے گا۔ کیونکہ جولفظ اس نے بیان کیا ہے بعنی کپڑا اور کھانا وغیرہ تو وہ شرط ہونے کے ساتھ کرہ ہے اس لئے وہ عام ہوگیا اور اب اس میں خاص کرنے کی نیت اثر کر ہے گی لیکن سے بات طاہر کے خلاف ہے۔ چنا نچے قاضی اس کی تصدیق نہیں کرے گا۔

فتم کھائی کہ دجلہ سے نہیں ہے گا پھر برتن سے پی لیا حانث نہیں ہوگا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَشُرَبُ مِنْ دَجُلَةَ فَشَرِبَ مِنْهَا بِإِنَاءٍ لَمْ يَخْنِثُ حَتَّى يَكُرَعَ مِنْهَا كَرْعًا عِنْدَابِي حَنِيْفَةً وَقَالَا إِذَا شَرِبَ مِنْهَا بِإِنَاءٍ يَحْنِثُ لِآنَّهُ مُتَعَارَفُ الْمَفْهُوْمِ وَلَهُ أَنَّ كَلِمَةَ مِنْ لِلتَّبْعِيْضِ وَ حَقِيْقَةٌ فِي الْكُوْعِ وَهِي إِذَا شَرِبَ مِنْهَا بِإِنَاءٍ يَحْنِثُ بِالْكُوْعِ إِجْمَاعًا فَمَنَعَتِ الْمَصِيْرُ إِلَى الْمَجَازِوَإِنْ كَانَا مُتَعَارَفًا وَإِنْ حَلَفَ لَا يَشُرَبُ مُسْتَعْمَلَةٌ وَلِهِذَا يَحْنِثُ بِالْكُوْعِ إِجْمَاعًا فَمَنَعَتِ الْمَصِيْرُ إِلَى الْمَجَازِوَإِنْ كَانَا مُتَعَارَفًا وَإِنْ حَلَفَ لَا يَشُرَبُ مُنْ مَاءِ ذَجُلَةً فَشَرِبَ مِنْهَا بِإِنَاءٍ حَنَثَ لِآنَّهُ بَعْدَالُوغُتِرَافِ بَقِى مَنْشُوبًا اللهِ وَهُوالشَّرُطُ فَصَارَ كَمَا إِذَا شَرِبَ مِنْ مَاءِ ذَجُلَةَ فَشَرِبَ مِنْهَا بِإِنَاءٍ حَنَثَ لِآنَّهُ بَعْدَالُوغُتِرَافِ بَقِى مَنْشُوبًا اللهِ وَهُوالشَّرُطُ فَصَارَ كَمَا إِذَا شَرِبَ مِنْهَا فِي الْمُعَلِي مَنْ مَاءِ نَهْرٍ يَأْخُذُ مِنْ دَجُلَةً فَشَرِبَ مِنْهَا بِإِنَاءٍ حَنَثَ لِآنَهُ بَعْدَالُوغُتِرَافِ بَقِى مَنْشُوبًا اللهِ وَهُوالشَّرُطُ فَصَارَ كَمَا إِذَا شَرِبَ مِنْهُ وَلُولُ مَنْ وَجُلَةً فَا مِنْ مَاءٍ نَهْ لِيَاءُ فَا مَنْ مَاءً نَهُ إِلَا عُرَاقًا مِنْ مَاءً نَهُ وَلَهُ اللهُ عَلَمُ اللْمُ اللهُ الْعِيْمِ وَالْعَلَقُ فَيْ اللّهُ مَنْ وَهُواللّهُ مَنْ مَاءً فَا إِلَاهُ مَنْ مَاءً نَهُ لِي الْحَامُ الْمُ مَنْ مَاء مَنْ مَاء اللّهُ الْمَا الْوَالِمُ اللّهُ مُعَالِلَا اللّهُ مَلْ مَا عَلَيْهُ مَا مُنْ عَلَالُهُ الْعِلْمُ الْمُ الْمُعَلِّي الْمُعَلِّي الْمَنْ مُنْ الْمُعَلِي الْمُ الْمَالِقُ الْمُ الْمُ الْمَالِمُ الْمَالِقُ مَلْ الْمَاءِ الْمُ الْمَا الْمُ اللّهُ الْمُ الْمُ الْمِالَاقُ الْمُنْ الْمُ الْمَاء الْمُعْولِولُ الْعَلَى الْمُؤْلِقُ الْمِلْمُ اللّهُ الْمَالِولُولُ الْمُالِمُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ الْمُ الْمُلْمُ الْمَالِمُ الْمُ الْمُلْمُ الْمُعُوالِلْمُ الْمُ الْمُعْمَالِ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُعَالِقُ اللْمُ الْمُؤْمُ الْمُعُولُ اللّهُ الْمُعُلِقُ الْمُعْمِى الْمُعُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُ اللْمُ الْمُنْمُ الْمُ اللْمُ الْمُلْعُلُ

ترجمہ قد وری نے کہااوراگر کسی نے یہ سم کھائی کہ میں دریائے دجلہ سے پائی نہیں پیون گا۔ پھر کسی برتن سے اس کا پائی نکال کر پی لیا تو امام الوصنیفہ آئے نزد یک حانث نہیں ہوگا۔ یہاں تک کے دریا سے مندلگا کر پی لے۔اورصاحبین رجمہااللہ نے فرمایا ہے کہ برتن سے پائی نکال کر پینے سے بھی حانث ہوجائے گا کیونکہ عرف میں الی تم سے بہی سمجھاجا تا ہے۔اورامام ابوحنیفہ گی دلیل بیہ ہے۔کہ اس کے جملہ میں ''اس میں سے'' کہنے کا بیوفائدہ ہوتا ہے کہ اس میں سے پی تھوڑا پی لے۔اوراس کے حقیق معنی داراس طرح پینا لوگوں میں مروج بھی ہے۔اورای لیون معنی مراد لیناممکن ہے تو جازی معنی لیناممنوع ہے۔اورای لیے اس سے مندلگا کر چینے سے سب کے نزد یک حانث ہوجا تا ہے۔ پس جب حقیق معنی مراد لیناممکن ہے تو جازی معنی لیناممنوع ہے۔اگر چہازی معنی عرف میں رائح ہوں۔اوراگر اس نے تسم کھا کریوں کہا کہ میں دجلہ کے پائی سے نہیں پیوں گاد جلہ سے برتن میں پائی لے کر پی لیا تو حانث ہوگیا۔کیونکہ برتن میں لینے کے بعد بھی وہ دجلہ ہی کا پائی ہے۔اور یہی شرطتھی۔توابیا ہوگیا جیسے دجلہ سے کوئی نہر کا ٹ کر لائی گی۔اور اس نے اس نہر سے پائی بی لیا۔

فاكده حالاتكداس نهر سے بانی پینے سے حانث ہوتا ہے۔اس لئے برتن میں لینے سے بھی حانث ہوجائے گا۔

فتم کھائی ان لم اشوب الماء الذی فی هذا الکوز الیوم فامراته طالق اور کوزے میں یانی نہیں تھا حائث نہیں ہوگا

وَ مَنْ قَالَ إِنْ لَمْ اَشْرَبِ الْمَاءَ الَّذِى فِى هَذَا الْكُوزِ الْيَوْمَ فَامُرَأَتُهُ طَالِقٌ وَلَيْسَ فِى الْكُوزِ مَاءٌ لَمْ يَحْنِثُ فَانِ كَلِه يَعْنِى كَانَ فِيْهِ مَاءٌ فَاهْرِيقَ قَبْلَ اللَّيْلِ لَمْ يَحْنِثُ وَهِذَا عِنْدَ آهِى حَنِيْفَةَ وَ مُحَمَّدٌ وَقَالَ اَبُو يُوسُفَّ فِى ذَالِكَ كُلِه يَعْنِى إِللهِ تَعَالَى وَاصْلُهُ اَنَّ شَرْطَ إِنْعِقَادِ الْيَحِيْنِ وَبَقَائِهِ التَّصَوُّرُ الْمَوْلِينَ يَوْسُفَ لَا كَنَ الْيَحِينَ السَّما تُعْقَدُ لِلْبَرِ فَلاَبُدُمِنْ تَصَوُّرِ الْبِرِّلِيمْكِنَ الْيَجَابُهُ وَلَهُ اللهُ الْمَعْلَ الْمَعْنَ الْيَعْفِدُ الْمَعْلَ اللهُ وَقِي الْمَحْلُونِ وَهُوا لَكُفَّارَةِ وَلَوْ كَانَتِ الْيَعْفِدُ الْمَكْنَ الْمَحْلُولِ الْمَعْلَ وَهُوا لَكُفَارَةً قُلْنَا لَابُكَمِنْ تَصَوُّرِ الْإَصْلِ لِينَعْقِدَ فِى الْمَعْلَ اللهُ وَهِي الْمَحْلُونِ وَلَوْ كَانَتِ الْيَعْفِدُ الْمُولُونُ مَوْلُ اللهُ وَفِى الْوَجِهِ النَّائِي يَعْنَدُ فَى الْمَعْلَ اللهُ وَهُو الْمَعْقَةُ فَفِى الْوَجْهِ النَّائِي يَعْنِدُ أَلِي عَلْمَ الْمَعْلُ وَلَا لَا يَعْفَلُ اللهُ وَقِي الْوَجْهِ النَّائِي يَعْنِدُ فَى الْمَعْلَقِةُ فَفِى الْوَجْهِ الْالْمَالِي يَعْفِدُ الْمُولُونُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى الْعَلَ الْمَعْلَ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى الْمَعْلُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى الْمُولُونُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى الْمُولُونُ اللهُ وَلَوْلُومُ اللّهُ اللهُ وَلَى الْمُولُولُ اللّهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى الْمُولُولُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَى الْمُولُولُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَى الْمُولُولُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الل

فاكده يعنى تم غوس مون كي صورت ميس بنهيس كهاجاتا ب كراكراصل قتم بورى نبيس موسكتى بيتو كفاره كواس كا خليفه مان لياجائ -اس لئ

فائدہ سیعنی جیسے تھم باقی ہونے کے لئے میشرط ہے کداہے پورا کرنائمکن بھی ہو۔ ن طرح تشم مستد،ونے کے داسط بھی میشرط ہے کہل موجود ہو۔

ا كرفتم كهائى ليصعدن السماء يا ليقلبن هذالحجر ذهبا فتم منعقد بو جائر كا ورجانث بوگا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَيَضْعَدَنَّ السَّمَاءَ أَوْلَيُقَلَّبَ هَذَا الْحَجَرَ ذَهَبًا اِنْعَقَدَتْ يَمِينُهُ وَ حَنَتَ عَقِيبَهَا وَقَالَ زُفَرُلا تَنْعَقِدُ لِآنًا مَسْتَحِيْلٌ عَادَةً فَاشْبَهَ الْمُسْتَحِيْلَ حَقِيْقَةً فَلَا يَنْعَقِدُ وَلَنَا آنَّ الْبَرَّ مُتَصَوَّرٌ حَقِيْقَةً لِآنَ الصَّعُودَ إلَى السَّمَاءِ مُمْكِنٌ حَقِيْقَةً الْآتراى آنَّ الْمُلائِكَة يَصْعَدُونَ السَّمَاءَ وَكَذَا تَحَوَّلَ الْحَجَرُ ذَهَبَا بِتَحْوِيلِ اللهِ تَعَالَى وَإِذَا كَانَ مُمْكِنٌ حَقِيْقَةً الْآتراى آنَّ الْمُلائِكَة يَصْعَدُونَ السَّمَاءَ وَكَذَا تَحَوَّلَ الْحَجَرُ ذَهَبَا بِتَحْوِيلِ اللهِ تَعَالَى وَإِذَا كَانَ مُمْكِنٌ حَقِيْقَةً الْآتراى آنَ الْمُلائِكَة يَصْعَدُونَ السَّمَاءَ وَكَذَا تَحَوَّلَ الْحَجَرُ ذَهَبَا بِتَحْوِيلِ اللهِ تَعَالَى وَإِذَا كَانَ مُتَصَوِّرًا يَنْعَقِدُ الْيَمِيْنُ مُوْجِبًا لِخَلْفِهِ ثُمَّ يَحْنِثُ بِحُكُمِ الْحَجَرِ الثَّابِتِ عَادَةً كَمَا إِذَا مَاتَ الْحَالِفُ فَإِنَّهُ يَحْنِثُ مُعْوِدًا لِيَعْقِدُ الْيَمِينُ مُوْجِبًا لِخَلْفِهِ ثُمَّ يَحْنِثُ بِحُكُمِ الْحَجَرِ الثَّابِتِ عَادَةً كَمَا إِذَا مَاتَ الْحَالِفُ فَإِنَّهُ يَحْنِثُ مَعْ إِحْتِمَالِ اعَادَةِ الْحَيْوةِ بِحِلَافِ مَسْأَلَةِ الْكُوزِ لِآنَ شُرْبَ الْمَاءِ الَّذِي فِي الْكُوزِ وَقْتَ الْحَلْفِ وَلَامَاءَ فِيْهِ لَا يَتَعَلِّدُ الْمَاءَ فِيهِ وَلَامَاءَ فِيْهِ لَا يَتَصَوَّرُ فَلَمُ يَنْعَقِدُ

ترجمہقد وریؒ نے کہا ہے کہ اگر کسی مخص نے بیتم کھائی کہ میں آسان پر ضرور پڑھ جاؤں گایا اس پھرکوسونے سے بدل دوں گا تواس کی تتم سے جو ہو جائے گا مرتب ہو جائے گا مرتب ہوگا ہے کہ منعقذ ہیں ہوگا ۔ کیونکہ آسان پر چڑھنا۔ اور پھر کا سونے سے بدل جاناعاد تا محال ہوتا ہے۔ اس بناء پر حقیق محال کے مشاہبہ ہوگیا۔ اس لیے تتم منعقذ نہیں ہوگی اور ہماری دلیل ہیہ کہ کہ لورا کرنے کا نصور کرناممکن ہے کہ کیونکہ آسان پر چڑھ باحق ہیں۔ ای طرح اللہ تعالیٰ پھرکوسونا بناد ہے واس کے کیونکہ آسان پر چڑھ جاتے ہیں۔ ای طرح اللہ تعالیٰ پھرکوسونا بناد ہے واس

فائدهاسمسئله میں امام شافعی کا تول بھی ابوصیفہ کے قول کے جیسا ہے۔ اور یہی قول اظہر ہے۔

باب اليمين في الكلام

ترجمه باب، گفتگومین قسم کھانے کابیان

فتم کھائی کہ فلاں سے کلام نہیں کروں گا پھر کلام کی کہوہ سن رہاتھا مگروہ سویا ہواتھا جانث ہوجائے گا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَايُكَلِّمُ فَلَانًا فَكَلَّمَهُ وَهُو بِجَيْثُ يَسْمَعُ إِلَّا اَنَّهُ نَائِمٌ حَنَثَ لِاَنَّهُ قَدْ كَلَّمَهُ وَوَصَلَ الى سَمْعِهِ لَكِنَّهُ لَمْ يَفْهَمُ لِتَغَافُلِهِ وَفِى بَعْضِ رِوَايَاتِ الْمَبْسُوطِ شُرِطَ لَمْ يَفْهَمُ لِتَغَافُلِهِ وَفِى بَعْضِ رِوَايَاتِ الْمَبْسُوطِ شُرِطَ اللهُ يَقْهَمُ لِتَعَافُلِهِ وَفِى بَعْضِ رِوَايَاتِ الْمَبْسُوطِ شُرِطَ اللهُ يَقْهَمُ لِتَعَافُلِهِ وَهُو بِحَيْثُ لَا يَسْمَعُ صَوْتَهُ اللهُ يَتَنَبَّهُ كَانَ كَمَا إِذَا نَادَاهُ مِنْ بَعِيْدٍ وَهُو بِحَيْثُ لَا يَسْمَعُ صَوْتَهُ

ترجمہقدوریؒ نے کہاہے کہ جس نے اس بات کی تم کھائی کہ میں فلال شخص سے بات چیت نہیں کروں گا پھراس نے اس شخص سے اس حالت میں بات کی کہ وہ (اگر جاگا ہوتاتو) س سکتا تھا گر وہ سویا ہوا تھا۔ تو جائے گا۔ کیونکہ اس نے اپنے طور پراس سے گفتگو کر لی۔ اور یہ گفتگو اس کے کانوں میں (قریب ہونے کی وجہ سے) پہنچ بھی گئی لیکن وہ اپنی نیند کی وجہ سے اسے بہجھ نہیں سکا۔ تو اس کی مثال ایسی ہوئی کہتم کھانے والے نے اسے پھارا ایسی جگہ (اورائے فاصلہ) سے کہ وہ س سکتا تھا مگر اپنی غفلت (یا دوسر بے خیال میس رہنے) کی وجہ سے نہیں سمجھا۔ حالانکہ اس حالت میں بھی وہ جانٹ ہوجاتے حالت میں بھی وہ جانٹ ہوجات ہوجائے گا اور ہمارے مشائح بھی اسی شرط پر قائم ہیں۔
گا اور ہمارے مشائح بھی اسی شرط پر قائم ہیں۔

يبي قول سيح ہے۔ (الحقه)

کیونکہ جب وہ بیدار نہیں ہواتو اس سے کلام کرنااییا ہوگیا کہ جیسے اسے اتن دورسے پکارا ہو کہ اس کی آ واز نہیں س سکتا ہو۔

اوراگراس بات کی سم کھائی کے فلال مخص مثلازید سے گفتگونہیں کروں گا گراس (زید) کی اجازت سے پھراس شخص (زید) نے اسے اجازت دیدی گراس کی اجازت کی اسے جُرمعلوم نہیں ہوئی اس کے باوجودزید سے بات کرلی تو حائث ہوجائے گا۔ کیونکہ اذن کا لفظ اذان سے مشتق ہے اور باخبر ہونایا کان میں آ واز کا آ نابغیر سفنے می نہیں پایا جا سکتا ہے اور باخبر ہونایا کان میں آ واز کا آ نابغیر سفنے می نہیں پایا جا سکتا ہے اور امام ابو یوسف ؓ نے فرمایا ہے کہ اس طرح حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اذن کے معنی اطلاق کے ہیں یعنی اجازت وینا اور مباح کرنا اور یہ بات صرف اجازت دینے سے ہی پوری ہوجاتی ہے۔ اور ہم یہ کہتے ہیں کہ رضاء تو دل کے اعمال میں سے ہے اور اذن کا یہ حال نہیں ہے۔ جیسا کہ او پر ہتلایا جا چکا ہے۔

فائدہاور فقادی صغری و تتمین نوازل مے حوالہ سے ہے کہ ایک شخص نے بیتم کھائی کہ اس کی بیوی اس کی اجازت کے بغیر نہیں نکلے گی۔ پھر اس طرح سے اسے اجازت دی کہ وہ نہیں س کی تو امام اوصلیف وامام محمد حم ہما کے قول میں اون ہے۔

اورا گرفتم کھائی فلال کی اجازت کے بغیر کلام نہیں کروں گااس نے اجازت دے دی اور اسے معلوم نہیں اس نے کلام کیا جانث ہوجائے گا

وَلَوْحَلَفَ لَايُكَلِّمُهُ اِلَّابِاذْنِهِ فَاذِنَ لَهُ وَلَمْ يَعْلَمْ بِالْإِذْنِ حَتَّى كَلَّمَهُ حَنَثَ لِآنَّ الْإِذْنَ مُشْتَقٌ مِنَ الْآذَانِ الَّذِيُ هُوَ الْإِعْلَامُ اَوْمِنَ الْوُقُوعِ فِي الْإِذْنِ وَكُلُّ ذَالِكَ لَا يَتَحَقَّقُ اِلَّابِالسِّمَاعِ وَقَالَ اَبُوٰيُوسُفِّ لَا يَحْنِثُ لِآنَ الْإِذْنَ هُوَ الْإِطْلَاقُ وَاَنَّهُ يَتِمُّ بِالْإِذْنِ كَسَالُرِّضَاءِ قُلْنَا الرِّضَاءُ مِنْ اَعْمَالِ الْقَلْبِ وَلَاكَذَالِكَ الْإِذْنُ عَلَى مَامَوَّ

ترجمہاوراگر کمی نے تم کھائی کہ وہ بغیراجازت کلام نہ کرے گا۔ پھراسے اجازت ہوگئی۔ گراجازت کے بارے میں معلوم نہیں۔ یہاں تک کہ اس نے (محلوف علیہ سے) گفتگو کی تو وہ جانت ہوجائے گا۔ کیونکہ اذن (اجازت) اذان سے لیا گیا (مشتق) ہے۔ جو بمعنی 'آگاہ کرنے'' کے ہے۔ یا وقوع اذن (کان میں پڑنا) سے مشتق ہے۔ ہرا یک کا تحقق ساعت کے بغیر نہیں ہوتا۔ امام ابو یوسف کا قول ہے کہ جانث نہیں ہوگا۔ اسلنے کہ اذن جعنی 'اطلاق'' کے ہے۔ جو رضا کی طرح صاحب اذن (اجازت دینے والا) سے کمل ہوجاتا ہے۔ اور ہم (احناف) کہتے ہیں۔ 'رضامند ہوتا انتقال قلب (دل) میں سے ہے۔ ای طرح اذن (اجازت) کا معاملہ جو کہ اور پرگذر چکا ہے۔

تشری افظ اذن یا تواذان بمعن "آگاه کرنا" ہے شتق ہے یا اُذن ہے جس کامعنی کان میں پڑنا ہے بہر دونقد بردونوں صورتوں کا تقاضا یہ ہے کہ عدم ساعت یا ساع (یعنی سے بغیر) اس کا جو حانث ہو جائے گا۔

امام ابو یوسف ؒ کے ہاں حالف صورت مذکورہ میں حانث نہ ہوگا اس لئے کہ ان کے نزدیک اذن بمعنی اطلاق کے ہے اس کیلے محلوف علیہ کی اجازت کافی ہے حالف کے علم میں آئے یا نہ آئے امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جس طرح رضا مندی کا عمل ہے کہ اس میں عمل وساع ضروری نہیں یہاں بھی اس طرح محلوف علیہ کا اذن کافی ہے لیکن بی تولی کی نظر ہے اسلے کہ رضا مندی افعال قلب سے ہاوران اعمال کیلے علم وساع ضروری نہیں اوراگر میمین کی غرض اور حدث کے لزوم پرغور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہلوف علیہ کی اجازت سے آگاہ ہونایا ساع لازمی ہے۔

فتم الماكى لا يكلمه شهرا فتم الهانے كوفت مين بشمار بوگا

قَىالَ وَ اِنْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُهُ شَهُرًا فَهُوَمِنْ حِيْنَ حَلْفٍ لِاَنَّهُ لَوْلَمْ يَذُكُو الشَّهُرَ تَتَابَّدُ الْيَمِيْنُ وَذِكْرُ الشَّهُولِإِخْرَاجِ مَا وَرَاءَهُ فَبَقِى الَّذِى يَلِى يَمِيْنَهُ وَاخِلًا عَمَلًا بِدَلَالَةِ حَالِهِ بِخِلَافِ مَاإِذَاقَالَ وَاللهِ لَاصُوْمَنَّ شَهُرًا لِاَنَّهُ لَوْلَمُ يَـذُكُو الشَّهْوَ لَا يَتَـاَبَّدُ الْيَـمِيْنُ فَـكَانَ ذِكُرُهُ لِتَقْدِيْوِ الصَّوْمِ بِـهِ وَإِنَّـهُ مُنْكِرٌ فَالتَّعَيُّنُ اللِّهِ

ترجمہامام محرُّن نے جامع صغیر میں فرمایا ہے کہ اگر کسی نے اس بات کی شم کھائی کہ میں اس سے ایک مہینہ گفتگونہیں کروں گا توقتم کھانے کے ساتھ ہی سے اس کا مہینہ شروع ہوجائے گا۔ کیونکہ اگر وہ مہینہ کا تذکرہ نہ کرتا تو پھریتم ہمیشہ کے لئے ہوجاتی کہ وہ اس سے زندگی میں ہمی بھی ہات نہیں کرسکتا تھا۔ بس مہینہ کے ذکر نے اس کے بعد کے زمانہ کواس عظم سے فارغ کردیا ہے۔ لہذا اب اس عظم میں وہ زمانہ باتی رہ گیا جو تم کھانے کے ساتھ میں پایا جا تا ہے۔ اس کی جوموجودہ حالت ہے اس کو دلیل بناتے ہوئے لیعنی اس غصہ کی بناء پر جو اس وقت اس کے دل میں بھرا ہوا ہے۔ بخلاف اس کے اگر اس نے اس طرح کہا کہ واللہ میں ایک ماہ روزہ رکھوں گا۔ یعنی تم کے وقت سے اس کا زمانہ متعین نہیں ہوگا۔ کیونکہ اگروہ مہینہ کوذکر نہیں کرتا پھر بھی اس پر ہمیشہ روزہ رکھنا واجب نہ ہوتا کیونکہ درمیان میں ممنوع دن بھی آتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مہینہ کاذکر صرف اس

ا گرفتم کھائی کلام نہیں کرے گا چرنماز میں قرآن پڑھا حانث نہیں ہوگا

ترجمہاوراگر کسی نے یہ محائی کہ میں گفتگونیس کروں گا۔ پھراس نے نمازی حالت میں قرآن مجیدی تلاوت کی تو حانث نہیں ہوگا۔ لیکن اگر فران کے علاوہ قرآن پاک کی تلاوت کی تو حانث ہوجائے گا۔ ای طرح اگر سجان اللہ یالا الدالا اللہ یاللہ الباللہ یا اللہ البالہ اللہ یا اللہ البالہ اللہ یا اللہ البالہ اللہ یا اللہ البالہ ہوجائے گا۔ قاضا تو یہ تھا کہ نمازی حالت میں ہو یا نہ ہودونوں حالتوں میں حانث ہوجائے۔ امام شافعی کا یہی تول ہے۔ کیونکہ حقیقت میں بیسب کلام ہی ہے۔ اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ بینمازی حالت میں نہ شرعا کلام ہے اور نہ کی قام کے دنیاوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ ویلم نے فر مایا ہے کہ ہماری بینماز ایسی چیز ہے کہ اس میں لوگوں کے کلام سے پھی ہمی لائق نہیں ہے (اس میں کسی قتم کے دنیاوی کلام کی گنجائش نہیں ہے۔ (رواہ سلم)

اوربعض علماء نے فرمایا ہے کہ ہمارے عرف میں نماز کے علاوہ بھی تلاوت کرنے سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ قر آن یا تبیج وغیرہ پڑھنے والے کو متکلم نہیں کہتے ہیں۔ یعنی اسے باتیں کرنے والانہیں کہاجا تا ہے۔ بلکہ اسے قاری یا تبیج پڑھنے والا کہتے ہیں۔ فائکہہ یہی قول فقیہ ابواللیث اور شیخ الاسلام وصدر شہید وعمالی حمیم اللہ کا ہے۔ اوراسی پرفتو بی ہے۔

قتم کھائی فلاں شخص سے گفتگو کروں تو میری بیوی کوطلاق تو بیوی کو کب طلاق ہوگی

وَ لَوْقَالَ يَوْمَ أَكَلِّمُ فَكَانًا فَامْرَأَتُهُ طَالِقٌ فَهُوَ عَلَى اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لِآنَّ اِسْمَ الْيَوْمِ إِذَاقَرَنَ بِفِعْلٍ لَا يَمْتَدُّ يُرَادُبِهِ مُطْلَقُ الْمَوْقِ آلَهُ اللَّهُ الْمَعْدُ وَالْكَلَامُ لَا يَمْتَدُّ وَإِنْ عَنَى النَّهَارَ خَاصَّةً دُيِّنَ فِي الْقَضَاءِ لِآنَهُ مُسْتَعْمَلٌ فِيْهِ أَيْضًا وَعَنْ اَبِي يُوسُفُّ انَّهُ لَا يُدَيَّنُ فِي الْقَضَاءِ لِآنَّهُ حِلَافُ الْمُتَعَارِفِ وَلَوْ قَالَ لَيْلَةً أَكَلِّمُ فُلَانًا فَهُو مَسْتَعْمَلٌ فِيْهِ اَيْضًا وَعَنْ اَبِي يُوسُفُّ انَّهُ لَا يُدَيَّنُ فِي الْقَضَاءِ لِآنَّهُ حِلَافُ الْمُتَعَارِفِ وَلَوْ قَالَ لَيْلَةً أَكَلِمُ فُلَانًا فَهُو عَلَى اللَّهُ لَا يَكِلُمُ فَلَانًا فَهُو عَلَى اللَّيْلِ خَاصَّةً لِآنَهُ وَمَاجَاءَ السَّيْعُمَالُهُ فِي مُطْلَقِ الْوَقْتِ

ترجمهاوراگرکسی نے یہ مکھائی کہ جس دن میں فلال سے گفتگوکروں میری ہوی کوطلاق ہے۔تو یہ کلام دن اور رات دونوں پر ہوگا۔ یعنی خواہ دن میں گفتگوکر ہے اون میں گفتگوکر ہے اپنے کا لفظ جب کسی ایسے فعل سے متعلق ہو جو دریا (دراز) نہ ہوتو اس سے مطلق وقت مراد ہوتا ہے۔جدیں کے فرمان باری تعالی ہے وَ مَنْ یُسُولِهِ مَ یَوْمَ بُدُدُ بُروَ ایعنی جو حض کر آج کے دن کا فروں سے پیٹھے پھیرے گا۔ یعنی جہاد میں کسی بھی وقت کا فروں سے پیٹھے پھیر نامستی غضب ہے اور کلام بھی ایسافعل نہیں ہے جو دیریا ہواوراگراس نے فقط دن ہی کی نیت کی گا۔ یعنی جہاد میں کسی وقت کا فروں سے پیٹھے پھیر نامستی غضب ہے اور کلام بھی ایسافعل نہیں ہے جو دیریا ہواوراگراس نے فقط دن ہی کی نیت کی

ا ترن الہدای ترح اردوہدایہ جلد شم سلم المحدیق میں بھی مستعمل ہے اور امام ابولیسٹ سے ایک روایت یہ ہے کہ قاضی اس کی تصدیق ہوتو قاضی بھی اس کی تصدیق سے کہ تو قاضی بھی اس کی تصدیق سے اور آگر اس نے تعم کھائی کہ جس رات میں فلال شخص سے بات کروں تو میری ہوی کو طلاق ہے۔ تو اس می کا اطلاق فقط رات پر ہی ہوگا۔ کیونکہ رات کا لفظ حقیقت میں تاریکی کے معنی میں ہے جس طرح دن کا لفظ آفیا بی روشنی کے واسطے ہے۔ جورات کے مقابلہ میں ہے۔ گررات کا استعال مطلق وقت کے معنی میں نہیں آر ہا ہے۔

اگركهاان كلمت فلانا الا ان يقدم فلان يا حتى يقوم فلان يا الا ان يأذن فلان يا حتى يأذن فلان يا حتى يأذن فلان فامر أته طالق. فلال كوتدوم اوراذن سے يهل كلام كى حائث ، موجائك گا

ترجمہ اوراگرکسی نے یوں کہا کہ اگر میں نے فلاں سے کلام کیا مگر یہ کرزید سفر سے آجائے بایہ کہا کہ میں کہ کرزید جھے اجازت دیے ہے۔ بایہ کہا کہ مگر یہ کہ کہ درید جھے اجازت دیے ہے۔ بہلے ای خفس سے کلام کر لیاتو جانت ہوگیا۔ بیٹی اس کی بیوی کوطلاق ہوگئ اوراگراس کے آنے یا اجازت دیئے کے بعدای خفس سے کلام کہ یا تو جانت نہیں ہوگا۔ کونکہ ذید کا آنا یا اجازت دینا انہا جو اردی گئی تھی۔ اورائہ ا ء پہلے تم باقی رہتی ہے۔ اورائہ اء کے بعد ختم ہوجاتی ہے۔ اس لئے تم ہوجاتی ہے۔ اس لئے تم ہوجانے کے بعد کلام کرنامنع تھا یا جانت ہیں ہوگا اوراگرزید مرگیا تو قسم ختم ہوگئی۔ مگراس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ ہماری دلیل بیہ ہوگئی اورالم م ابو یوسف کا حاضات کے جوزید کی اجازت دینے یا آنے پر پوراہوجاتا ہے۔ اور ذید کی موت کے بعد تو اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے وہ تم ہوگئی اورا مام ابو یوسف کے نزدیک اس کا تصور ہونا کچھٹر طاہیں ہے۔ اس لئے ذید کے مرنے سے تم ہمیشہ کے لئے ہوجائے گ

فاكدهيعنى الرجهي بهي فلال شخص علام كركاتواس كى بيوى كوطلاق موجائى ك

قتم کھائی کہ لایکلم عبد فلاناور کسی معین غلام کی نیت نہیں کی یا فلاں کی بیوی یا فلال کے دوست کے ساتھ کلام نہیں کروں گا ندکورہ الفاظ کے ساتھ قتم اٹھانے کا حکم

وَ مَنْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ عَبْدُ فَلَان وَلَمْ يَنْوِعَبْدًا بِعَيْنِهِ آوِامْرَأَةَ فَلَان آوْصَدِيْقَ فَلان فَبَاعَ فَلَانْ عَبْدَهُ آوْبَانَتْ مِنْهُ امْرَأَتُهُ آوْعَادى صَدِيْقَهُ فَكَلَّمَهُمْ لَمْ يَحْنِثْ لِآنَّهُ عَقَدَيَمِيْنَهُ عَلَى فِعْلٍ وَاقِع فِي مَحَلِّ مُضَافِ إلى فَلان امْرَأَتُهُ وَلَيْ الْفَافَةُ مِلْكِ آوْاضَا فَةُ نِسْبَةٍ وَلَمْ يُوْجَدُ فَلَايَحْنِثُ قَالٌ هَذَا فِي اصَّافَةِ الْمِلْكِ بِالْإِ تَفَاقِ وَفِي اصَافَةِ الْمَافَةِ الْمِلْكِ بِالْإِ تَفَاقِ وَفِي اصَافَةِ النَّامِيَةِ عَنْدَ مُحَمَّدٌ يَحْنِثُ كَالْمَرُأَةِ وَ الصَّدِيْقِ قَالَ فِي الزِّيَادَاتِ لِآنَ هَذِهِ الْإِضَافَةَ لِلتَّعْرِيْفِ لِآنَ الْمَرْأَةَ وَالصَّدِيْقِ قَالَ فِي الزِّيَادَاتِ لِآنَ هَذِهِ الْإِضَافَةَ لِلتَّعْرِيْفِ لِآنَ الْمَرْأَةَ وَالصَّدِيْقِ قَالَ فِي الزِّيَادَاتِ لِآنَ هَاذِهِ الْإِضَافَةَ لِلتَّعْرِيْفِ لِآنَ الْمَرْأَةَ وَالصَّدِيْقَ قَالَ هَيْ الزِّيَادَاتِ لِآنَ هَا لَهُ الْمَرْأَة وَالْمَارَةِ وَوَجُهُ

تر چمہاگرکی نے یہ تم کھائی کہ میں فلال شخف کے غلام ہے بات نہیں کروں گا اور کی خاص غلام کی نیت نہیں کی یا فلال شخص کی بیوی ہے یا فلال کے دوست ہے بات نہیں کروں گا۔ پھر اس فلال شخص نے اپنا خام بچ دیا۔ یا اس کی بیوی اس سے طلاق بائن پا کرعلے دہ ہوگئی۔ یا اس کے دوست ہے دشنی ہوگئی۔ پھر اس نے اس غلام یا عورت یا دوست ہے بات کر لی قو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنی تتم الیے فعل پر کھی ہے جو الیے کا بیس واقع ہوگا۔ پھر اس فلال شخص کی طرف ہے۔ یعنی اپنی بات کرنے کوالیے آدمیوں ہے متعلق رکھا جن کواس فلال شخص کے ساتھ تعلق ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنی تعم الیے فعل پر کھی ہے ہو الیے خواہ دو تعلق ملکیت کا ہو جیسے فلال کا غلام ۔ یا فکاح کا تعلق ہو یا دوی قائم ہو۔ اب جب کہ تعلق ان کے ساتھ قائم نہیں رہا تو حانث نہیں ہوگا۔ اور دو مری نبست کی صورت میں امام مجھ کے نزد کہ حانث نہیں ہوگا۔ اور دو مری نبست کی صورت میں امام مجھ کے نزد کہ حانث نہیں ہوگا۔ اور دو مری نبست کی صورت میں امام مجھ کے نزد کہ حانث نہیں ہوگا۔ ویسے کہ اس کی بچو کی اور دوتی کے اور مام مجھ نے زیادات میں اس کی جہ یہ بیان ہوگا۔ چیسے کہ اس کی بچو کی یا دوست سے کلام کیا جو لئے ہو گی جانٹ ہوگا۔ اور دوس کی امری کور دی ہوڑ دے۔ کیونکہ اس کی جو کی ہوئی ہوگا۔ جیسے کہ اس کورت سے اور فلال کی بیوی یا دوست ہو تا میں ہوگا۔ اور دوتی کے دشتہ کا امری ہوگی یا دوست ہو تا مری بچوان کے لئے ہے۔ اس لئے بیوی اور دوتی کے دشتہ کا ہمیشہ رہاں کی مورت سے اور فلال کی اس دوست ہو تا میں ہوگا۔ کیا ہمیش ہوگی ان کہ میں ہوگی ہوا می حقی کی دو سے کہ شایداس کی غرض یہ ہوگی ان دولوں کی ذات سے فلال گی میں تعلی کی ہو ہے کہ شایداس کی غرض یہ ہوگیاں دولوں کی ذات سے فلال شخص سے تعلق کی بناء پر چھوڑ ہے۔ اس خوص کی میں نہ بی کہ شایداس کی غرض یہ ہوگیاں دولوں کی ذات سے نہ ہوگا۔ جی بی بیا کہ کی ہوڑ ہوا می خوسے اس نے مورث نہ ہوگا۔ اس سے نہ ہوگا۔ اس مورث نہ ہوگا۔ اس خص کی بیوی یا کی دورت ہو میک کی دیسے حانث ہوگا۔ اس میک کی دیسے حانث ہوگا۔ اس مورک کی دیسے حانث ہوگا۔

کسی معین غلام پرفتم کھائی یا کسی معین ہوی کیساتھ یا کسی معین دوست کیساتھ کلام نہیں کروں گا، غلام میں حانث نہیں ہوگاعورت اور دوست میں حانث ہوجائے گا

وَإِنْ كَانَتْ يَمِيْنُهُ عَلَى عَبْدٍ بِعَيْنِه بِآن قَالَ عَبْدَ فَلَان هَذَا أَوِامْرَأَةَ فَلَان بِعَيْنِها آوْصَدِيْقَ فَلَان بِعَيْنِه لَمْ يَخْتُ فِي الْعَبْدِ وَحَنَتُ فِي الْمَرْأَةِ وَالصَّدِيْقِ وَهَذَا قَوْلُ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوْسُفَّ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَخْبَثُ فِي الْعَبْدِ آيْضًا وَهُو قَوْلُ رُفَرِ وَإِنْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ دَارَفَلَان هَذِه فَبَاعَهَا ثُمَّ دَخَلَهَا فَهُو عَلَى هَذَا الْإِخْتِلَافِ وَجُهُ قَوْلِ مُحَمَّدٍ وَهُو قَوْلُ مُحَمَّدٍ وَهُو قَوْلُ مُحَمَّدٍ وَلُوْسَافَة لِلتَّعْرِيْفِ وَالْإِشَارَةُ ٱبْلَغُ مِنْهَا لِكُونِهَا قَاطِعَة لِلشِّرْكَة بِخِلَافِ الْإِضَافَة لِلتَّعْرِيْفِ وَالْإِشَارَةُ الْمَلْقُ وَلَهُ مَا اللَّاعِيْنِ وَالْمَرْأَةِ وَلَهُ مَا اللَّاعِيْنِ مَعْنَى فِي الْمُضَافِ اللَّهِ لِآلَ هَذَا الْعَبْدُ لِسُقُوطُ مَنْزِلَتِه بَلْ لِمَعْنَى فِي مَلًا كَهَا فَتَقَيَّدَ الْيَمِيْنِ مَعْنَى فِي الْمُضَافِ اللَّهِ لِآلَ هَذَا الْعَبْدُ لِسُقُوطُ مَنْزِلَتِه بَلْ لِمَعْنَى فِي مَلًا كِهَا فَتَقَيَّدَ الْيَمِيْنُ بِحَالِ الْعَبْدُ لِسُقُوطُ مَنْزِلَتِه بَلْ لِمَعْنَى فِي مَلًا كِهَا فَتَقَيَّدَ الْيَمِيْنُ بِحَالٍ لَمَعْنَى الْمُوالَة وَلَا الْعَبْدُ لِسُقُوطُ مَنْزِلَتِه بَلْ لِمَعْنَى فِي مَلًا كِهَا فَتَقَيَّدَ الْيَمِيْنُ بِحَالٍ الْمَاقَة لِلْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَقَالَ مُعْمَى فِي الْمُوالِقِ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ لِللْعَلَافِ مَا الْمَلْقَة لِلْمُ وَالدَّاعِيْنِ لِهُ وَالدَّاعِيْنِ بُحِكَلَافِ مَاتَقَدَّى الْمُضَافِ اللَّهِ غَيْرُظَاهِ لِعَدْم التَّعْيِيْنِ بُحِلَافِ مَاتَقَدَّى الْمَعْنَ فِي الْمُضَافِ اللَّهِ غَيْرُظَاهِ لِعَدْم التَّعْيِيْنُ بُحِلَافِ مَاتَقَدَّى الْمَعْلَى الْمُضَافِ اللَّهِ غَيْرُظَاهِ لِعَدْم التَعْيِيْنُ بُحِلَافِ مَاتَقَدَّى الْمُضَافِ اللَّهِ غَيْرُظَاهِ لِعَدْم التَّعْيِيْنُ بُحِلَافِ مَاتَقَدَّى الْمَالَة وَلَا الْعَلْمُ الْعَلْمُ اللَّهُ الْمَلْوَالِ اللْمُ الْعَلَى الْمُعْلَى الْمُعْمَافِ اللْمُعْمَافِ الْمُعْلَى الْمُعْمَافِ اللْمُعْلِق الْمَالَقُولُ الْمُعْلَقِ الْمُؤْلُولُ الْمُلْمُ الْمُؤْلُولُ الْمُعَالِي الْمُعْلَافِ الْمُعْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمِلْمُ الْمُؤْلُولُ اللْمُعْمُ الْمُ الْمُعْلِقُ الْمُعْمَافِ الْمُؤْلُولُ

ترجمهاوراگراس کی شماس فلال شخص کے سی معین غلام پر ہومثلاً کہا کہ فلال شخص کے اس غلام سے یامعین ہوی یا دوست پر ہولیعنی مثلاً فلاس

اگرکی نے یہ مھائی کہ میں فلان شخص کے اس گھر میں نہیں جاؤں گا۔ پھراس دوسر مے شخص نے اپنے اس گھر کون آور ایا سے معلم بھی بھی وہی اختلاف فی کور ہے۔ یعنی شخین کے نزد یک حانث نہ ہوگا۔ اور امام محمد وز فرر تمۃ الہ علیجا کے نزد یک حانث نہ ہوگا۔ اور امام محمد وز فرر تمۃ الہ علیجا کے نزد یک حانث نہ ہوجائے گا۔ کوئکہ نہ ہوجائے ہے۔ کیونکہ اشارہ کر نے سے بوری پوری شاخت ہوجائی ہے۔ بھی اشارہ کر نے سے فرک احتمال بالکل ختم ہوجاتا ہے۔ بخلاف نسبت کے اس طرح یہاں شرکت کا اعتبارہ وااور نسبت بریارہ وگئ۔ اس لئے دوست اور یہوی کی طرح فلام اور گھر کا بھی تھم ہوگیا۔ اور شخین رقمہا کی دلیل یہ ہے کہتم کھانے پر آمادہ کرنے والی ایسی کوئی بات اس شخص یا چیز میں ضرور موجود ہے۔ یعنی فلاس شخص کی وجہ ہوگیا۔ اور شخین رقمہا کی دلیل یہ ہے کہتم کھانے پر آمادہ کرنے والی ایسی کوئی بات اس شخص یا چیز میں ضرور موجود ہے۔ یعنی فلاس شخص کی وجہ ہے۔ اور بہی حال فلام کا بھی ہے۔ کیونکہ اس کا دوجہ بہت ہی گھٹا ہوا ہے۔ یعنی اس قابل نہیں ہیں کہ اس ہو شمنی کی جائے یا اس ہے کہ اس کہ موجود ہے۔ یونکہ اس کو جھوڑ انہی اور جہ بہت ہی گھٹا ہوا ہے۔ یعنی اس قابل نہیں ہے کہاس ہو جوڑ کی اس ہو بھر کہ ہو بھر کہ کہ اس کہ ہوں کے مالک میں موجود ہے۔ یونکہ اس کو جسے فلال شخص کی جہ ہوگی ہوئی ہیں گھٹی کے اس کے فیص مورف یہوان کے لئے ہوئی۔ لیکن میں کہ کہ کہ اس کے موان خلام ہوئی ہیں کہ کہ بیاں دوت ہیں کہ کہ اس بوتا ہے۔ اس کے اس بوتا ہوئا خلام نہیں ہوئی ہا ہوئی ہیں کوئی بات ہے۔ بول نے بہل مورت کے بی جہ ملکہ کے اس جو تو یہ بات کا ہونا خلام نہیں ہوئی ہیں کوئی بات ہوئی ہیں کوئی بات ہے۔ بول نے بہل مورت کے بی جہ ملکہ تی خبیہ میں کوئی بات ہے۔ بول نے بہل میں میں کوئی بات ہوئی ہوئی گئیت کی نسبت کی گئی ہے۔ خاص اس میں کس دوت ہی کھٹا ہوئا خلام نہیں کوئی بات ہوئی ہوئی۔ کہل سے دی جب کی کی بیا میک ہوئی ہوئی۔ کہل سے دوتر کی میں کوئی بات ہے۔ بول کے بی کوئی بات ہے۔ بول کوئی ہوئی۔ کہل کوئی بات ہے۔ بول کوئی ہوئی۔ کوئی بات ہے۔ بول کوئی ہوئی کی کہل کوئی ہوئی۔ کوئی بات ہے۔ بول کوئی ہوئی کی کوئی ہوئی کوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی ک

قتم کھائی لا یکلم صاحب ہذا الطیلسان اسنے چادر کوفروخت کردیا پھر کلام کی جانث ہوجائے گا

قَالَ وَ مَنْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ صَاحِبَ هَذَا الطِّيلَسَان فَبَاعَهُ ثُمَّ كَلَمَهُ حَنَثَ لِآنَ هَذِهِ الْإضَافَة لَا يَحْتَمِلُ اللَّالتَّعُرِيْفَ لِآنَ الْإِنْسَانَ لَا يُعَلِّمُ هَذَا الطِّيْلَسَانِ فَصَارَ كَمَا إِذَا اَشَارَالِيْهِ وَ مَنْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ هَذَا الشَّابَ فَكَلَّمُ هَذَا الشَّابَ فَكَلَمَ هُذَا الشَّابَ فَكَلَمَ هُذَا السَّفَةُ فِي الْحَاضِرِ لَعُوّوه لِذِهِ الصِّفَةُ اللَّسَابَ فَكَلَّمَهُ وَقَدْ صَارَ شَيْخًا حَنَثَ لِآنَ الْحُكُمَ تَعَلَّقَ بِالْمُشَارِ اللَّهِ اذِالصِّفَةُ فِي الْحَاضِرِ لَعُوّوه لِذِهِ الصِّفَةُ لَنَّ الْمُشَارِ اللَّهِ اذِالصِّفَةُ فِي الْحَاضِرِ لَعُوّوه لِذِهِ الصِّفَةُ لَيْ الْمُشَارِ اللَّهِ اذِالصِّفَةُ فِي الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُشَارِ اللَّهُ الْمُشَارِ اللَّهُ الْمُسَانِ عَلَى مَامَوهُ مِنْ قَبْلُ

ترجمہاور گڑنے جامع صغیر میں فرمایا ہے کہ اگر کسی نے یہ میں اس چادروالے سے بات نہیں کروں گا۔ اس کے بعد چادروالے نے اپنی ج پادرکسی کے پاس نیج دی اس وقت سے بات فاہر ہے کہ چادر اپنی ج پادرکسی کے پاس نیج دی اس وقت سے بات فاہر ہے کہ چادر والے کہنے بات کی تو بھی حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ اس وقت سے بات فاہر ہے کہ چادر والے کہنے سے مقصوداس کی بہچان کے سواد وسری کوئی بات نہیں ہے اور اس کا اختال بھی نہیں ہے۔ کیونکہ چادروالا کہنا ایسا ہوگیا جیسے اشارہ سے کہا کہ میں اس آدمی سے بات نہیں کروں گا۔ اگر کسی نے ایسی قسم کھائی کہ میں اس نو جوان سے بات نہیں کروں گا گا۔ کیونکہ اس حکم کا تعلق میں اس نو جوان سے بات نہیں کروں گا چھراس سے اس حالت میں بات کی کہوہ ادھیر عمر کو بہنچ چکا ہے تو بھی جانث ہوجائے گا۔ کیونکہ اس حکم کا تعلق اس سے ہوگا جس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ حاضر شخص میں صفت کو بیان کرنا غیر مفید بات ہے۔ اور بیصفت ایس نہیں ہے جو تھم کھانے کا باعث

باب اليمين في الكلام اشرف الهدايشر آاردو مدايه جلدششم بوجيها كداس يهلي بيان مو چكا ي- جلدششم موجيها كداس سے پہلے بيان مو چكا ہے۔

فتم كهائى لا يكلم حينا او زمانا كتنازمان مراد موكا؟

فَصُلَّ، قَالَ وَ مَنْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ حِيْنًا آوُزَمَانًا آوِالْحِيْنَ آوِالزَّمَانَ فَهُوَ عَلَى سِتَّةِ آشْهُرٍ لِآنَّ الْجِيْنَ قَدْ يُرَادُ بِهِ اللَّهُ تَعَالَىٰ هَلُ اللَّهُ تَعَالَىٰ هَلُ التَّى عَلَى الْإِنْسَانِ حِيْنٌ مِنَ الدَّهْ وَقَدْ يُرَادُبِه سِتَّةُ النَّهُ تَعَالَىٰ اللَّهُ عَادَةً وَالْمُوبَّدُ لَا يُقْصَدُ بِهِ غَالِبًا لِآلَةً بِمَنْزِلَةِ الْاَبَدِولَوْ الْمُسَكَّتَ عَنْهُ يَتَأَبَّلُ مَاذَكُونَا لَوْمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا الْمُؤَبِّدُ لَا يُقُصَدُ بِهِ غَالِبًا لِآلَةً بِمَنْزِلَةِ الْاَبَدِولَوْسَكَتَ عَنْهُ يَتَأَبَّلَ الْمُوبَعِنَ مَاذَكُونَا الرَّمَانُ يُسْتَعْمَلُ السِّعْمَالَ الْحِيْنِ يُقَالُ مَارَأَيْتُكَ مُنْدُ حِيْنَ وَمُنْدُ زَمَانِ بِمَعْنَى وَهَذَا إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ امَّا إِذَا لَهُ مَا الْمُالِىٰ اللَّهُ عَلَىٰ مَانَوٰى لِآئَةُ نَوٰى حَقِيْقَةً كَلَامِهِ وَكَذَا الزَّمَانُ يُسْتَعْمَلُ الْوَى لِآلَةً نَوْلَى حَقِيْقَةً كَلَامِهِ

ترجمہفصل، قدوریؒ نے کہا ہے کہ اگر کی نے عربی زبان میں اسی طرح فتم کھائی لا اکلم حینا . او . زمانا . او . النحین . او . الزمان ۔ یعن میں بات نہیں کروں گا۔ کی ایک جین یا زمانہ کر مالا نکہ کی وقت کی تعین کی نیت نہ ہوتو اس قتم کا اثر چھ مہیئے تک رہے گا۔ کیونکہ فظ طین ہے بھی تھوڑ اساز ماندم اور بھی چھ مہیئے بھی اس ہے چالیس برس بھی مراوہ ہوتے ہیں ۔ جیسا کہ ارشاد ہاری تعالی ہے ھل اتبی علی الانسان حین من اللہ وار بھی چھ مہیئے بھی مراوہ ہوتے ہیں۔ چنا نچ فرمان باری تعالی ہے تو تی اکلها کل حین اور یہی وقت ان تینوں معنوں میں ہوں ہو درمیائی ہے۔ اس لئے تم اس سے متعلق کردی جائے گی ۔ کیونکہ تھوڑ ہے ہوقت سے انکار کرنامقصو نہیں ہوتا ہے ۔ کیونکہ تھوڑ کی دیر بات میں ہوتا ہے کیونکہ اتن طویل مدت تو ہمیشہ ہے معنی میں بھی آ۔ تا ہے اور اگر نے کی عادت بھی ہے ۔ اور زمانہ در از یعنی چالیس برس بھی اکثر مقصو نہیں ہوتا ہے کیونکہ اتن طویل مدت تو ہمیشہ ہے معنی میں بھی آ۔ تا ہے اور اگر متعمل میں ہوتا ہے کیونکہ اتن طویل مدت تو ہمیشہ ہے معنی مرب بھی آ۔ تا ہے اور اگر متعمل ہوتا ہے ۔ جو پہلے بیان کیا ہے لین درمیائی مدت (چھ ماہ) ہی متعین ہوتا ہے ۔ جیسا کہ عرب دالے کہتے ہیں۔ یہاں چھاہ کی مرادائی صورت معنی ہیں ہیں کہ مدار ایت مندز مان یعنی لفظ زمان کہا جائے یا فظ طین دونوں سے ایک بی ہوتو ای نہیں ہیں ہیں میں موالی تاس کی پھونیت نہ ہو کیونکہ آگر اس نے کہتے وقت کی متعین وقت کی نیت کر کی ہوتو ای نیت کے مطابق اس کی تم کی مرادائی صورت میں ہوگا کیونکہ اس نے اپنے کام سے حقیق معنی مراد لئے ہیں۔

فائدہخلاصہ بیان ہوا کے جین اور زمان الف ولام کے ساتھ الحین اور الزمان اور خواہ بغیر الف ولام کے بولا جائے دونوں صورتوں میں دونوں سے ایک ہی معنی مراد لئے جاتے ہیں۔ بخلاف دہر کے کہ الد ہر سے عرف میں دوام مراد ہوتا ہے اور دہر سے مطلق زمانہ مراد ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ دہری اس خض کو کہتے ہیں جود ہر کا قائل ہواور خالق باری تعالیٰ کا منکر ہواور حقیقت میں دہر میں جو چیزیں موجود ہیں سب کو پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے۔ اس کے حدیث میں آیا ہے کہ دہر کی شکایت اور برائی نہ کرو کیونکہ دہرتو اللہ تعالیٰ ہے یعنی اس دہرکا پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے اور ہرخود بچھ نہیں کرسکتا ہے۔ اسلئے جب قتم کھانے والے نے مطلقا دہر کہا تو معلوم نہیں ہوگا کہ اس نے کیا معنی مراد لئے ہیں۔ کیونکہ جومعنی مراد لئے ہیں اس پر مرکب ورجب اس نے کوئک معنی مراد نہیں لئے تو اس کی مقدار معلوم نہیں ہوگا کہ اس نے کیا معنی مراد لئے ہیں۔ کوئک معنی مراد نہیں لئے تو اس کی مقدار معلوم نہیں ہوگا ہوگا۔

فتم الماكى لايكلم الدهر اس سے كتنے دن مراد مول كے؟

وَكَذَالِكَ اللَّهُمُ عِنْدَهُمَا وَقَالَ أَبُوْ حَنِيْفَةَ الدَّهْرُ لَا أَدْرِى مَاهُوَ وَهَذَا الْإِخْتِلَافُ فِي الْمُنكَرِ هُوَا لصَّحِيْحُ أمَّا

ترجمهاورای طرح الدهر به ان دونوں (صاحبین) کنزدیک افرامام ابوحنیفه قرماتے ہیں کہ بین نہیں جانتا کہ دہر کیا ہے اور یہ اختلاف (لفظ دہر) معرفہ ہوتو اس سے مرادعرف عام میں دوام (ہیستگی) ہے۔ اگر الف الام کے ساتھ (لفظ دہر) معرفہ ہوتو اس سے مرادعرف عام میں دوام (ہیستگی) ہے۔ صاحبین ؓ کنزدیک (نکرہ کے بارے میں) لفظ دہر عین اور زمان کی طرح استعال ہوتا ہے کہاجاتا ہے (عرب میں) ما رایتك مندحین ومند دھو امام ابوحنیف ؓ نے اس (دہر) کی مقدار میں اس لئے تو تف کیا ہے کہ 'قیاس' سے لغات کودریا فت نہیں کیاجاتا۔ اور یہاں (دہر کے) استعال میں اختلاف کی وجہ سے عرف دائماً جاری نہیں۔

تشریج صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی محص نے عربی زبان میں تم کھائی لا انحک مدہ دھڑا (میں اس سے بھی بات نہیں کروں گا) تو صاحبین آ (امام ابو یوسف اور امام محری کے نزدیک حین وزمان کی طرح چھاہ کی مدت تک حالف کیلئے ترک کلام کا سلسلہ مشتمل ہوگا۔ کیونکہ صاحبین آ کے نزدیک لفظ' دہر' وقت کی مقدار اور تعین کے جوالے سے بہر صورت چھاہ کی مدت کیلئے متصور ہوتا ہے۔ بایں وجہ کہ ان (صاحبین آ) کے ہاں جین و زمان اور دہر میں کوئی فرق نہیں۔ قطع نظر اس سے کہ دہر کو بطور نکرہ استعمال کیا گیا ہویا معرفہ۔

ا ان الدهو هو الله تعالى يقيناً زمانه الله تعالى بـ

زماندكوبرا بحلامت كهواسك كدزماند (دبر) الله تعالى ب

٢ قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله

ان دونو ل فرمودات نبویه الله کامفهوم بیه،

باب الیمین فی الکلام البدایشر آاردو بداید—جدششم کرد جر (زماند) فود کی نبیل کرسکاراس میل جونصرف بھی ہوگاوہ منجاب الله تعالی کے دو جر (زماند) کی بدگوئی مت کرد کی کو نگراس (دہر) کا خال اللہ تعالی ہے۔ دہر (زماند) فود کی نہیں کرسکاراس میل جونصرف بھی ہوگاوہ منجاب الله ہوگا۔ اسلئے جب حالف نے دہر (بصورت کرہ) کا لفظ مطلقا استعال کیا تو نہ جانے اس سے حالف کی مقدار کون سے معنی ہیں۔ چنا نچہ مطلق دہر سے معنی کی مراد معلوم نہیں ہوسکتی ۔مقدار کے حوالے سے وقف کے تین درجے ہیں۔ قصیر (کم مدت)، وسط (درمیانی مدت) بطویل (کمی مدت یالا متنا ہی مدت) لفظ" دہر میں اثبات عموم سے وقت کے مینوں درجوں میں سے مقدار کا کوئی درجہ معلوم نہیں ہوسکا۔ لبنداس میں معنی اور مقدار کے قین میں شبہ کی گنجائش موجود ہے۔ چنا نچاس سے معلوم ہوا کہ بدا یک تو قبی (جس مسئلہ میں شبہ کی گنجائش ہو جود ہے۔ چنا نچاس سے معلوم ہوا کہ بدا یک تو قبی (جس مسئلہ میں شبہ کی گنجائش ہو ہو کہ اور قبی کرنا طور میں تاب کرنا طل ہے۔ لبندا تو تینی امور پر بین ولید نے امام ابو یوسف سے نقل کی ہو واضح رہے کہ مدایہ ہے متن میں ہوائی ہو جود سے مرادش ایو ایم معرفہ استعال کرنے میں کوئی فرق نہیں سے چوبٹر بن ولید نے امام ابو یوسف سے نقل کی ہو کہ مام ابو منیفہ گا قول ہے کہ لفظ دہر بھورت کرہ والف لام کے میں امام ابو حذیفہ نے تو قف کیا ہے۔ تو تف پر بین تو جہ کی مداورت میں بیان ہو چکی ہوں۔ کہ نہ کورہ صورت میں بیان ہو چکی ہے۔

فتم کھائی چند دنوں تک بات نہیں کروں گا کتنے دن مراد ہوں گے؟

وَ لَوْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ أَيَّامًا فَهُوَ عَلَى ثَلَثَةِ آيَّامِ لِآنَّهُ اِسْمُ جَمْع ذُكِرَ مُنَكَّرًا فَيَتَنَا وَلُ اَقَلَّ الْجَمْعِ وَهُوَ النَّلَّ وَ لَوْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ الشَّهُوْرَ فَهُوَ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ الشَّهُوْرَ فَهُوَ عَلَى عَشَرَةِ آيَّامٍ عِنْدَهُمَا عَلَى الْثَهُورَ فَهُو اللَّامَ لِلْمُعْهُوْدِ وَهُو مَا ذَكُرْنَا لِآئَهُ يَدُورُ عَلَيْهَا عَلَى عَشَرَ شَهُرًا لِآنَّ اللَّامَ لِلْمَعْهُوْدِ وَهُو مَا ذَكُرْنَا لِآنَهُ يَدُورُ عَلَيْهَا وَلَى عَشَرَةً وَكَذَا الْجَوَابُ عِنْدَهُ فِي الْمَعْهُودَ وَ ذَالِكَ عَشَرَةٌ وَكَذَا الْجَوَابُ عِنْدَهُ فِي الْجَمْعِ وَ ذَالِكَ عَشَرَةٌ وَكَذَا الْجَوَابُ عِنْدَهُ فِي الْجَمْعِ وَ السِّنِيْنَ وَعِنْدَهُمَا يَنْصَوِفُ إِلَى الْعُمْوِلِآنَةُ لَامَعْهُودَ دُوْنَهُ

ترجمہاورا گرکس نے یہ مکھائی (عربی میں) کہ لایسکلم ایسامًا لینی چندونوں تک میں بات نہیں کروں گا۔ تو یہ متین دنوں تک رہے گی۔ کیونکہ ایام اسم جمع ہے اور بغیرالف لام کے ذکر کیا گیا ہے اس لئے جمع کم سے کم عدد پراس کا اطلاق ہوگا اور وہ تین کا عدد ہے (لیکن اردویا ماری میں دوہی دن پرتم واقع ہوگی کیونکہ جمع کم سے کم اتناہی ہوتا ہے) اورا گریت مکھائی لایسکلمہ الایام بعنی ایام الف لام داخل کر کے کہا۔ تو امام بوضیفہ کے نزدیک دس دنوں تک قسم باقی رہے گی اور صاحبین کے نزدیک سات دنوں تک رہے گی۔ اورا گرفتم کھائی ''لا یسکلمہ الشہور ''تو ابو عنیفہ کے نزدیک دس مہینے تک اور صاحبین کے نزدیک بارہ مہینے کونکہ ای پر بنیاد ہے۔ اور امام ابوضیفہ کی دلیل ہے کہ الایام کہ کر لئے وہی مقد ارمتعین ہوگی جو ہم نے بیان کردی ہے۔ یعنی ایک ہفتہ یا بارہ مہینے کیونکہ ای پر بنیاد ہے۔ اور امام ابوضیفہ کی دلیل ہے کہ الایام کہ کر لف لام سے معرف کیا اس لئے لفظ جمع سے زیادہ سے زیادہ جوعد دنہ کور ہوتا ہے اس کا اعتبار کیا جائے گا جو کہ دس کا عدد ہے۔

فائدہ یعنی عرب اپنے عرف میں بولا کرتے ہیں شاخہ ایام واد بعد ایام اور آخر میں عشورہ ایام کیکن اس کے بعد پھر لفظ ایام جمع کے ساتھ نہیں بولتے ہیں بلکہ اور عشر یہ و ماتے ہیں کہ لوگوں کے عام بول چال میں بولتے ہیں بلکہ اور عشر یہ و ماتے ہیں کہ لوگوں کے عام بول چال میں ایام کا لفظ ایک ہفتہ کے لئے ہوا کرتا ہے۔ ای طرح لفظ شہور مہینوں کے معنی میں بارہ مہینوں کے لئے متعین ہے (کہ اس کے بعد سنہ یا عہام کہا جاتا ہے) اور یہی بارہ مہینے اور سات دن گھوم کر آتے ہیں۔ اس لئے ان ہی دنون پر پورے زمانہ کا مدار ہوا اور عمامی کھا ہے کہ ہماری زبان میں عربی لفظ ایام نہیں بولا جاتا ہے بلکہ روز کا لفظ بولا جاتا ہے اس وجہ سے امام ابو صنیفہ گی دلیل یہاں پیش نہیں کی جاسکتی ہے۔ اس لئے بیشم ایک ہفتہ کے لئے ہی

غلام كوكهاان خدمتني اياما كثيرة فانت حرايام كثيره كامصداق كتف دن مول كي؟

وَمَنْ قَالَ لِعَبْدِهِ إِنْ خَدَمْتَنِي آيَّامًا كَثِيْرَةً فَانْتَ حُرُّفَالْآيَّامُ الْكَثِيْرَةُ عِنْدَابِي حَنِيْفَةٌ عَشَرَةُ آيَّامِ لِآنَهُ آكُشُرُ مَا يَتَنَاوَلُهُ اللَّهُ الْكَثِيْرَةُ عِنْدَابِي حَنِيْفَةٌ عَشَرَةُ آيَّامِ لِآنَ مَازَادَ عَلَيْهَا تَكْرَارٌ وَقَلِيْل لَوْكَانَ الْيَمِيْنُ بِالْفَارِسِيَّةِ يَنْصَرِفُ الْيَعِيْنُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَا يَذْكُرُ فِيْهَا بِلَفْظِ الْمُفْرَدِ دُوْنَ الْجَمْعِ

ترجمہاگر کسی نے اپنے غلام ہے کہا (عربی میں) ان خدمت ایاما کٹیر ہ لیمن اگرتم نے میری خدمت بہت ایام کی توتم آزاد ہو تو امام ابوضیفہ کے زدیک دس دن مراد ہوں گے ہوئی اور ہوں گے وہ ابوضیفہ کے زدیک دس دن مراد ہوں گے ہوئی اور ہوں گے وہ کمرر ہوجا کیں گئے ۔ اسلے سات ہی دن برابر ہوں گے اور بعض مشاکتے نے کہا ہے کہ اگر فاری زبان میں قسم کھائی اور اس طرح کہا ''اگر مراروز بسیار خدمت کردی آزادی شدی'' تو یہ تم سات ہی دنوں تک کے لئے ہوگ ۔ کیونکہ فاری اور اردو میں روز مفرد ہی مستعمل ہوا کرتا ہے جمع کے لفظ سے فدمت کردی آزادی شدی'' تو یہ تم سات ہی دنوں تک کے لئے ہوگ ۔ کیونکہ فاری اور اردو میں روز مفرد ہی مستعمل ہوا کرتا ہے جمع کے لفظ سے ذکر نہیں کیا جاتا ہے۔

تشری ۔۔۔۔۔ ندکورہ صورت میں ایام کثیرہ سے مرادامام صاحب کے ہاں دس دن ہیں دلیل میہ ہے کہ اسم عدد کی بیانتہاء ہے اور صاحبین کے ہاں سات دن میں کیمریہوتے ہیں اسلئے ساتھ دن مراد لیئے جائیں گے۔

باب اليمين في العتق والطلاق

ترجمد سباب،آزادی اورطلاق کے بارے میں قتم کھانے کابیان

بوی سے کہاجب تو بچہ جنے تجھے طلاق اس نے مردار بچہ جنا طلاق ہوجائے گی

وَمَنْ قَالَ لِإِمْوَأَتِهِ إِذَا وَلَدَتْ وَلَدَافَانْتِ طَالِقٌ فَوَلَدَتْ وَلَدَّامَيَّنَا طُلِقَتْ وَكَذَالِكَ إِذَاقَالَ لِاَمَتِهِ إِذَا وَلَدَتْ وَلَدًا وَلَدَّا مَيْنًا طُلِقَتْ وَكَذَالِكَ إِذَاقِالَ لِاَمَتِهِ إِذَا وَلَدَّا وَلَدَّا وَلَدَّا عَيْفَةً وَيُسَمَّى بِهِ فِي الْعُرْفِ وَيُعْتَبَرُ وَلَدًا فِي الشَّرْعِ حَتَّى فَانْتِ حُوثَى الشَّرْعُ وَيُعْتَبَعُ وَالدَّهُ الْعَرْفِ وَيُعْتَبَرُ وَلَدًا فِي الشَّرْعِ حَتَّى الْعَرْفِ وَلَدَاهُ اللَّهُ وَلَدِلَهُ فَيَتَحَقَّقُ الشَّرْطُ وَهُوَ وَلَادَةُ الْوَلَدِ

ترجمہاگر کسی نے اپنی ہوی ہے اس طرح کہا کہ جب ہم کو بچہ بیدا ہوتو تم کو طلاق ہے۔اس کے بعداس کو ایک مراہوا بچہ بیدا ہواتو اسے طلاق ہوجائے گی۔اس طرح اگرمولی نے اپنی باندی سے کہااگر تو نے لڑکا جناتو تو آزاد ہے اسلے کہ مولود حقیقت میں پیدائش بچہ ہے وف میں بھی اسے بچہ کہا جاتا ہے اوراش کی بیدائش کے بعد نفاس شار کیا جاتا ہے اوران کی ماں ام ولد بن جاتی ہے اوراس کی بیدائش کے بعد نفاس شار کیا جاتا ہے اوران کی ماں ام ولد بن جاتی ہے اس شرطیائی گئی جو کہ بچکی پیدائش ہے۔

باب اليمين في العتق والطلاق شمان المستقل المستق

کسی نے کہااپی باندی سے کہ توجب بچہ جنے تو وہ آزاد ہے،اس نے بچہ جنا آزاد ہوجائے گا

وَلُوْقَالَ اِذَاوَلَدْتِ وَلَدًا فَهُوَ حُرُّ فَوَلَدَتْ وَلَدَامَيِّنَا ثُمَّ آخَرَ حَيًّا عَتَقَ الْحَيُّ وَحْدَهُ عِنْدَابِي حَنِيْفَةَ وَقَالَا لَا يَعْتِقُ وَاحِدٌ مِّنْهُ مَا لِآنَ الشَّرْطَ قَدْتَحَقَّقَ بِوِلَادَةِ الْمَيِّتِ عَلَى مَا بَيَّنَا فَيَنْحَلُّ الْيَهِيْنُ لَا اللَّي جَزَاءٍ لِآنَ الْمَيْتَ لَيْسَ وَاحِدٌ مِّنْهُ مَا لَيَ الْمُورِيَةِ وَهِي الْجَزَاءُ وَلِآبِي حَنِيْفَةً آنَّ مُطْلَقَ السِمِ الْوَلَدِمُقَيَّدٌ بِوَصْفِ الْحَيوةِ لِآنَهُ قُصِدَ الْجَاتُ الْحُرِيةِ جَزَاءً وَهِي الْمَيْتِ فَيَتْقَيَّذُ بِوَصْفِ الْحَيوةِ فَصَارَ كَمَا اذَا جَزَاءً وَهِي قُوّةٌ حِكُمِيَّةٌ تَظُهَرُ فِي دَفْع تَسَلُّطِ الْغَيْرِ وَلَا تَثْبُتُ فِي الْمَيِّتِ فَيَتْقَيَّذُ بِوَصْفِ الْحَيوةِ فَصَارَ كَمَا اذَا قَالَ الْخَرَاءُ وَلَا اللَّهُ مِنْ الْمَيْتِ فَيَتْقَيَّذُ بِوَصْفِ الْحَيوةِ فَصَارَ كَمَا اذَا وَاللَّهُ الْأَوْلَ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِقُ وَحُرِيَّةِ اللَّهُ لِلْاَسُهُ لَا يَصْلُلُ عُمْ اللَّهُ الْمَالِقُ وَحُرِيَّةِ اللَّهُ لِللَّالَةِ وَلَى الْمَيْتِ وَلَا اللَّهُ الْمَالِقُ وَحُرِيَّةٍ اللَّهُ لِلللَّهُ وَلَا الْعَلَاقِ وَحُرِيَّةِ اللَّهُ لِللَّالَةِ وَلَا لَهُ اللَّهُ الْمُ الْفَالِقُ وَحُرِيَّةِ اللَّهُ لِللَّهُ الْمُسَلِّ الْمُلْوَقُ وَحُرَقِيَةً اللَّهُ وَلَا لَا الْمَيْتِ فَيْ الْمَالُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْوِلُ اللَّهُ الْمَالُولُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُنْهُ لَعَلَى الْمُؤْلِقُ وَالْمَالَةُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُلْقُ الْمُ الْمُ الْمُقَالَةُ لِلْمُ الْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْعُولُولُ الْمُ الْمُعَلِّ الْمُعَلِّ الْمُلْعُلُولُ اللْمُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُلِقُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُعْمِلُولُ الْمُؤْمُ وَلَالْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللْمُ الْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمِلُولُ اللْمُولُولُولُ الْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِلُولُولُ الل

ترجمہ۔۔۔۔۔۔اگراپی باندی ہے کہا کہ اگرتم کو بچہ ہواتو وہ آزادہوگا۔اس کے بعداس باندی کو پہلے ایک مردہ بچہ پیدا ہو پھر دومرا بچرزندہ پیدا ہوتو امام ابوصنیفہ کے نزد بیک فقط زندہ آزادہ ہوگا اورصاحبین نے کہا ہے کہ ان دونوں میں ہے ایک بھی آزادنہ ہوگا کیونکہ مردہ بچہ بھی پیدائش ہے۔ حالانکہ پائی گئی کیونکہ مردہ بچہ بھی پیداشدہ بچہ ہوتا ہے تو تتم بغیر جزاء کے واقع ہوئی کیونکہ مردہ بچتو کی طرح بھی آزادی پانے کے قابل نہیں ہے۔ حالانکہ فتم کی جزاء میں آزادہ ونا بھی ہے۔ اس لئے بیشم جزاء کے بغیر پائی گئی اورا مام ابوصنیفہ کی دلیل ہے ہے کہ مطلقا بچائی کو کہاجا تا ہے جس میں علامت زندگی موجود ہو کیونکہ موٹی نے شرط کی جزاء کے طور پر اس کی آزادی کا ارادہ کیا ہے اور آزادی تو حکما آبک الیی قوت کا نام ہے جودو سرے کسی کی زبردتی اور تسلط کوا ہے اوپر برداشت نہیں کرتی ہے بلکہ اسے دور کرتی ہے۔ گر ایسی قوت تو کسی مردہ میں فابت نہیں ہوسکتی ہے۔ لہٰذا بچہ میں زندگی کے وصف پائے جانے کا اعتبار کیا گیا ہوا دیہ ہوئے گئی کہ موٹی نے بیکم افغا کہ اگر تم نے زندہ بچہ جنا تو وہ بچر آزادہوگا اور بیسکہ طلاق یام ولد کی آزادی کی جزاء کے برخلاف ہے۔ یعنی پہلے مسکہ مسکہ میں بچرے کرندہ ہونے کی شرط نہیں ہے کیونکہ بیوی کی طلاق اور باندی کی آزادی الی چیز نہیں ہو جو بچرے کرندہ ہونے کی شرط نہیں ہے کیونکہ بیوی کی طلاق اور باندی کی آزادی الی چیز نہیں ہوئے کی شرط نہیں ہے کیونکہ بیوی کی طلاق اور باندی کی آزادی الی چیز نہیں ہوئے کی ندہ ہونے کی شرط نہیں ہے کیونکہ بیوی کی طلاق اور باندی کی آزادی الی جزاء کے برخلاف کی کرتا ہو۔

يهلاوه غلام جے ميں خريدوں وه آزاد ہے، غلام خريدا آزاد ہوجائے گا

وَ إِذَا قَالُ اَوَّلُ عَبْدِاَشْتَرِيْهِ فَهُوَ حُرِّفَاشْتَراى عَبْدًاعُتِقَ لِآنَ الْآوَلَ اِسْمٌ لِفَرْدٍ سَابِقٍ فَانِ اشْتَرَى عَبْدَيْنِ مَعَاثُمَّ الْآوَلُ اِسْمٌ لِفَرْدٍ سَابِقٍ فَانْ اَشْتَرَى عَبْدَيْنِ مَعَاثُمَّ الْآوَلُ اِسْمٌ لِفَرْدٍ فِي الْآوَلِيْنِ وَالسَّبْقِ فِي الثَّالِثِ فَانْعَدَمَتِ الْآوَلِيَّةُ وَإِنْ قَالَ اَوَّلُ اَلَّا لَا الْآلُولُ فَي عَلْمَ النَّالِثُ عَنْ الثَّالِثُ لِآنَهُ يُرَادُبِهِ التَّفَرُّدُ فِي حَالَةِ الشَّرَاءِ لِآنَ وَحْدَهُ لِلْحَالِ لُغَةً وَالنَّالِثُ سَابِقٌ فِي هَذَا الْوَصْفِ

ترجمہاوراگرکسی نے یہ کہا کہ پہلا وہ غلام جے میں خریدوں وہ آزاد ہوگا۔ چنانچاس نے ایک غلام خریدا تو وہ آزاد ہوجائے گا۔ کیونکہ یہ پہلا ایسافر دکہلا تا ہے جوسب سے سبقت لے جانے والا ہو۔اوراگراس نے ایک ساتھ دوغلام خریدے پھر تیسر اخریدا تو ان تین میں سے ایک بھی آزاد نہوگا کیونکہ پہلے دونوں میں سے کوئی بھی دوسر سے سے اول آنے والانہ ہوا اور تیسر ابھی سب سے پہلائہیں ہوا۔اس طرح کوئی بھی پہلا ہو کر نہیں پایا گیا۔اوراگر بیکہا کہ پہلا وہ غلام جے میں تنہا خریدوں تو وہ آزاد ہوگا تو ان تینوں میں سے تیسرا آزاد ہوجائے گا۔ کیونکہ اس لفظ سے خرید نے میں تنہا ہونا مراد ہے کیونکہ اکسال واقع ہور ہا ہے۔ یعنی خرید کا حال ہے۔اوراکیلا خرید سے جانے میں تیسر اغلام ہی سب سے پہلا پایا گیا ہے۔

وَإِنْ قَالَ احَرُعَبُدُ اَشْتَرِيْهِ فَهُوَ حُرِّفَاشُتَرَى عَبْدًا وَمَاتَ لَمْ يَغْتِيْ لِآنَ الْاحَرَلِفَرْدِ لَاحِقِ وَلَاسَابِقِ لَهُ فَلَايَكُونُ لَاحِقَ الْاحَرُ لِقَالُهُ فَرْدٌ لَاحِقٌ فَاتَّصَفَ بِالْاجِرِيَّةِ وَيَغْتِقُ يَوْمَ اشْتَرَاهُ عِنْدَ الْإِنْ وَ الْمَالَ وَقَالَ يَعْتِقُ يَوْمَ مَاتَ حَتَى يُعْتَبَرَمِنَ النُّلُثِ لِآنَ الْاجِرِيَّةَ لاَيَهُتُ اللَّابِعَدُمِ الْمَالِ وَقَالَ يَعْتِقُ يَوْمَ مَاتَ حَتَى يُعْتَبَرَمِنَ الثَّلُثِ لِآنَ الْاجِرِيَّةَ لاَيَهُتُ اللَّابِعَدُم شَنَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَ لَا إِلَى عَنْكَ الشَّرُ عُلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْكُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالُولُ وَاللَّهُ وَاللْمُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَالْمُولُولُولُ وَاللَّهُ وَالْ

وہ آخری عورت جس سے میں نکاح کروں اسے تین طلاق ہیں ،اس کا تھم

وَ عَلْى هٰذَا الْحِلَافِ تَعْلِيْقُ الطَّلَقَ اتِ الثَّالَثِ بِهِ وَ فَائِدَتُهُ تُظْهَرُ فِي جِرْيَانِ الْآرْثِ وَعَدَمِهِ

تر جمہ یہی اختلاف اس صورت میں بھی ہے کہ آخری ہونے کے ساتھ تین طلاقیں مشروط کی ہوں۔اس اختلاف کا فائدہ میراث پانے اور نہ یانے کی صورت میں طاہر ہوگا۔

فائدہاس کی دضاحت یہ ہوتی ہے کہ اگر ایک مرد نے کہا کہ آخری عورت جس سے میں نکاح کروں اسے تین طلاقیں ہیں۔ پھر ایک عورت سے نکاح کیا۔ پھر دوسری عورت سے نکاح کیا اور اس کے تین حیض گذر نے کے بعد خود مرکبا تو صاحبین کے نزدیک موت کے دفت طلاق پاکر میراث کی مستق ہوگی۔ امام ابوضیف کے نزدیک اس وقت سے طلاق والی ہوئی جس وقت اس سے نکاح کیا تھا۔ اس لئے میراث کی مستق نہیں ہوگی۔

اب اليمين في العتق والطلاق ١٠٠١ ١٠٠١ اليمين في العتق والطلاق

آ قانے کہا کہ ہروہ غلام جو مجھے فلاں بیوی کے ہاں ولادت کی خوشنجری دےوہ آزادہے، تین غلاموں نے اسے علیجمدہ خوشنجری دی، پہلے والا آزادہ وَ جائیگا

وَ مَنْ قَالَ كُلُّ عَبْدِ بَشَّرَنِي بِولَا دَةِ فَلَانَةٍ فَهُوَ حُرِّ فَبَشَّرَهُ ثَلَثَةٌ مُتَفَرِّقِيْنَ عَتَقَ الْأَوَّلُ لِآثَ الْبَشَارَةَ اِسْمٌ لِخَبْرٍ يُغَيِّرُ بَشُرَةَ الْوَلِ وَإِنْ بَشَّرُوهُ مَعَاعَتَقُوا لِآنَهَا يَتَحَقَّقُ مِنَ الْآوَّلِ وَإِنْ بَشَّرُوهُ مَعَاعَتَقُوا لِآنَهَا تَخَوَّقُ مِنَ الْآوَّلِ وَإِنْ بَشَّرُوهُ مَعَاعَتَقُوا لِآنَهَا تَخَوَّقُ مِنَ الْآوَّلِ وَإِنْ بَشَرُوهُ مَعَاعَتَقُوا لِآنَهَا تَخَوَّقُتُ مِنَ الْكُلِّ

ترجمہاوراگرکس نے بیکہا کہ ہروہ غلام جو جھے میری فلال بیوی کے ہال ولا دت کی خوشخری دے گاوہ آ زادہ وگا۔ پھر تین غلامول نے اسے علیحدہ غوش خبری سنائی بعنی ایک کے بعد ایک نے توان میں سے پہلے جس نے بشارت سنائی وہ آ زادہ وجائے گا کیونکہ بشارت الی خبر کو کہتے ہیں جو چبرہ کی رنگت بدل و لیکن عرف میں اس میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ کوئی خوش خبری ہو۔ یعنی خوش کی وجہ سے اس کے چبرہ کا رنگ متغیر ہوجائے ہیں جو وہرہ کی رنگت بدل و لیکن عرف میں اس میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ کوئی خوش خبری ہو۔ یعنی خوش کی وجہ سے اس کے چبرہ کا رنگ متغیر ہوجائے گیا وراگران مینیوں نے مل کرایک ساتھ اسے خوش خبری سنائی تو تینوں ہی آ زادہ وجائیں گے کیونکہ وہ بشارت ان مینوں سے پائی گئی ہے

اگر کسی نے کہاان اشتویت فلانا فھو حو، پھر کفارہ قتم کی طرف سے خریدا، بیکفارہ درست نہیں ہے

وَ لَوْقَالَ إِن اشْتَرَيْتُ فَكَانًا فَهُو حُرِّ فَاشْتَرَاهُ يَنُوِى بِهِ كَفَّارَةَ يَمِيْنِهِ لَمْ يَجُزُهُ لِآنَ الشَّرُطَ قِرَانُ النَّيَّةِ بِعِلَّةِ الْعِتْقِ وَهِىَ الْيَمِيْنُ فَامَّا الشِّرَاءُ فَشَرْ طه وَإِن اشْتَرَى اَبَاهُ يَنُوِى عَنْ كَفَّارَةِ يَمِيْنِهِ اَجْزَاءَ هُ عِنْدَنَا حِلَافًا لِرُفْزُ وَالشَّافِعِيُّ لَهُ مَا الْعِلَّةُ فَهِىَ الْقَرَابَةُ وَهَذَا لِآنَ الشِّرَاءَ الْمِلْكِ وَالْإِعْتَاقُ إِزَالَتُهُ وَبَيْنَهُمَا لَهُ لَا يُشْرَاءَ الْمِلْكِ وَالْإِعْتَاقُ إِزَالَتُهُ وَبَيْنَهُمَا مُنَافَاةٌ وَلَئِي الشَّلَامُ لَنْ يُجْزِى وَلَدٌ وَالِدِهِ إِلَّا اَنْ يَجِدَهُ مَمْلُو كَافَيَشْتَرِيْهِ فَيَالَهُ فَعَلَى الشَّرَاءَ الْمَلْوَ وَالْمَالُومُ لَنْ يُجْزِى وَلَدٌ وَالِدِهِ إِلَّا اَنْ يَجِدَهُ مَمْلُو كَافَيَشْتَرِيْهِ فَيَعْقِهُ جَعَلَ نَفْسَ الشِّرَاءِ الْعَتَاقُ الِآلَةُ لَايُشْتَرَطُ غَيْرُهُ فَصَارَ نَظِيْرُ قُولِهِ سَقَاهُ فَارُواهُ

تر جمہاوراگراس نے بیکہا کہ اگر میں نے فلال کوخریدا تو وہ آزاد ہے۔ پھراس غلام کوخریدا مگرفتم کا کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ کیونکہ ادائیگی کے لئے شرط بیہ ہے کہ آزادی کی علت یعنی تنم کے ساتھ ساتھ اس کی نیت بھی پائی گئی ہو۔اورخریداری تو شرط ہے۔

فا کدہیعنی جیسے ہی اسے خریداوہ خریدتے ہی آزاد ہو گیا۔اور کفارہ اس دفت جائز ہوتا ہے جب کہ آزادی کی علت یعن متم کے ساتھ کفارہ دینے کی نیت متصل ہوجو یہاں نہیں پائی گئی۔ بلکہ آزادی کی شرط یعنی خرید کے ساتھ متصل ہوئی۔اس لئے کفارہ ادانہ ہوگا)۔

اگرکسی نے اپنی شم کا کفارہ اداکر نے کی نیت سے اپنے باپ کوخریدا تو ہمارے نزدیک بید کفارہ جائز ہوگا۔ اور اس میں امام زفر وشافعی رحمۃ اللہ علیما کا اختلاف ہے۔ ان دونوں کی دلیل بیہ ہے کہ خریداری تو صرف آزادی کی شرط ہے۔ اور اس کی علت قرابت ہے۔ کیونکہ خریداری سے اپنی ملکیت کو ثابت کرنا ہوتا ہے۔ اور آزاد کرنا ہوتا ہے۔ اور آزاد کرنا ہوتا ہے۔ اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ اپنے قریب کوخرید نے کا مطلب ہی اس کو آزاد کرنا ہوتا ہے۔ کیونکہ دسول اللہ صلی اللہ علیہ وکم این کے داری کا مطلب ہی اس کو آزاد کرنا ہوتا ہے۔ کیونکہ دسول اللہ صلی اللہ علیہ وی نے فرید کے فرید کے اس کے داری کا مطلب ہی اس کو آزاد کرنا ہوتا ہے۔ کیونکہ دسول اللہ صلی اللہ علیہ وی اسے کہ اپنے باپ کومملوک اور غلام پائے تو اسے اس کے مالک سے خرید لے تو

تشری کے سب صورتِ مسئلہ میں ہے کہ اگر کسی صفح نے فلال متعین صفح کو خرید کرنے پر کہا کہ وہ (فلال) آزاد ہے، پھراس نے کفارہ ہم سے آزاد کرنے کی بیت سے خرید کرلیاتواس صورت میں اس (حالف) کا کفارہ ادانہ ہوگا۔ کیونکہ علت عتق (آزادی کی وجہ) ہم کے ساتھ اتصال نہیت ہر کے بینی جب بھی اسے (فلال کو) خریداتو وہ (فلال) خرید ہے ہی آزاد ہوگیا۔ اور کفارہ کا جواز تب ہوتا کہ علت عتق لیمی کفارہ باہمین کی نیت متصل ہو۔ چنانچہ یہاں بیشر طموجو دہیں ہے بلکہ عتق کی شرط شراء (خریداری) کے ساتھ متصل ہوئی ہے لہذا کفارہ ادانہ ہوگا۔ اس لئے کہ ذکورہ صورت میں عتق کہلی (سابقہ) جسم ہے۔ اور شراء (خریداری) عتق کی شرط ہے۔ چونکہ یہاں شراء کے ساتھ متصل ہوگی لہذا کفارہ ادانہ ہوگا۔ اس لئے کہ ذکورہ باین وجہ کہ ادائے کفارہ کیلئے نیت کے ساتھ متصل ہوگی لہذا کفارہ ادانہ ہوگا۔ ہونگی کہذا کفارہ ادانہ ہوگا۔ وقت عتق کا حکم سابقہ علت کی طرف منسوب ہوگا۔ چنانچہ بے صورت یوں ہوگی کہ علت مقدم ہونے کے حوالے سے فقہاء کی تصریح ہے کہتم کھاتے وقت حالف کیلئے اہمیت شرط ہے، لیکن شرط کے تحقق (جوت) کیلئے اس کی اہلیت شرط ہے، لیکن شرط کے تحقق (جوت) کیلئے اس کی اہلیت شرط میں ادائے کفارہ کی بیصورت جائز ہوگی۔ جبکہ ہام مقدم ہونے کے حوالے سے فقہاء کی تصریح ہائز نہ ہوگی۔ جبکہ ہام مقدم ہونے کے خوالہ کیلئے اہلیت شرط ہے، لیکن شرط کے تحقق (جوت) کیلئے اس کی اہلیت شرط نہیں۔ اگر کی بیصورت جائز ہوگی۔ جبکہ ہام مقدم ہونے نے کفارہ کی نہوں کی نیت سے اپنے باپ کوخرید کرآزاد کردیا تو احداف کینزد کی ادائے کفارہ کی بیکن مورت جائز ہوگی۔ جبکہ ہام شوئی ادرام زفر کے ہاں (کفارہ کی نہ کورہ صورت) جائز نہ ہوگی۔

ندکورہ صورت میں اختلاف کا خلاصہ یہ ہے کہ ادائے کفارہ میں کفارہ کے اداہونے کیلئے علت عتق کے ساتھ کفارہ کی نیت کا متصل ہونا تمام فقہاء
کے نزد کیے ضروری ہے۔ ندکورہ صورت میں اہام زفر اوراہام شافعی نے قراب (باپ کی خریداری) کو آزادی کی وجہ (علت عتق) اور ملکیت کو اسکی شرط قرارد سے دیا ہے۔ جب کہ ہمارے (ائمہ ٹلا شہ اہام مالک اہام محر اوراہام ابوطنیف کے نزد کیاس صورت کا حکم برعس ہے (یعنی ملکیت می علت ہے اور قرابت اس کی شرط ہے) چونکہ شریعت نے قریب کی خریداری کو اعماق (آزاد ہونا) قرار دیا ہے۔ چنا نچا اسی صورت میں الامحالہ ملکیت ہی عتق کی علت قرار بائے گی ، لہذا حالف کا اپنے باپ کو برنیت کفارہ خریدنا نیت کو علت عتق کے متصل کرد سے گا۔ چنا نچ کفارہ ادا ہوجائے گا۔ لیکن ہردو حضرات (زفر وشافع کی) نے چونکہ قرابت کو علت قرار دیا ہے اس میں علی میں میں کہ کا گیاں نمارا (احناف وغیرہ) قول اسٹا ونبوی کی بیان کیا گیا ہے)

عن سهل ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة على (عن النبي) صلى الله عليه وسلم انه قَالَ لَنْ يُجْزِيْ وَلَدٌ وَالِدِهِ اللهِ الله عليه وسلم انه قَالَ لَنْ يُجْزِيْ وَلَدٌ وَالِدِهِ اللهِ اَنْ يُجَذَهُ مَمْلُوْكًاالخ

(بیٹا اپنے باپ کی مکافات نہیں کرسکتا الاید کہ باپ کوسی کامملوک (غلام) پاکر خرید کر لے پھر وہ آزاد ہوجائے)[رواہ سلم والاربدہ ، یعنی ترذی و ابوداودونسائی وابن ماجہ السحت فارو وہ بطورنظیر موجود ہے، جس ابوداودونسائی وابن ماجہ استخدالی منافع میں میں تراخی ہوتا ہے۔ مزید ید کہ مار سے تول کی تائید میں تراخی بالزمان کا مقتضی ہوتا ہے۔ جب ایک فعل کا مفہوم وخلاصہ یہ ہے 'جب اعتاق کا عطف دوسر فعل پر' حرف فاء' کے ساتھ ہوتو دوسر انعل پہلے فعل کے ساتھ فابت ہوتا ہے۔ جب اللہ مال کہ کلام عرب میں اس کی مثال ہے۔

"ضربه ف او جعه، اطعمه فاشبعه، و سقاه فارواه" نذكوره نظير مين سقا فعل بادراروا بهي فعل به ان دونول (نعلول) كاعطف حرف" في استنظر (مثال) سے نذكوره مسئله كي مطابقت (جوكه الارى حرف" في "كيماتھ ہے۔ جس كامعنى ہے اس كو پانى پلا كرميراب كرديا۔ كلام عرب كى اس نظير (مثال) سے نذكوره مسئله كي مطابقت (جوكه الارى لينى احناف وغيره كى تائيد كرتى ہے) يول ہوگى كه جس طرح پانى پلانے كے فعل سے (پينے والے كے) سيراب ہونے كافعل ثابت ہوتا ہے الله اعلم بالصواب مطرح قرابت كي تريد نے بي فعل سے عتى كافعل ثابت ہوتا ہے ۔ والله اعلم بالصواب ۔

ا بنی ام ولد کو کفاره کی نیت سے خرید اتوبیہ کفاره درست نہیں

وَ لَوِ اشْتَرَى أُمَّ وَلَدِهِ لَمْ يَجُزُومَعْنَى هَٰذَا الْمَسْأَلَةِ آنْ يَقُولَ لِآمَةٍ قَدِاسْتَوْلَدَهَا بِالنِّكَاحِ إِنِ اشْتَرَيْتُكِ فَانْتِ حُرَّةٌ عَنْ كَفَّارَةٍ يَهِ عَنِ الْكَفَّارَةِ لِآنَ حُرَّيَتَهَا مُسْتَحِقَّةٌ عَنْ كَفَّارَةٍ يَهِ عَنِ الْكَفَّارَةِ لِآنَ حُرَّيَتَهَا مُسْتَحِقَّةٌ بِ لَاسْتِيْلَادِ فَلَا تُصَافُ إِلَى الْيَعِيْنِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ بِخِلَافِ مَاإِذَاقَالَ لِقِنَّةٍ إِنِ اشْتَرَيْتُكِ فَانْتِ حُرَّةٌ عَنْ كَفَّارَةٍ يَالُوسُتِيْلَادِ فَلَا تُصَيَّاقُ إِلَى الْمُسْتَحِقَّةٌ بِجِهَةٍ أُخْرِى فَلَمْ يَخْتَلَ الْإِضَافَةُ إِلَى الْيَمِيْنِ وَقَلْ قَارَتُهُ النِّيَّةُ النِّيَةُ اللَّهُ النِّيَةُ اللَّهُ اللَّ

ترجمہاوراگراپی ام ولدکوکفارہ کی اوائیگی کی نیت سے خریدا تو یہ کفارہ سے خہیں ہوگا۔اس مسئلہ کی صورت یہ ہوگی کہ کسی نے دوسر فیخص کی باندی سے نکاح کیا اور اس سے اس کوکوئی بچہ بھی ہوگیا۔اس وقت اس سے یہ کہدیا تھا کہ اگر میں بھی تم کوخریدلوں تو تم قسم کے کفارہ میں آزاد ہو گی۔ پھراسے ایک وقت میں خریدلیا۔ تو شرط پائی جانے کی وجہ سے اب وہ آزاد ہوجائے گی۔لیکن یقسم کے کفارہ میں اوافہ ہوگی۔ کیونکہ اس کی آزادی تو صرف اس کے کہ اگر کسی احتاج سے کہ اگر کسی احتاج سے کہ اگر کسی احتاج کی سے تعنی جواس کی ام ولد بھی نہیں ہے یہ کہا کہ اگر میں تم کوخریدلوں تو تم میری قسم کے کفارہ میں آزاد ہوگی۔اور کسی وقت اسے خریدلیا تو کہ میرائ اس کاوہ کفارہ ادا ہوجائے گا۔

کسی نے کہاا گر جاریہ سے ہمبستری کروں تووہ آزاد ہے، پھر ہمبستری کی، وہ آزاد ہوجائے گی

وَ مَنْ قَالَ إِنْ تَسَرَّيْتُ جَارِيَةً فَهِى حُرَّةٌ فَتَسَرَّى جَارِيَةً كَانَتُ فِى مِلْكِه عَتَقَتْ لِآنَ الْيَمِيْنَ اِنْعَقَدَتْ فِى حَقِّهَا لِمُصَادَ فَتِهَا الْمِلْكَ وَهَذَالِآنَ الْجَارِيَّةَ مُنْكِرَةٌ فِى هَذَا الْشَرْطِ فَيَتَنَا وَلُ كُلَّ جَارِيَةٍ عَلَى الْإِنْفِرَادِ وَإِنِ اشْتَرَى لَكُمُ صَادَ فَتِهَا الْمِلْكِ فَكَانَ ذِكُرَةٌ ذِكُرَ جَارِيَةً فَتَسْرَاهَا لَمْ تَعْتِقْ بِهِاذِهِ الْمَمِيْنِ خِلَافًا لِرُفَرَفَإِنَّهُ يَقُولُ التَّسَرِّى لَايَصِحُ اللَّهِ فِى الْمِلْكِ فَكَانَ ذِكُره ذِكُرَ الْمِلْكِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ لِاجْنَبِيَّةٍ إِنْ طَلَّقُتُكِ فَعَبْدِى حُرِّيُصِيْرُ التَّرَوُّجُ مَذْكُورًا وَلَنَا آنَّ الْمِلْكَ يَصِيْرُ مَذْكُورًا الْمَلْكِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ لِاجْنَبِيَّةٍ إِنْ طَلَّقُتُكِ فَعَبْدِى حُرِّيُصِيْرُ التَّزَوِّجُ مَذْكُورًا وَلَنَا آنَّ الْمِلْكَ يَصِيْرُ مَذْكُورًا وَلَنَا آنَّ الْمِلْكَ يَصِيْرُ مَذْكُورًا وَلَنَا آنَّ الْمِلْكَ يَصِيْرُ مَذْكُورًا وَلَنَا أَنَّ الْمِلْكَ يَصِيْرُ مَذْكُورًا وَلَنَا آنَّ الْمِلْكَ يَصِيْرُ مَذْكُورًا وَمَوالَ لَهَا أَنْ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ فَي مَا لَعَ الْمَالِقُ اللَّهُ الْمَالِقُ عَلَيْكُ فَالْمَا فَعَلَى مَا لَعَلَالَ لَهِا إِنْ طَلَقْتُكِ فَانْتِ طَالِقَ ثَلِنًا فَتَوَوَّ جَهَا وَطَلَقَهَا لَوْلَا لَهَا فِالْمَالِقُ فَالْمُ فَوْرَالُ مَسْأَلَةِ مَا يَظْهَرُ فِي حَقِي الشَّرُطِ دُونَ الْجَزَاءِ حَتَى لَوْقَالَ لَهَا إِنْ طَلَقَتُكِ فَانْتِ طَالِقَ ثَلِنَا فَعَلِهُ وَزَانُ مَسْأَلَةِ الْمَالِقُ لَا لَعَالَى اللَّهُ الْمَالِقُ لَا لَهُ الْمَالِقُ لَا لَهُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْمَالَةِ الْمَالَلَ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْفَالُولِي الْمُعْرَامِ وَاللَّهُ الْمَالَةُ مَا لَوْالِ لَلَهُ اللَّالَمُ لَلْمَا لَا اللْمُولِقُ الْمُلُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمُعْرَاءِ وَاللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعَلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُعُولُ وَلَا الْمُعْرَاقُ الْمُعْرَادُ وَالْمُولِ الْمُؤْلُولُ الْمُعْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْرَاقُ الْمُعْرَادُ وَاللَّهُ الْمُعْرَاقُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْرَاقُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْرِي الْمُولُ الْمُعَلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْرَالِ الْمُعْلَى الْمُعْرَالُ

ترجمہاوراگر کسی نے بیکها کہ اگر میں اپنی بائدی کو (تنہائی میں لے جاؤں) جماع کروں تو وہ آزاد ہے۔ پھراس نے بائدی کے ساتھ وہ عمل کر لیا (جماع کرلیا) تو وہ آزاد ہوجائے گی۔ کیونکہ اس باندی کے بارے میں قتم خابت (منعقد) ہوگئی۔ اس لئے کہ یہ تم اس کی ملکیت میں پائی گئی ہے۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ اس قتم میں بائدی (جاریہ) نکرہ ہے اس لئے ایک کر کے تمام بائد یوں کوشائل ہے۔ اوراگر (اس کہنے کے بعد) کسی باندی کوخرید کرا ہے ماتھیں اور فرکا اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اپنے تحت میں باندی کوخرید کرا ہے ماتھی ہوتا ہے کہ اس کی ملکیت موجود ہوتو ماتحق میں لانے کوذکر کرنا ملکیت میں لانے ہی کاذکر ہے۔ تو یہ بات ایسی ہوگئی جیئے کہ لہنا ہی صورت میں کو خلاق دوں تو میراغلام آزاد ہے۔ تو اس میں گویا (طلاق کے ذکر سے۔) نکاح میں لانا فذکور ہوگیا۔ اور ہماری

اترف الہدایتر تاردوہدایہ الیمین فی العتق و الطلاق دلیل ہے کہ اسے ماتحت بنانا سیح ہو۔ اور یہاں تحت میں لانا شرط ہے۔ اس لئے جہاں تک ضرورت دلیل ہے ہے کہ ملک کا ذکر کیا جانا فرض کیا جائے گا۔ یعنی شرط کی حد تک ملکیت ندکور ہوگی۔ اور جزاء یعنی آزادی کے بارے میں ملکیت طاہر نہ ہوگی۔ اور جزاء یعنی آزادی کے بارے میں ملکیت طاہر نہ ہوگی۔ اور طلاق کے مسئلہ میں بھی ملک نکاح صرف شرط کے حق میں ظاہر ہوتی ہے۔ جزاء کے حق میں نہیں ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر کسی احتیاب ہول عورت سے کہا کہ اگر میں تم کو طلاق دوں تو تم کو تین طلاقیں ہیں۔ پھر اس سے نکاح کر کے اس کو طلاق دے دی تو تین طلاقیں واقع نہیں ہول گی۔ بہی ہمارے مسئلہ کی نظیر ہے۔

تشرت مسلمیت کے دریعے) اگر میں اپنی ماتحق وقت کی بھی اونڈی سے کہا کہ تھے (نکاح یا ملکیت کے ذریعے) اگر میں اپنی ماتحق میں لئے اتو تو آزاد ہوجائے گی۔ ندکورہ صورت میں انعقاد بیمین کیلئے حالف کالونڈی کواپنی ماتحتی میں لانے کی دوصورت میں انعقاد بیمین کیلئے حالف کالونڈی کواپنی ماتحتی میں لانے کی دوصورتیں ہوسکتی ہیں۔

ا) نکاح ۲) ملکیت

ندکوره صورت میں متکلم یا حالف کے قول ہے معلوم ہوتا ہے کہ لونڈی کی ماتحق ملکت کے ذریعے ہے۔ کیونکہ تسسویت جاریۃ فہی حوق اس پردالات کررہے ہیں۔ اسلئے کہ آزادی کی شرط مملوکہ کے لئے ہوتی ہے قطع نظراس سے کہ غیر کی لونڈی یا حرہ متکوحہ ہوئیکن متکوحہ مطلقہ ہو کئی ہے۔ گر فہی حوق کے ذریعہ ہوگا۔ آگر بمین کا توقع متکلم یا ہے۔ گر فہی حوق کے ذریعہ ہوگا۔ آگر بمین کا توقع متکلم یا حالف کی ملکت میں ہوا تو اس صورت میں بمین منعقد ہو کرح یہ کا سب ہوگی جو کہ انعقاد بمین کے لئے شرط ہے۔ چنا نچہ وجو دشرط کی بناپر بمین کا انعقاد ہوجائے گی۔ چونکہ شکلم یا حالف نے ''جاریۃ'' (لونڈی) کا لفظ بطور کرہ استعمال کیا تھا اس لئے شکلم یا حالف کی ملکت میں آنے والی ہرلونڈی پر فرز وافر ڈ الغقاد بمین کا اطلاق ہوگا۔ گرہ میں عموم پایاجا تا ہے جوا پے مدخول کے تمام افراد پر محیط ہے۔ چنا نچہ میں آنے والی ہرلونڈی پر بمین کو منعقد کرد ہے گی۔ آگر حالف نے اپنی لونڈی کوشم کھاتے وقت سے کہا کہ تجھے اپنے حرم میں لے آؤں تو آزاد ہو اور اور ڈی ادارہ ہوگا۔ گرہ میں کو وقت دہ اس کی ملکیت میں تھی، ورنہ بصورت دیگرہ ولونڈی اس کی ملکیت میں تھی، درنہ بصورت دیگرہ ولونڈی اس کے دقت وہ اس کی ملکیت میں تھی، درنہ بصورت دیگرہ ولونڈی اس کی ملکیت کی شرط موجود در تھی۔ لیکن امام زفر اس صورت سے اختلا ف کر ۔ کے بین کی وجہ سے آزاد نہ ہوگی کیونکہ بمین کے وقت لونڈی کے حوالے سے ملکیت کی شرط موجود در تھی۔ لیکن امام زفر اس صورت سے اختلا ف کر ۔ کیمن کی اس کا استعمال کی ہے کہ کونکہ کیمن کے دوت لونڈی کے دوت اور کر دراصل ملکیت کا تذکرہ ہے۔

اس کی مثال ایسے ہے جیسے کسی نے غیرمحرم یعنی احتبیہ عورت ہے کہا کہ ان طلقتك فعیدی حور اگر میں نے تجھے طلاق دی تو میر اغلام آزاد ہے) چنا نچاس كلام میں تزوج كا ذكر بھی از خود ہوگیا۔ ہمارا (احناف كا) متدل ہے ہے كہ تسرى کی صحت كيلئے ملكيت كو ذكور مانا جاتا ہے، كونكہ وہ شرط ہے اس لئے وہ (ملكيت ذكور) بفتر ضرورت محدود ہوگی جب كہ جزاء كا صحيح ہونا عتق كے حق میں ظاہر نہ ہوگا۔ اور مسئلہ طلاق میں شرط کے بارے میں تواس كا اظہار ہوگا جزاء كے ثبوت میں ظاہر نہ ہوگا۔ آب اس مسئلہ كی نوعیت ہے ہوگی كہ اگر متكلم یا حالف نے كسی بیگانی عورت ہے كہا كہ ان طلقتك فانت طالق ثلثا (اگر میں نے تجھے طلاق دى تو تو مطلقہ شاخ ہے) بھراس مشكلم یا حالف نے نكاح كر كے طلاق ديدى تو ہورت مطلقہ شاخ نہ ہوگی۔ یعنی اس پر تین طلاق واقع نہ ہوں گی كونكہ طلاق كيلئے نكاح شرط ہے جب كہ شكلم یا حالف كے الفاظ طلاق قبل از نكاح تھے چنا نچہ خلورہ مسئلہ بھی زیرِ بحث مسئلہ كی طرح ہوگیا۔ یعنی امام زفر نے جس مسئلہ میں اختلاف كر کے بطور دليل جيے پیش كيا تھا وہ مسئلہ ہمار سے مسئلہ كی شل

كى نے كہا كل مملوك لى حر تواس ميں مكاتب بغيرنيت كے شامل نه موگا

وَ مَنْ قَالَ كُلُّ مَمْلُولِ لِن حُرٌّ يَعْتِقُ أُمَّهَاتُ أَوْلَادِهِ وَ مُدَبَّرُونُهُ وَ عَبِيْدُهُ لِو جُودِ الْإِضَافَةِ الْمُطْلَقَةِ فِي هُولًا عِ إِذِ

ترجمہاوراگر کسی نے یہ کہا کہ میرا ہر مملوک آزاد ہے تواس کہنے کی وجہ سے اس کی ساری ام ولد باندیاں اور اس کے سارے مد بر غلام اور مطلقا غلام آزاد ہوجا ئیں گے کیونکہ ان لوگوں کی طرف پوری نسبت پائی گئی ہے کیونکہ ان سب پر ذات اور قبضہ ہرایک اعتبار سے ملکیت خابت ہے لیکن اس کا ایک بھی مکا تب غلام آزاد نہ ہوگا۔ البت اگر کہتے وقت اس کی بھی نیت کر لی ہوتو وہ بھی آزاد ہوجائے گا کیونکہ قبضہ کے اعتبار سے مکا تب پر ملکیت خابت نہیں ہوتا ہے اور ملک اور مختار ہے۔ اس کا مولی اس کی کمائی کا مالک نہیں ہوتا ہے اور مکا تب باندی سے اس کے مولی کو طی کرنا حلال نہیں ہوتا ہے۔ بخلاف ام ولداور مدیرہ باندی کے کہ ان سے سب پھے جائز ہے۔ اس بناء پر مکا تب کی طرف مملوک ہونے کی نسبت میں کی یائی جاتی ہے۔ اس کی عرف خاب کے نسبت میں کی یائی جاتی ہے۔ اس کی عرف خاب کے نسبت کا ہونا ضروری کیا گیا ہے۔

ا پنی بیو یوں کو کہا کہ بیروالی کوطلاق ہے یااس کواوراس کوطلاق ہے، آخری والی کوطلاق واقع ہوجائے گی

وَ مَنْ قَالَ لِنِسْوَةٍ لَهُ هَلِهِ طَالِقٌ أَوْ هَذِهِ وَ هَذِهِ طُلِقَتِ الْاَخِيْرَةُ وَ لَهُ الْخِيَارُفِي الْاَوَّلَيْنِ لِآنَ كَلِمَةَ آوْلِا ثَبَاتِ اَحْدِ الْمَذْكُورَيْنِ وَقَدْآدْخَلَهَا بَيْنَ الْاُولْلَيْنِ ثُمَّ عَطَفَ الثَّالِثَةَ عَلَى الْمُطَلَّقَةِ لِآنَ الْعَطْفَ لِلْمُشَارَكَةِ فِي الْحُكْمِ الثَّالِثَةَ عَلَى الْمُطَلَّقَةِ لِآنَ الْعَطْفَ لِلْمُشَارَكَةِ فِي الْحُكْمِ فَيَخْتَصُّ بِمَحَلِّهِ فَصَارَ كَمَا إِذَاقَالَ إِحْدَاكُمَا طَالِقٌ وَهذه وَكَذَا إِذَاقَالَ لِعَبِيْدِهِ هذا حُرِّا وَهذاوَهذاوَهذا عَتَقَ الْاَخِيْرُ وَلَهُ الْخِيرُ فِي الْاَوْلَ لِعَبِيْدِهِ هَا لَا وَهذا اللهِ عَلَى الْمُعَلِّمُ فَي الْالْوَقِيلِ لِمَابَيَّنَا

باب اليمين في البيع والشراء والتزوج وغيرذالك

ترجمہ سباب بخرید فروخت اور نکاح کرنے کے بارے میں تم کھانے کابیان حلف اٹھائی کہ بیے نہیں کرے گا یا خریدے گانہیں یا کرا سے پہرنہیں دے گا، پھر کسی کو وکیل بنایا اس نے بیسب کیا تو جانث نہیں ہوگا

وَمَنْ حَلَفَ لَا يَبِيْعُ اَوْلَا يَتشرى اَوْلَا يُوَاجِرُ فَوَكَّلَ مَنْ فَعَلَ ذَالِكَ لَمْ يَخْنِثُ لِآنَ الْعَقْدَوُجِدَ مِنَ الْعَاقِدِحَتَّى كَانَ الْعَاقِدُ هُوَ الْحَالِفُ يَخْنِثُ فِي يَمِيْنِهِ فَلَمْ يُوْجَدُ مَاهُوَ الشَّرْطُ وَهُوَ الْعَقْدُمِنَ كَانَ الْعَاقِدُ هُوَ الْحَالِفُ يَخْنِثُ فِي يَمِيْنِهِ فَلَمْ يُوْجَدُ مَاهُوَ الشَّرْطُ وَهُوَ الْعَقْدُمِنَ الْاَمِرِوَإِنَّى مَا الشَّابِتُ لَهُ حُكْمُ الْعَقْدِ إِلَّا اَنْ يَنْوِى ذَالِكَ لِآنَ فِيْهِ تَشْدِيْدًا آوْيَكُونُ الْحَالِفُ ذَاسُلُطَانَ لَا يَتُولَى الْعَقْدَ نَفْسُهُ لِآنَةً يَمْنَعُ نَفْسَهُ عَمَّا يَعْتَادُهُ

ترجمہاگرکسی نے تنم کھائی کہ میں نہیں بیچوں گایا نہیں خریدوں گایا کرایہ پڑہیں دوں گا۔ پھراپنے کام کودوسرے کے ذمہ کردیا اوراس نے بیکام کر لئے ۔ تو وہ حانث نہیں ہوا۔ کیونکہ بیمعاطے اس کے وکیل نے کئے ہیں۔ اس لئے معاملہ کے سلسلہ کے سارے حقوق وکیل ہی کے ذمہ ہوتے ہیں۔ اس لئے اگر قسم کھانے والاخود ہی معاملہ کرنے والا ہوتو وہ حانث ہوجائے گا۔ اس لئے جس بات کی شرط تھی وہ نہیں پائی گئی۔ یعن قسم کھانے والے نے خودکوئی معاملے نہیں کیا بلکہ اس کا تو صرف تھم پایا گیا ہے۔

(فائدہ یعنی مثلاً وکیل کے خرید نے سے جو چیز ملی اگر چہ وہ تتم کھانے والے کی ملکیت ہوئی کیکن وہ تتم کے کھانے والے کے معاملہ (اور عقد) کرنے سے نہیں ملی ہے۔اس لئے وکیل کے معاملہ کرنے سے تتم کھانے والا حانث نہیں ہوگا)۔

البت اگرتتم کھانے والے نے اپنی تیم کھاتے وقت اس بات کی بھی نیت کر لی ہوتو حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ اس بات کے مان لینے سے اس قتم کھانے والے پڑخی بڑھتی ہے۔ یافتم کھانے والا حاکم اور ایساصاحب اختیار ہوکہ وہ ایسے کا موں کا معاملہ خوذ نہیں کرتا ہو۔ تو بھی اس کے وکیل کے ذریعہ معاملہ کرنے سے حانث ہوجائے گا۔ اس لئے کہ اس نے اپٹے آپ کوایسے کا م سے روکا ہے جس کا کرنا اس کی عادت میں تھا۔

تشرری سینعل کا حقیقی طور پر فاعل دینی ہوتا ہے جو نعل کا مرتکب ہواب جب وکیل نے بچے یا شراء وغیرہ کی تو یہ عل اورتمام کا روائی وکیل کی طرف لوٹے گی لہذا جن معاملات میں کا روائی وکیل کی ذات کی طرف لوٹتی ہے۔ان معاملات میں حالف حانث ند ہوگالیکن جومعاملات وکیل کی طرف نہیں بلکہ حالف کی طرف لوٹنتے ہیں ان میں حالف حانث ہوجائے گا۔

قتم کھائی کہ لا یتزوج لایطلق او لا یعتق، پھر کسی کووکیل بنایاس نے بیہ امور کئے، حانث ہوجائے گا

وَ مَنْ حَلَفَ لَا يَتَوْوَّجُ اَوْ لَا يُسَطَلِّقُ اَوْ لَا يُعْتِقُ فَوَكَّلَ بِذَالِكَ حَنَثَ لِآنَّ الْوَكِيْلَ فِي هَذَا سَفِيْرُوَ مُعَبِّرٌ وَلِهِلَا اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُتُ اَنْ لَا اَتَكَلَّمَ بِهِ لَمْ يُدَيَّنُ فِي الْفَوْدِ تَوْجِعُ إِلَى الْامِرِلَا اِلَيْهِ وَلَوْقَالَ عَنَيْتُ اَنْ لَا اَتَكَلَّمَ بِهِ لَمْ يُدَيَّنُ فِي الْقَرْقِ إِنْشَاءَ اللهُ تَعَالَى

باب الیمین فی المیع والشراء والتزوج وغیر ذالك ۱۱۱ ترجمه البیمین فی المیع والشراء والتزوج وغیر ذالك ۱۱۱ ترجمه البیمین فی المیع والشراء والتزوج وغیر ذالك ۱۱۱ ترجمه ساگرگی نے یشم کھائی که میں نکاح نہیں کروں گایا القائیں دوں گایا آ ذاذ نہیں کروں گا پھراس نے ان کاموں کے لئے کی کو کیل بنا دیا اور اس نے کام پورے کر دیے تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ ایسے معاملات میں کام کرنے والا وکیل صرف ایک سفیر کی حیثیت ہے ہوتا ہے۔ یعنی اس نے دوسرے کی بات بیان کردی ہے۔ اس لئے وہ نکاح یا طلاق یاعتق کے معاملات کواپی طرف منسوب کر کے بہتا ہے کہ مثلاً میں نے تم سے نکاح کیا۔ یامیس نے تم کو طلاق دی۔ بلکہ اپنے موکل کی طرف منسوب کر کے کہتا ہے کہ مثلاً میرے موکل نے تمہارے ساتھ نکاح کیایا آ زاد کیایا طلاق دی۔ اور یہ معاملات ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے حقوق سارے کے سارے موکل ہی سے تعلق رکھتے ہیں اوروہ بی ان کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ اور اگر ایلی قسمیس کھانے والے نے کہا کہ میری مراو صرف بھی کہ میں نکاح یا طلاق یا عتاق کے کام میں خوذ نہیں بولوں گا یعنی اس نے بیچا ہا کہ وکیل بنا نے سے حانث نہ ہوتو دیا نت کے طور پرتو اس کی بات تھے جائی جائی ہے لین قاضی اس کی تقعد یق نہیں کر دیں گے۔ اس کا فرق انشاء اللہ ہم عنقریب بیان کر دیں گے۔

فاكده يعنى خريد وفروخت اوراجاره مين اور زكاح وطلاق وعماق مين جوفرق ہے اس كى تفصيل آئىدة كيگى۔

اگرفتم کھائی اپنے غلام کونہیں ماروں گا اور بکری کوذ بحنہیں کروں گا بھی دوسرےکوان کا موں کا حکم دیا ،اس نے کر لئے تو حانث ہوجائے گا

وَلَوْحَلَفَ لَايَضْرِبُ عَبْدَهُ أَوْ لَا يَذْبَحُ شَاتَهُ فَامَرَغَيْرَهُ فَفَعَلَ يَحْنِثُ فِي يَمِيْنِهِ لِآنَ الْمَالِكَ لَهُ وَلَا يَذْبَحُ الْمَامُوْرِوَ وَذَبْحِ شَاتِهِ فَيَمْلِكُ تَوْلِيَتَهُ غَيْرُهُ ثُمَّ مَنْفَعَتُهُ رَاجِعَةٌ إِلَى الْأَمِوفَيُجْعَلُ هُوَمُبَاشِرًا إِذْلَا حُقُوقَ لَهُ يَرْجِعُ إِلَى الْمَامُوْرِوَ وَذَبْح شَاتِهِ فَيَمْلِكُ تَوْلِيَتَهُ غَيْرُهُ ثُمَّ مَنْفَعَتُهُ رَاجِعَةٌ إِلَى الْمَامُوْرِوَ لَوَقَالَ عَنَيْتُ أَنْ لَا اَوْلِيَ مِنْ الطَّلَاقِ وَغَيْرِهِ وَوَجُهُ الْفَوْقِ آنَ لَكُوفَ اللَّهُ وَقُوع الطَّلَاقِ عَلَيْهَا وَالْامُوبُ اللَّهُ مِثْلُ التَّكَلِّم بِهِ وَاللَّفُظُ يَنْتَظِمُهُمَا الطَّلَاقِ عَلَيْهَا وَالْامُوبُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُولِ اللَّهُ الللللِّلُولُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللللِّلُولُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللِّهُ ا

ترجمہاوراگر کسی نے بیٹم کھائی کہ بیں اپ غلام کوئیس ماروں گایا پی بکری ذری ٹیٹیس کروں گا۔ پھراس نے کسی دوسرے کو گھم دیا اوراس نے بید
کام کر لئے ۔ تو یہا پی ہم میں حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ مالک کواپے غلام کے مار نے بیا پی بکری کے ذرح کا اختیار ہوتا ہے۔ اس لئے وہ خود کرنے
کی بجائے دوسرے کسی کواپنا قائم مقام بناسکتا ہے۔ پھراس کام کا نفع تو مالک ہی کوہوگا۔ اس لئے اس کوان کاموں کا کر نے والا مانا جائے گا۔ کیونکہ
ایسے کاموں کے بعد میں ایسے حقوق ٹیس ہوتے ہیں جونائی کی طرف منسوب ہوں۔ اوراگر قسم کھانے والے نے کہا کہ ہم کھاتے وقت ہی میری
ایسے کاموں کے بعد میں ایسے حقوق ٹیس کروں گا۔ تو قاضی کے پاس بھی اس کی بات کی تقد یق کی جائے گی۔ بخلاف ندکورہ مسائل طلاق وغیرہ کے لین خورہ کے بین میں کرتا تھا۔ ان میں فرق کی وجہ بیہے کہ طلاق وصرف کلام کرنے کا نام ہے جس سے بولئے
میں پولی پر طلاق واقع ہوجائے۔ اوراس کام کا حکم دینا خود ہی کہنے کے مثل ہے۔ اور جس لفظ سے ہم کھائی ہے وہ خود بولئے اور دوسرے کی زبان سے بھی کہلانے دونوں کوشامل ہے۔ پھراگر اس نے خود ہی اس لفظ کے بولئے کی نیت کی تو اس نے عام میں خاص کی نیت کی اس بناء پر دیائنا تو اس کی معروف نول ہے جواپئی اصل سے بہیانا جاتا ہے۔ اور مرکس کے مرکس کے حکموں فعل ہے جواپئی اصل سے بہیانا جاتا ہے۔ اور مرکس کے دونوں کوشام کے بیان قاضی اس کی تقد یق نہیں کرے گا۔ کیکن مارنا اور ذرح کرنا تو ایک محسوں فعل ہے جواپئی اصل سے بہیانا جاتا ہے۔ اور مرکس کی خواس نے والے نے بذات خود ندر نے کی نیت کی ہوتو اس نے مرکس کی خواس نے دونوں کوشام کی نیت کی ہوتو اس نے دونوں کی نیت کی ہوتو اس نے دونوں کوشر کرنا ہیں جو دی کرنا ہو ایک بھر اس کی خواس نے دونوں کوشر کی نیت کی ہوتو اس نے دونوں کی نیت کی ہوتو اس نے دونوں کی نیت کی ہوتو اس نے دونوں کوشر کی نیا ہو اس کی خواس نے دونوں کی نیا ہو کی نیا ہو گواس نے دونوں کو نیا کرنا ہو اس نے بیانا مونوں نے دونوں کی نیا ہو کی نیا ہو گواس نے دونوں کوشر کی نیا ہو گور کی نیا ہو گور کی دونوں کی خواس نے دونوں کی نیا ہو کر کرنا تو اس کے خود کی نیا ہو گور کر کرنا تو اس کے خود کی نیا ہو گور کر کرنا تو اس کے خود کرنا ہو کر کرنا ہو کر کرنا ہو گور کر کرنا تو اس کے خود کی نیا ہو گور کر کرنا ہو گور کر کرنا تو اس کی خواس نے کرنا ہو گور کر کرنا تو کر کرنا ہو گور کر کرنا ہو کر کرنا ہو کر کرنا

اشرف الهداية شرح اردوم ايه - جلاشتم التنظيم التنظيم التنظيم التنظيم التنظيم المنطق المنطق والمتزوج وغيو ذالك المنظم كالم كرفيق معنى مراد لئے والتو و

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہا ہے بیچ کنہیں مارے گا پھر دوسرے آ دمی کو مارنے کا حکم دیا،اس نے مارا تو حانث نہیں ہوگا

وَمَنْ حَلَفَ لَايَصْرِبٌ وَلَدَه فَامَرَ إِنْسَانَا فَصَرَبَهُ لَمْ يَحْنِثُ فِي يَمِيْنِهِ لِآنَ مَنْفَعَة صَرْبِ الْوَلَدِ عَائِدَةٌ إِلَيْهِ وَهُوَ التَّادُّبُ وَالتَّشَقُّفُ فَلَمْ يُنْسَبُ فِعْلَهُ إِلَى الْامِرِبِحِلَافِ الْامِرِبِضَرْبِ الْعَبْدِلَاقَ مَنْفَعَتَهُ الإِيْتِمَارُ بِآمْرِهِ فَيُصَافُ الْفِعْلُ إِلَيْهِ

ترجمہاورا گرکسی نے بیشم کھائی کہ میں اپ لڑ کے کوئیس ماروں گا۔ پھراس نے اپ کسی آدمی کو تھم دیا اور اس نے اسے مارا تو یہ اپنی قتم میں حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ پید کے مارنے کا نتیجہ اور نفع خود پیچا ہے۔ یعنی وہ ادب سیکھتا ہے۔ اور راہ راست پہ آجا تا ہے۔ اس لئے اس کے نائب کا فعل اس کے تاکسی کو تھم دینے والے کی طرف منسوب نہ ہوگا۔ بخلاف اس کے اگر غلام کو مارنے کے لئے کسی کو تھم دیا تو اس نائب کا مارنا اس مسئلہ میں خود اس تھم دہندہ کے مارنے کے تھم میں ہوگا۔ کیونکہ اس مارکا فائدہ یہ ہوگا کہ وہ غلام اپنے مولی کے تھم کے خلاف کرنے سے خاکف ہوگا۔ اور اس کی فرماں برداری کی کوشش کرے گا۔ اس لئے مارنے کافعل اس کے مولی کی طرف منسوب ہوگا۔

کسی نے دوسرے کوکہااگریہ کپڑامیں تجھے بیچوں تومیری بیوی پرطلاق واقع ہو مجلوف علیہ نے کپڑے کوخلط کر دیا، پھر حالف نے بیچا اور وہ جانتانہیں تھا، حانث نہیں ہوگا

وَمَنْ قَالَ لِغَيْرِهِ إِنْ بِعْتُ لَكَ هَذَا النَّوْبَ فَامْرَأَتُهُ طَالِقٌ فَلَبَّسَ الْمَحْلُوْفُ عَلَيْهِ ثَوْبًا فِي ثِيَابِ الْحَالِفِ فَبَاعَهُ وَلَمْ يَعْلَمُ لَمُ يَعْلَمُ لَمُ يَعْدُ مَ لَى يَعْلَمُ لَهُ عَلَى الْبَيْعِ فَيَقْتَضِى إِخْتِصَاصَهُ بِهِ وَذَالِكَ بِآنَ يَفْعَلَهُ بِآمُرِهِ إِذِ الْبَيْعُ فَيَقْتَضِى إِخْتِصَاصَهُ بِهِ وَذَالِكَ بِآنَ يَفْعَلَهُ بِآمُرِهِ إِذِ الْبَيْعُ يَعْدُ فَي الْمَعْدُ فَي الْمَعْدُ وَمَا مَلُوْكًا لَهُ سَوَاءٌ يَعْدُ مِنْ اللّهِ مَعْدُ اللّهِ عَلَى الْعَيْنِ لِآلَةُ الْمُولَاكُ اللّهِ فَي اللّهِ عَلَى اللّهِ وَمَلْ اللّهِ فَي قُتَضِى كَاللّهُ وَلَمْ مَا إِذَا لِكَ اللّهُ مَا لَا لَكَ مَرْفَ اللّهِ مَا اللّهُ مَا لَكَ عَلَى الْعَيْنِ لِآلَةُ وَكُلُ مَا يَجْوِئُ فَي اللّهُ الْمُعْدَلُ وَالْمُحْدُولُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَى الْمُعْدِلُ وَالْمُحْدُولُ وَاللّهُ مِنْ الْمُعْدُولُ وَاللّهُ مِنْ الْمُعْدُلُ وَاللّهُ مِنْ الْمُعْدُلُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ مِنْ الْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ مِنْ الْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى الْمُعْدَلُ وَالْمُعْدُولُ وَالْمُ الْمُعْلِى وَالشّرُولِ وَصَرْبِ الْمُعَلَى الْمُعْدُولُ الْمُعْدُولُ الْمُعْدُولُ الْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ مُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْدُولُ وَالْمُلْمُ الْمُعْدُولُ وَالْمُولُولُ الْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْلَى وَاللّهُ مُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْدُولُ وَالْمُ الْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْدُولُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْدُلُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْدُلُولُ الْمُعْدُلُولُ وَالْمُولُولُ اللّهُ الْمُعْلِقُولُ الْمُعْدُلُولُ وَالْمُعْدُولُ وَاللّهُ الْمُعْلَى وَالْمُولُولُ الْمُعْلَى وَالْمُولُولُ مُعْلَى الْمُعْلِقُولُ مُعْلِمُ الْمُعْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُولُ الْمُعُمُ الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلِقُ الْمُولُ وَالْمُعُلُولُ وَالْمُعُلْمُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُولُولُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِقُ الْمُعُلِمُ

ترجمہ اگرزید نے فالذ سے کہا کہ اگر میں یہ پڑا تہارے لئے فروخت کروں تو میری بیوی کوطلاق ہے۔اس کے بعد فالد نے اس کیڑے کو زید کے کپڑوں میں چھپادیا۔اورزید نے وہ سب کپڑے گئے۔اس وقت اسے بی خرنہیں تھی کہ وہ کپڑا بھی ان کپڑوں میں موجود ہے۔اس لئے وہ حانث نہیں ہوا کیونکہ اس کا پہلے یہ کہنا کہ میں تہہارے لئے فروخت کروں اس کا تقاضا یہ ہے کہاں کپڑے کوفاص فالد کے لئے بیچا جائے۔اس کی صورت یہ ہوگی کہ فالد کے تھم سے اس کا یہ کپڑا نے ڈالے۔ کیونکہ نے ایس چیز ہے کہ اس میں نیابت جاری ہوتی ہے (یعنی ایک آ دمی دوسرے آ دمی کی طرف سے بیچ سکتا ہے) مگریہ بات نہیں پائی گئے۔ بخلاف اس کے کہا گریوں کہا ہوکہ اگر میں نے تمہارا یہ کپڑا بیچا تو اسی صورت میں حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ اس نے فالد کی ملکیت کا کپڑا تھے ڈالا ہے اس لئے حانث ہوا خواہ خوداس کے تم سے ہویا تھم کے بغیر ہو۔اورخواہ زید یہ بات جانتا ہو ۔ کیونکہ اس نے اپنے پورے جملے میں جو تیرا کپڑا کہا ہے اس سے یہ کپڑا فالد کا نبی ہونا چا ہے۔ اس طرح سے کہ کپڑا اس کا مملوک

باب الميمين في المبيع والمشواء والتزوج وحفيو ذالك ۱۱۱۳ ۱۱۱۳ والميداييشر حاردو بدايي الميدائيش المي الميدائيش الميدائيش الميدائيش الميدائيش الميدائيش الميدائيش الميدائيش الميدائي الميدائيش المي

ایک شخص نے کہا بیغلام آزاد ہے اگر میں اسے پیچوں، پھر خیار شرط کیساتھ بیچا تو غلام آزاد ہوجائیگا

وَمَنْ قَالَ هَذَا الْعَبْدُ حُرِّانُ بِعْتُهُ فَبَاعَهُ عَلَى اَنَّهُ بِالْحَيَارِ عَتَقَ لِوُجُوْدِ الشَّرْطِ وَهُوَ الْبَيْعُ وَالْمِلْكُ فِيهِ قَائِمٌ فَيُنَزَّلُ الْشَرْطَ الْحَزَاءُ وَكَذَاطِكَ لَوْقَالَ الْمُشْتَرِى إِن اشْتَرَيْتُهُ فَهُوَ حُرِّفَا شْتَرَاهُ عَلَى اَنَّهُ بِالْخِيَارِ يَعْتِقُ اَيْضَالِانَ الشَّرْطَ الْحَزَاءُ وَكَذَاطِكَ الْمُشْتَرِى إِن اشْتَرَيْتُهُ فَهُوَ حُرِّفَا شُتَرَاهُ عَلَى اَنَّهُ بِالْخِيَارِ يَعْتِقُ اَيْضَالِانَ الشَّرْطَ قَلْمُ اللَّهُ الل

تر جمہاوراگر کسی نے پیکہا کہا گرمیں اس غلام کوفروخت کروں توبیآ زاد ہے۔ پھراس غلام کواس شرط پرفروخت کیا کہ جھےاختیار حاصل ہے تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ شرط یعنی اسے بیچنا پایا گیا۔اور فلام میں ابھی ملکیت قائم ہے۔اس لئے جزاء ثابت ہوجائے گا۔ فاکمہاوراگر اس نے ملاشر طکمل طور سرزیج دیا تو غلام آزاد ہوگا۔ کیونکہ وہ فروخت ہوتے ہی آزاد ہوگیا ہے۔اس لئے کہ غلام اب یا لک کی

فا کدہاوراگراس نے بلاشرط کمل طور پر چ دیا تو غلام آزاد ہوگا۔ کیونکہ وہ فروخت ہوتے ہی آزاد ہوگیا ہے۔اس لئے کہ غلام اب مالک کی ملکیت میں باتی ندر ہا۔ ملکیت میں باتی ندر ہا۔

ادراگرکسی نے یہ کہا کہ اگر میں اسے خریدوں توبی آزاد ہے۔ اس کے بعد شرط خیار کے ساتھ اسے خرید لیا۔ یعنی اس شرط پر کہ اگر جھے یہ پند نہیں آیا تو تین دنوں میں اسے واپس کردوں گا۔ تو بھی بیغلام آزاد ہوجا کے گا۔ کیونکہ شرط یعنی خریداری پائی گی۔ اور اس پر ملکیت بھی باتی ہے۔ اور اس ملکیت کا موجودہ صورت میں باتی رہنا صاحبین کے مطابق تو ظاہر ہے۔ اس طرح امام اعظم کے مسلک کے مطابق بھی ظاہر ہے۔ کیونکہ یہ آزادی شرطیہ آزادی فی الحال بغیر شرط کے مانند ہوتی ہے۔ اور اگر خریدار جاکر (پندنا پندکی شرط پر) خرید کراہے منظور کرتے ہوئے اپنااختیار ختم کردیتا تو کہا جاتا کہ آزادی سے پہلے ملکیت شابت ہوگی۔ یعنی اس نے اپنی جاکڑ یعنی پندو تا پندکا اختیار شرط ختم ہوگیا۔ پختہ کرلی پھر آزاد کردیا۔ تواسی طرح اس مسکلہ میں بھی ہوگا۔ یعنی وہ غلام خریدار کی ملکیت میں آکر آزاد ہوگیا۔ اور خیار شرط ختم ہوگیا۔

سی نے کہاا گرمیں اپناغلام یابا ندی نہ بیچوں تو میری بیوی پرطلاق،غلام آزاد کر دیایا مکاتب بنادیا تواس کی بیوی مطلقہ ہوجائے گی

وَمَنْ قَالَ اِنْ لَمْ اَبِعْ هَذَا الْعَبْدَ اَوْ هَذِهِ الْاَمَةَ فَامْرَأَتُهُ طَالِقٌ فَاعْتَقَ اَوْ دَبَّرَ طُلِقَتِ امْرَأَتُهُ لِاَنَّ الشَّرْطَ قَدْتَحَقَّقَ وَهُوَ عَدْمُ الْبَيْعِ لِفَوَاتِ مَحَلِّيَةِ الْبَيْعِ وَإِذَا قَالَتِ الْمَرْأَةُ لِزَوْجِهَا تَزَوَّجْتَ عَلَى فَقَالَ كُلُّ اِمْرَأَةٍ لِي طَالِقٌ ثَلثًا طُلِقَ ثَلثًا طَلِقَ الْبَيْعِ وَإِذَا قَالَتِ الْمَرْأَةُ لِزَوْجِهَا تَزَوَّجْتَ عَلَى فَقَالَ كُلُّ اِمْرَأَةٍ لِي طَالِقٌ ثَلثًا طُلِقَ ثَلثًا اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَلِانًا عَلَيْهُ وَلِانًا عَلَيْهُ وَلِانًا عَلَيْهِ وَلِانًا عَلَيْهُ وَلِانًا عَلَيْهُ وَلِانًا وَهُ وَبِطَلَاقِ عَيْرِهَا فَيَتَقَيَّدُ بِهِ وَ وَجْهُ الظَّاهِرِ عُمُومُ الْكَلَامُ وَقَدْ زَادَ عَلَى حَرْفِ الْجَوَابِ

اشرن الهدايش اردوه اي المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى في الحج والصلواة والصوم في الحج والصلواة والصوم فَيُ جُعَلُ مُنْتَدِيًا وَقَلْيَكُونُ غَرْضُهُ إِيْحَاشًا حِيْنَ اغْتَرَضَتْ عَلَيْهِ فِيْمَا اَحَلَّهُ الشَّرْعُ وَمَعَ التَّرَدُّ دِلَا يَصْلُحُ مُقَيَّدًا وَإِنْ نَولَى غَيْرَهَا يُصَدَّقُ دِيَانَةٌ لَاقَضَاءً لِلاَنَّةُ تَنْحَصِيْصُ الْعَامِ

باب اليمين في الحج والصلوة والصوم

ترجمهباب، حج اورنماز اوروزے کی شم کے بارے میں۔

جو خص کعبہ یا کسی اور جگہ میں ہے اور کہا بیت اللہ شریف کی طرف پیدل چل کر جانا مجھ پر لازم ہے، اسپر پیدل حج یا عمرہ واجب ہے

قَالَ وَمَنْ قَالَ وَهُوَفِي الْكَعْبَةِ اَوْفِي غَيْرِهَا عَلَىَّ الْمَشْى اِلَى بَيْتِ اللهِ تَعَالَى اَوِالْكَعْبَةِ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ اَوْعُمْرَةٌ مَاشِيًّا وَإِنْ شَاءَ رَكِبَ وَاَهْرَقَ دَمَّاوَفِي الْقِيَاسِ لَايَلْزَمُهُ شَيْءٌ لِآنَهُ اِلْتَزَمَ مَالَيْسَ بِقُرْبَةٍ وَاجِبَةٍ وَلَامَقُصُوْدَةٍ فِي الْاَصْلِ وَمَذْهَبُنَا مَاثُوْرٌ عَنْ عَلِيَّ وَلِآنَ النَّاسَ تَعَارَقُوْا اِيْجَابَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ بِهِلْذَااللَّهُ ظِ فَصَارَ كَمَا اِذَا قَالَ عَلَىَّ زِيَارَةُ الْبَيْتِ مَاشِيًّا فَيَلْزِمُهُ مَا شِيًّا وَإِنْ شَاءَ رَكِبَ وَاهْرَقَ دَمَّاوَقَذْذَكُونَاهُ فِي الْمَنَاسِكِ

ترجمہام محد نے جامع صغیر میں فر ایا ہے کہ جو تحص کعب میں ہے یا دوسری جگہ ہے اگر اس نے کہا کہ بیت اللہ یا کعب شریف کی طرف پیدل جانا مجھ پر واجب ہے۔ تو اس پر بیدل ایک تج یا ایک عمرہ کرنا واجب ہوگا۔اورا گرچا ہے تو سوار ہوکر جائے مگر ایک قربانی بھی اواکرے۔ قیاس توبیہ کہ

کسی نے کہامجھ پر بیت الله شریف کی طرف نکلنا یا جانالا زم ہے،اس پر کچھ بھی لا زم نہیں

وَ لَوْ قَالَ عَلَى الْحُرُوحُ اَوِ الذِّهَابُ اِلَى بَيْتِ اللهِ فَلَاشَىءَ عَلَيْهِ لِآنَ الْيَزَامَ الْحَجِ وَالْعُمْرَةِ بِهِلَذَا اللَّفُظِ غَيْرُ مُتَعَارَفٍ وَلَوْقَالَ عَلَى الْحَرَمِ اَوْإِلَى الصَّفَاوَالْمَرُوةِ فَلَاشَىءَ عَلَيْهِ وَهَذَاعِنْدَابِي حَنِيْفَةَ وَقَالَ اللَّفُظِ غَيْرُ الْمَدْ وَلَوْقَالَ عَلَى الْمَشْعُ إِلَى الْحَرَمِ مَجَّةٌ اَوْعُمْرَةٌ وَلَوْقَالَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَهُو عَلَى الْبُويُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ فِي قَوْلِهِ عَلَى الْمَشْعُ إِلَى الْحَرَمِ حَجَّةٌ اَوْعُمْرَةٌ وَلَوْقَالَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَهُو عَلَى هَذَا الْإِنْ وَلَوْقَالَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَهُو عَلَى هَذَا الْإِنْ وَلَا لَهُ مَا اللّهُ الْحَرَمَ شَامِلٌ عَلَى الْبَيْتِ فَصَارَ وَكَذَا الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ شَامِلٌ عَلَى الْبَيْتِ فَصَارَ وَكَذَا الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ الْعَلَى الْبَيْتِ فَصَارَ وَكُذَا الْمَسْجِدِ الْحَرَامُ الْعَلَى الْبَيْتِ فَصَارَ وَكُذَا الْمُسْجِدُ الْحَرَامُ الْعَلَى الْبَيْتِ فَصَارَ وَكُذَا الْمُسْعِدِ الْحَرَامُ الْعَلَى الْبَيْتِ فَصَارَ وَكُذَا الْمُسْتِدِ الْعَرَامُ الْعَرَامِ الْعَلَى الْبَيْتِ فَصَارَ وَكُذَا الْمُسْتِدِ الْعَرَامُ الْمُؤْوقِ الْعَبَارَةِ غَيْرُ

ترجمہاوراگر کہنےوالے نے کہا کہ بیت اللہ کی طرف نکانایا جانا مجھ پرلازم ہے تواس پر بچھ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ جج پرحرم کی جانب یا صفاومروہ کی الیے کلام سے متعارف نہیں ہے۔ (پس قیاس کے موافق ہی تھی رہے گا تھی بچھ لازم نہ ہوگا)۔اوراگر یہ کہا کہ مجھ پرحرم کی جانب یا صفاومروہ کی جانب چلا اور جس ہوگا۔اوراگر یہ کہا کہ مجھ پرحرم کی جانب چلا اور جھ واجب ہوگا۔اوراگر یہ کہا کہ مجھ پر مجد الحوام کی طرف چلنا واجب ہوتا اما ابوضیفہ کے توان میں جھ لازم نہ ہوگا اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر مجد الحوام کی طرف چلنا واجب ہوگا۔اوراگر یہ کہا کہ مجھ پر مجد الحوام کی طرف چلنا واجب ہوتا امام ابوضیفہ کے نور یک بچھ لازم نہ ہوگا اور صاحبین کے نزد یک جھی شامل ہوتا ہے کیونکہ وہ دونوں ایک ہوگا اور صاحبین کے نزد یک بچھ التر ایک ہوگا۔ای لئے حرم یا مجد الحوام کا ذکر کر نامشل بیت اللہ کے ذکر کے دوسرے سے متصل ہیں۔ای طرح مجد الحوام کہنا بھی بیت اللہ کو شامل ہوگا۔ای لئے حرم یا مجد الحوام کا ذکر کر نامشل بیت اللہ کے ذکر کے ہوگا ان صفاومروہ کے کیونکہ یہ دونوں بیت اللہ سے اورامام ابوضیفہ کی دلیل یہ ہے کہ ایسے الفاظ سے احرام باند صفے کا التزام لوگوں کے محاورہ میں مشہور نہیں ہے۔اس لئے قیاس پر ہی عمل رہے گا۔اورلفظ کے حقیق معنی کا لحاظ کرنے سے احرام واجب کر نامکن نہیں ہے۔اس لئے بوگیا۔

الکل ممتنع ہوگیا۔

تشری کے ۔۔۔۔۔فائدہ۔۔۔۔۔یعنی جب چلنے کالفظ احرام بائد ھنے کے معنی میں موضوع نہیں ہے۔اور عرف میں بھی اس سے احرام مراز نہیں ہوتا ہے تو جب لغت اور عرف دونوں طرح سے احرام پراس لفظ کی ولالت نہیں ہو کی تو احرام کا واجب کرنام تنتج ہوگیا۔

> کسی نے کہاا گرمیں اسی سال حج نہ کروں میراغلام آزاد ہے، پھراس نے کہا میں نے حج کیا اور دوگوا ہوں نے گواہی دی کہ اس سال اس شخص نے قربانی کوفہ میں کی ،اس کاغلام آزاد ہوجائے گا

وَمَنْ قَالَ عَبْدِى حُرِّانَ لَمْ أَحُجُّ الْعَامَ فَقَالَ حَجَجُتُ وَشَهِدَ شَاهِدَانِ عَلَى أَنَهُ ضَحَى الْعَامَ بِالْكُوْفَةِ لَمْ يَعْتِقُ عَبْدُهُ وَهَذَا عِنْدَابِي حَنِيْفَةً وَ اَبِي يُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَعْتِقُ لِاَنَّ هَا ذِهِ شَهَادَةٌ قَامَتُ عَلَى آمْرِ مَعْلُوم وَهُوَ التَّضْحِيَةُ وَمِنْ ضَرُوْرَتِهِ اِنْتِفَاعُ الْحَجِ فَيَتَحَقَّقُ الشَّرْطُ وَلَهُمَا انَّهَا قَامَتُ عَلَى النَّفْي لِاَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهَا نَفْيُ التَّفْيُ السَّرْطُ وَلَهُمَا انَّهَا قَامَتُ عَلَى النَّفْي لِاَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهَا نَفْي السَّرْطُ وَلَهُمَا اللَّهُ اللَّهُ لَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ لَا اللَّهُ لَا اللَّهُ لَاللَّهُ لَا اللَّهُ لَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَيُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ لَا اللَّهُ لَهُ اللَّهُ الل

ترجمہاوراگر کسی نہ یہ کہا کہ اگر میں امسال جی نہ کروں تو میراغلام آزاد ہے۔ پھراس نے یہ دعویٰ کیا کہ میراغلام آزاد ہے اوراس بات پر دو

آدمیوں میں سے گواہی بھی دلوادی کہ اس خفس نے کوفہ میں قربانی کی ہے تو اس کا غلام آزاد نہ ہوگا۔ یہی قول امام ابوطنیفہ والو یوسف کا ہے لیکن امام

محد نے فرمایا ہے کہ وہ غلام آزاد ہوجائے گا (امام ابن الہمام نے اس قول کورج جوری ہے) کیونکہ یہ گواہی ایسی بات کی ہوئی ہے جو کہنے والے کو معلوم

ہوئی ہے۔ لیعنی اسی سال کوفہ میں قربانی کرنا۔ ساتھ ہی میہ بات بھی ضروری ہے کہ اگر ج نہیں ہوا ہوگا تو شرط ثابت ہوجائے گی۔ اور امام ابوطنیفہ والویسف کی دلیل میہ کہ یہ گا ہو گا بت کرنا مقصود نہیں الویسف کی دلیل میہ ہوئی ہے۔ کیونکہ اس گواہی کا مفصود میہ ہے کہ ج ثابت نہ ہو لیکن قربانی کو ثابت کرنا مقصود نہیں ہے۔ اس لئے یہ ایسا ہوگیا کہ گویا انہوں نے اس طرح گواہی دی کہ اس نے اس سال ج نہیں کیا ہے (۔حالا تکہ بالا تفاق نفی پر گواہی منقول نہیں ہوتی ہے) زیادہ سے زیادہ بات سے ہوگی کہ بیفی ایس ہے جس کو گواہ اچھی طرح اس سال ج نہیں کیا ہے (۔حالا تکہ بالا تفاق نفی پر گواہی منقول نہیں ہوتی ہے) زیادہ سے زیادہ بات سے ہوگی کہ بیفی ایسی ہے جس کو گواہ اچھی طرح اس سال ج نہیں کیا ہے (۔حالا تکہ بالا تفاق نفی پر گواہی منقول نہیں ہوتی ہے) زیادہ سے زیادہ بات سے ہوگی کہ بیفی ایسی ہے جس کو گواہ اچھی طرح اس سال ج نہیں کیا ہے (۔حالا تکہ بالا تفاق نفی پر گواہی منقول نہیں ہوتی ہے) زیادہ سے زیادہ بات سے ہوگی کہ بیفی ایسی ہے جس کو گواہ اچھی طرح کی کھور

وَمَنْ حَلَفَ لَا يَصُوْمُ فَنَوَى الصَّوْمَ وَ صَامَ سَاعَةً ثُمَّ اَفْطَرَمِنْ يَوْمِهِ حَنَتَ لِوُجُوْدِ الشَّرْطِ إِذِ الصَّوْمُ هُوَ الْإِمْسَاكُ عَنِ الْمُفَطِّرَاتِ عَلَى قَصْدِ التَّقَرُّبِ وَلَوْ حَلَفَ لَا يَصُوْمُ يَوْمًا اَوْصَوْمًا فَصَامَ سَاعَةً ثُمَّ اَفْطَرَلَا يَحْنِتُ لِاَنَّهُ يُرَادُبِهِ الصَّوْمُ التَّامُ الْمُغْتَبَرُ شَرْعًا وَذَالِكَ بِإِنْهَائِهِ إِلَى اخِرِ الْيَوْمِ وَالْيَوْمُ صَرِيْحٌ فِي تَقْدِيْرُ الْمُدَّةِ بِهِ

تر جمہاگر کسی نے بیشم کھائی کہ میں روزہ نہیں رکھوں گا۔ پھراس نے روزہ کی نیت سے تھوڑی دیرای حالت میں رہ کرای دن افطار کرلیا تو حانث ہوگیا۔ کیونکہ روزہ رکھنے کی شرط پائی گئی۔اس لئے کہ روزہ کے معنی ہیں کھانے، پینے اور جماع سے عبادت (روزہ) کی نیت کر کے رک رہنا۔ اورا گراس نے بیشم کھائی کہ میں ایک دون روزہ نہیں رکھوں گا۔ پیا ایک روزہ نہیں رکھوں گا۔ پھر تھوڑی دیر روزہ رکھ کرتو ڑ دیا تو حانث نہیں ہو گا کے کیونکہ اس لفظ سے وہ پوراروزہ جو شرعا معتبر ہے مراد ہے اورا لیاروزہ جو معتبر ہوائی وقت ہوگا جب کہ آخر دن تک پورا کرے اور روزہ کی مدت کی مقدار بیان کرنے کے لئے دن کا لفظ صرتے ہے۔

تشريح ترجمه سے واضح ہے۔

نمازنه پڑھنے کی شم کھائی پھر کھڑا ہو گیا قرات اور رکوع کیا حانث نہیں ہوگا

وَلَوْ حَلَفَ لَايُصَلِّى فَقَامَ وَقَرَءَ وَرَكَعَ لَمْ يَخْنِثُ وَ إِنْ سَجَدَ مَعَ ذَالِكَ ثُمَّ قَطَعَ حَنَثَ وَالْقِيَاسُ اَنْ يَخْنِثَ بِالْإِنْ تِتَارِ الْحَبَّارُ الِاللَّسُرُوعِ فِي الصَّوْمِ وَجْهِ الْإِسْتِحْسَانَ اَنَّ الصَّلُوةَ عِبَادَةٌ عَنِ الْآرُكَانِ الْمُخْتَلِفَةِ فَمَالَمُ بِالْوَفْتِتَاحِ اِعْتِبَارُ البِالشُّرُوعِ فِي الصَّوْمِ لِآنَةُ رُكُنْ وَاحِدٌ وَهُوَ الْإِمْسَاكُ وَيَتَكَرَّرُ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي يَاتِ بِجَمِيْعِهَا لَا يُسَمِّى صَلَوةً لِإِيَّا الصَّلُومِ لِآنَة رُكُنْ وَاحِدٌ وَهُوَ الْإِمْسَاكُ وَيَتَكَرَّرُ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي فَاتِ بِجَمِيْهِ السَّاوِةُ وَالْمُعْتَبَرَةُ شَرْعًا وَاقَلُهَا رَكْعَتَانِ وَلَوْحَلَفَ لَا يُصَلِّدُ صَلُوةً لَا يَحْنِثُ مَالَمْ يُصَلِّرَكُعَتَيْنِ لِآنَة يُوادُبِهِ الصَّلُوةُ الْمُعْتَبَرَةُ شَرْعًا وَاقَلُهَا رَكْعَتَانِ لِلنَّهُ يَوْادُبِهِ الصَّلُوةُ الْمُعْتَبَرَةُ شَرْعًا وَاقَلُها رَكْعَتَانِ لِلنَّهُ يُوادُبِهِ الصَّلُوةُ الْمُعْتَبَرَةُ شَرْعًا وَاقَلُها رَكْعَتَانِ لِلنَّهُ يَوْادُبِهِ الصَّلُوةُ الْمُعْتَبَرَةُ شَرْعًا وَاقَلُها رَكُعَتَانِ لِلنَّهُ يَوْادُبِهِ الصَّلُوةُ الْمُعْتَبَرَةُ مَنْ الْبُتَيْرَاءِ

ترجمہاوراگریتم کھائی کہ میں نمازنہیں پڑھوں گا پھر کھڑا ہوااور قرائت کی اور رکوع کیا پھرتو ژدی تو جانث نہیں ہوگا۔اوراگراس کے ساتھ ہجدہ بھی کر کے نیت تو ژدی تو جانث ہوجائے گا۔ قیاس تو یہ چاہتا ہے کہ جس طرح روزہ شروع کر کے تو ژنے سے جانث ہوجاتا ہے ای طرح نماز بھی شروع کر کے تو ژدیتے سے جانث ہوجائے۔استحسان کی جدیہ ہے کہ مختلف ارکان کے مجموعہ کا نام نماز ہمیں ہوگا۔ بخلاف روزہ کے کہ وہ ایک ہی رکن کا نام ہے یعن تو ڑنے والی چیزوں سے رکے رہنا۔اور یہی بات ایک ارکان ادانہ کرے اس کا نام نماز نہیں ہوگا۔ بخلاف روزہ کے کہ وہ ایک ہی رکن کا نام ہے یعن تو ڑنے والی چیزوں سے رکے رہنا۔اور یہی بات ایک وقت سے دوسرے وقت میں غروب آفاب تک مکر دہوتی رہتی ہے۔اوراگریتم کھائی کہ میں کوئی نماز نہیں پڑھوں گا تو جب تک قعدہ کے ساتھ دو رکعتیں ہوتی ہو جو شرعا معتبر ہو حالانکہ ایسی نماز کی کم از کم دور کعتیں ہوتی ہیں۔اس لئے کہ صرف ایک رکعت (طاق) سے حدیث میں ممانعت منقول ہے۔

تشرتلنهى عن البتيراء الخايك طاق ركعت ممانعت واردمون ك وجهدا

باب المحين في لبس الثياب والحلي وغير ذالك

ترجمہ سباب، کپڑے اور زیور وغیرہ پہنے (اور زمین پر بیٹھنے) وغیرہ کے بارے میں تم کھانے کابیان بیوی سے کہا تیرے کاتے ہوئے سوت کا کپڑ ایہنوں تو صدی ہے پھرروٹی خریدی اور عورت نے کاتا پھراس نے بنا اور پہنا تو وہ صدی ہوگا

وَمَنْ قَالَ لِامْرَأَتِهِ إِنْ لَبِسْتُ مِنْ عَزْلِكَ فَهُوَهَدْى فَاشْتَرَى قُطْنًا فَغَزَلَتْهُ فَنَسَجَنْهُ فَلَبِسَهُ فَهُوَهَدْى عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَقَالَا لَيْسَ عَلَيْهِ آنْ يَهْدِى حَتَى تَغْزِلَ مِنْ قُطْنِ مَلَكَهُ يَوْمَ حَلْفٍ وَمَعْنَى الْهَدْى التَّصَدُّقُ بِهِ بِمَكَّةَ لِآنَهُ السُمّ لِمَايُهُ لَى سَبَبِ الْمِلْكِ وَلَمْ يُوْجَدْلِانَ اللّبُسَ السَّم لِمَايُهُ اللّه سَبَبِ الْمِلْكِ وَلَمْ يُوْجَدْلِانَ اللّبُسَ وَعَرْلَ الْمَرْأَةِ لَي سَبَبِ الْمِلْكِ وَلَمْ يُوْجَدُلِانَ اللّبُسَ وَعَرْلَ الْمَرْأَةِ لَي سَبَبِ الْمِلْكِ وَلَمُ عَنْ اللّهُ اللّهُ وَعَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ عَلْمَ اللّهُ اللّهُ وَقُلْ الْمَرْأَةِ يَكُولُ مِنْ قُطْنِ الزَّوْجِ وَالْمُعْتَادُ هُواللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ قُطْنِ الزَّوْجِ وَالْمُعْتَادُ هُواللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّه

كسى نے قتم كھائى كەز يورنېيى چېنے كا چرچاندى كى أنگھوڭھى بىن لى حانث موگا

وَ مَنْ حَلَفَ لَا يَلْبِسُ حَلْيًا فَلَبِسَ خَاتَمَ فِضَّةٍ لَمْ يَخْنِثُ لِآنَهُ لَيْسَ بِحَلْيٌ عُرْفًا وَلَاشَرْعًا حَتَى أَبِيْحَ إِسْتِعْمَالُهُ لِلرِّجَالِ لِلسِّجَالِ وَالتَّخَتُم بِهِ لِقَصْدِ الْخَتْمِ وَإِنْ كَانَ مِنْ ذَهَبِ حَنَثَ لِآنَهُ حَلَى وَلِهاذَا لَا يَحِلُّ إِسْتِعْمَالُهُ لِلرِّجَالِ وَلَوْلَالِسَ عِفْدَ لُو أُلُوءٍ غَيْرَ مُرَصَّع لَا يَخْنِثُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَة وَقَالَا يَخْنِثُ لِآنَهُ حَلَى حَقِيْقَة حَتَّى سُمِّى بِهِ فِي الْفُرْانِ وَلَهُ أَنَّهُ لَا يَتَحَلَّى بِهِ عُرْفًا إِلَّا مُرَصَّعًا وَ مَنْنَى الْآيْمَانِ عَلَى الْعُرْفِ وَقِيلَ هَذَا إِخْتِلَافُ عَصْرٍ وَزَمَان وَلَهُ أَنَّهُ لَا يَتَحَلَى بِهِ عَلَى الْإِنْفِرَادِ مُعْتَادٌ وَيُفْتَى بِهَ عَلَى الْإِنْفِرَادِ مُعْتَادٌ

ترجمہاوراگر کسی نے بیشم کھائی کہ میں زیور نہیں پہنوں گا۔ پھراس نے چاندی کی انگوشی پہن کی تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ ایسی انگوشی کو نہ عرف میں زیور کہاجا تا ہے۔ یہاں تک کہ اس کا پہنزا اور مہر کی غرض سے اسے استعال کرنا مردوں کے لئے بھی جائز رکھا گیا ہے۔ اورا گرانگوشی سونے کی ہوتو وہ حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ اسے زیور مانا گیا ہے۔ اورا کی وجہ سے اس کا استعال مردوں کے لئے حلال نہیں ہے۔ تشریح و من حلف لا یلبس حلیا۔ اگر کسی نے تشم کھائی کہ میں زیور نہیں پہنوں گا اوراس نے چاندی کی انگوشی پہن لی تو حانث نہیں ہوگا۔ فائدہ اگر چاندی کی انگوشی پہن لی تو حانث نہیں ہوگا۔ فائدہ اگر چاندی کی انگوشیوں کی شکل پر ہواس طور سے کہ اس میں گینے ہوتو حانث ہوجائے گا۔ یہی تھے ہے۔ اورا گر اس پر سونے کی پائش چڑھائی ہوئی ہوتو حانث ہونا چا ہے۔ بیار یب وکٹن میں ہوتا ہے۔ بشر طیکہ وہ شخص اپنے ہاتھ سے بنتا ہو ور در خانث ہوجائے گا۔

اوراً گربغیر جڑاؤ (سادہ) موتی کا ہار پہنا تو امام ابوضیفہ کے بزد یک حانث نہیں ہوگا۔اورصاحبین ؒ نے کہا ہے کہ حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ خود موتی ہی حقیقت میں زیور ہے۔ یہاں تک کہ قرآن میں اس کوزیور کہا گیا ہے۔اورامام ابوصیفہ کی دلیل بیہ ہے کہ عرف میں موتیوں کوزیور کے طور پر اس کا حرف میں موتیوں کوزیور کے طور پر ہوتا ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ بیا ختا اف اپنے اپنے ان مانہ کے اعتبار سے ہے۔اورصاحبین کے قول پر ہی فتو کی دیا جائے گا۔ کیونکہ ہمارے زمانے میں بھی زیور کے طور پر صرف موتیوں کو پہنے کی عادت اوراس کا رواج ہے۔

فتم کھائی کہ فراش پنہیں سوئے گا پھر بچھونا بچھا کرسوگیا تو حانث ہوجائے گا

وَ مَنْ حَلَفَ لَاينَامُ عَلَى فِرَاشِ فَنَامَ عَلَيْهِ وَفَوْقَهُ قَرَامٌ حَنَثَ لِآنَّهُ تَبْعٌ لِلْفِرَاشِ فَيُعَدُّنَائِمًا عَلَيْهِ وَإِنْ جُعِلَ فَوْقَهُ فِرَاشًا اخْرَفَنَامَ عَلَيْهِ لَا يَحْنِثُ لِآنَ مِثْلَ الشَّيْ ءِ لَا يَكُونُ تَبْعًالَهُ فَيَنْقَطِعُ البِّبْسَةُ عَنِ الْآوَلِ وَلَوْحَلَفَ لَا يَجْلِسُ عَلَى الْارْضِ فِيجَلَافِ مَا إِذَا حَالَ عَلَى الْارْضِ فِيجَلَافِ مَا إِذَا حَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْارْضِ لِبَاسُهُ لِآنَهُ تَبْعٌ لَهُ فَلَا يُعْتَبَرَ حَائِلًا وَإِنْ حَلَفَ لَا يَجْلِسُ عَلَى سَرِيْ فَجَلَسَ عَلَى سَرِيْ فَوْقَهُ بَيْنَ الْارْضِ لِبَاسُهُ لِآنَهُ تَبْعٌ لَهُ فَلَا يُعْتَبَرَ حَائِلًا وَإِنْ حَلَفَ لَا يَجْلِسُ عَلَى سَرِيْ فَجَلَسَ عَلَى سَرِيْ فَوْقَهُ بَيْنَ الْارْضِ لِبَاسُهُ لِآنَهُ تَبْعٌ لَهُ فَلَا يُعْتَبَرَ حَائِلًا وَإِنْ حَلَفَ لَا يَجْلِسُ عَلَى سَرِيْ فَجَلَسَ عَلَى سَرِيْ فَوْقَهُ بَيْنَ الْارْضِ لِبَاسُهُ لِآنَهُ تَبْعٌ لَهُ فَلَايُعُتَبَرَ حَائِلًا وَإِنْ حَلَفَ لَا يَجْلِسُ عَلَى سَرِيْ فَجَلَسَ عَلَى سَرِيْ وَفَقَهُ مَنْ الْارْضِ لِبَاسُهُ لِآنَهُ يُعَلِّ جَالِسًا عَلَيْهِ وَالْجُلُوسُ عَلَى السَّرِيْرِ فِى الْعَادَةِ كَذَالِكَ بِحِلَافِ مَا إِذَا جُعِلَ فَوْقَهُ سَرِيْرُ الْ اخَولِالَةُ مِثْلُ الْآوَلِ فَقَطَعَ البِّسْبَعُهُ عَنْهُ

ئر جمہاورا گرکسی مخص نے یہ ہم کھائی کہ اس فرش پرنہیں سوؤں گا۔ پھرا یسے فرش پر سویا جس پر باریک چادر تھی تو وہ حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ یہ چادراس فرش کے تابع ہے۔اس لئے وہ ای فرش پر سونے والا ہی سمجھا جائے گا۔اورا گرفرش یعن بچھونے کے اوپر دوسرا بچھونا بچھا کراس پر سویا تو ائرن الہدایہ شرح اردوہ ایر جلاشم میں مورہ اس کی تالیخ نہیں ہوتی ہے۔ لیعنی او پر کا پچھونا نیچے کے پچھونے کا تائیخ نہیں ہوگا۔ اس کئے نیچے کے پچھونے کی تائیخ نہیں ہوگا۔ اس کئے نیچے کے پچھونے کی نہیں ہوگا۔ اس کئے نیچے کے پچھونے پرسونے والا کہاجائے گا۔ اورا گرفتم ہی کھائی کہ زمین پہنیں پیٹھوں گا۔ پھر پچھونے پرسونے والا کہاجائے گا۔ اورا گرفتم ہی کھائی کہ زمین پر نہیں پیٹھوں گا۔ پھر پچھونے یا ٹاٹ اور چٹائی وغیرہ پر پیٹھا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ ایسے خص کوزیمین پر بیٹھنے والا ہوگا۔ کیونکہ اس کا لباس اس کے تالیع ہے اس لئے وہ حائل شار نہ ہوگا۔ کوائکہ اس کا لباس اس کے تالیع ہے اس لئے وہ حائل شار نہ ہوگا۔ کوائکہ اس کا لباس اس کے تالیع ہے اس لئے وہ حائل شار نہ ہوگا۔ اورا گراس نے لباس اتار کر زمین پر ڈال دیا اورا س پیٹھوں گا پھر اس پر پیٹھوں کا پھر اس پر بیٹھوں کا کھر اس پر بیٹھوں وہ تو ت ہیں ہوگا۔ کونکہ بیتی تو بیٹھوں کا پہر اس ہوگا۔ اس کے اگر وہ اس تحت کے وہیں اس پہلے تحت کے وہیں اس کے کہوں نہوگا۔ اس کے اگر وہ اس تحت کے وہیں دور اس کے اس کوئی تعلق نہوگا۔

تشری ۔۔۔۔ بحلاف ما اذا جعل فوقہ سویو النحو النح ۔ بخلاف اس صورت کے جب کہ تخت کے اوپر بجائے چٹائی وغیرہ بجھانے کے دوسرا تخت بچھالیا ادراس پر بیٹھ گیا (ف یعنی اوپر کے تخت پر بیٹھنے والا کہلائے گا ادرینچ کے تخت پر بیٹھنے والانہیں کہلائے گا)۔اگریتی کھائی کہ زمین پر نہیں چلوں گا پھر جوتایا موزہ پہن کریا اینٹوں پر پاؤں رکھ کرزمین پر چلاتو حائث ہوجائے گا۔ادراگر فرش پر چلاتو حائث نہیں ہوگا۔ ت۔اگریکھا کہ اگر میں تبہارے کپڑے یا بچھونے پر سویا تو میراغلام آزاد ہے پھروہ اس کے کپڑے یا بچھونے پر سویا گریچھ بدن با ہررہا۔اب اگر تیا دہ بدن اس کے کپڑے یا بچھوٹے پر ہوتو حائث ہوگا۔ور نہیں۔

باب اليمين في القتل والضرب وغيره

ترجمهباب بل كرف اور مارف وغيره مين فتم كهاف كابيان

باب السمین فی القتل والصوب وغیرهالخ بیباب مارنے اور آل کرنے وغیره میں شم کھانے کے بیان میں ہے۔اس موقع میں اصل بات بیہ کہ جس بات میں زندہ اور مردہ دونوں شریک اور برابر ہوتے ہیں لیعنی اس کے تھم میں دونوں کا حال ایک جیسا ہوتا ہے تو اس کی تم دونوں حالتوں زندگی اور جو بات فقط زندگی کے ساتھ مخصوص ہوجیسے دکھ، در دولذت وخوشی تو یشم صرف زندگی ہی تک مخصوص ہوگی۔

قتم کھائی کہ اگر میں نے تم کو مارا تو میراغلام آزادتو بیتم زندگی تک محدود ہوگی

ترجمہ اگر کسی نے بیشم کھائی کہ اگر میں نے تم کو ماراتو میراغلام آزاد ہے۔ توبیشم اس کے زندہ رہے تک کے لئے ہے۔ یعنی اگر اس کو زندگی میں ماراتو غلام آزاد ہوگا۔ اور اگر اس کی موت کے بعداسے ماراتو خانف نہ ہوگا۔ کیونکہ مارنا ایک ایسے دکھ دینے والے فعل کا نام ہے جس کا تعلق

فائدہ یعنی مالک بناناضروری نہیں ہے یہاں تک کداگراس کے مرجانے کے بعد پہنایا تو بھی حانث نہیں ہوگا۔ای طرح کلام کرنے اور داخل ہونا بھی زندگی کے ساتھ مخصوص ہے۔ کیونکہ کلام سے می مقصود ہوتا ہے کداسے اپنامفہوم وضمون سمجھائے اور موت اسکے خالف ہے اور داخل ہونے سے مراداس کی زیارت ہے۔ مرنے کے بعداس کی زیارت نہیں ہوتی ہے بلکہ اس کی قبر کی زیارت ہوتی ہے۔

تشريحو كذا الكلام و الدخول اى طرح كلام كرنااورداغل مونامهي زندكي كماته ومصوص بـ

فائدہیعن اگریہ کہا کہ میں زید ہے کلام نہیں کروں گا۔ تواس کی زندگی میں کلام کرنے سے حانث ہوجائے گا۔ اور موت کے بعد نہیں ہو گا۔ یہاں تک کہاس کی موت کے بعد اس سے کلام کیا تو حانث نہیں ہوگا۔ ای طرح اگریہ کہا کہ میں زید کے پاس وافل نہ ہوں گا۔ تو زید کی زندگ تک تکم مخصوص رہے گا۔ یہاں تک کہا گراس کے مرنے کے بعد اس کے پاس گیا تو حانث نہوگا۔

لِاَتَّ الْمَ فَصُوْدَ مِنَ الْكَلامِ الْوفْهَامِ وَالْمَوْتُ يُنَافِيْهِ وَالْمُوَادُ مِنَ الدُّخُولُ عَلَيْهِ زِيَارَتُهُالن كَوْمَكام كَعْرَضْ تويه وتى ب كَيْنَاطْب كواپنامضمون مجماد ، حبكماس كي موت اس كِمنافى ب-

فائدہ یعنی موت کے بعد سمجھا ناممکن نہیں ہوتا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے بدر کے مقتول کافروں کوان کے نام لے کر کور فرایا تھا کہ تبہار سے رہے ہے تھا ہے ہوتا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ رسول الله کیا ہے ہے ہے ہیں تو فرایا کہ تم سے زیادہ سنتے ہیں۔ اس سے طاہر ہوا کہ مردہ سے کلام کرنا بھی سمجھانے کے لئے مفید ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کا کلام کرنا شان نبوت کا مجزہ و تھا۔ اور ان مردہ کافروں کا سنتا اس دنیاوی سننے پر قیاس نہیں ہوسکتا ہے۔ اس لئے حدیث میں آپ نے صحابہ کرام رضی الله عنہ کوفر مایا کہتم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو۔ یعنی وہ تم سے زیادہ سنتے ہیں۔ پس زیادتی اس معنی میں ہے کہ اساع آخر سے اور حضرت رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے مجزہ کے طور پر ہے۔ و المو اد من الله حول اور داخل ہونے سے مراداس کی ذیارت کرنے کی ہے۔ جبکہ موت کے بعد زیارت نہیں ہوتی ہے۔ بلکہ اس کی قبر کی زیارت ہوتی ہے۔

فتم کھائی کہ اگر میں تم کونسل دوں تو میر اغلام آزاد ہے موت کے بعد شل دیا تو حانث ہوجائے گا وَ لَـوْقَـالَ إِنْ غَسَـلْتُكَ فَعَبْـدِی حُرِّفَعَسَلَهُ بَعْدَ مَامَاتَ يَحْنِثُ لِآئَ الْعُسْلَ هُوَ الْإِسَالَةُ وَمَعْنَاهُ التَّطْهِيْرُ وَيَتَحَقَّقُ ذَالِكَ فِي الْمَيِّتِ

اگر کسی نے قسم کھائی کہانی ہیوی کونہیں ماروں گا کیکن اس کے سرکے بال کھنچے یا اس کا گلا د بایا وغیرہ، حانث ہوگا یانہیں

وَمَنْ حَلَفَ لَايَمْسُرِبُ إِمْرَأَتُهُ فَمَدَّ شَعْرَهَا أَوْ حَنَقَهَا أَوْعَشَّهَا حَنَثَ لِآنَهُ اِسْمٌ لِفِعْلِ مُوْلِمٍ وَقَدْ تَحَقَّقَ الْإِيْلَامُ وَقِيْلَ لَايَخْنِثُ فِيْ حَالِ الْمُلَاعَبَةِ لِآنَّهُ يُسَمِّى مُمَازَحَةً لَاضَرْبًا

ترجمہاگر کسی نے یہ تم کھائی کہ میں اپنی بیوی کونہیں ماروں گالیکن اس کے سرکے بال کھینچے یا اس کا گلا دہایا یا دانت سے اس کا بدن دہا دیا تو حانث ہوجائے گا اگر چہد دہنتگی اور بنسی نداق کا موقع ہو کیونکہ مارٹا ایک ایسے کام کا نام ہے جس سے تکلیف پینچی ہواوران تمام کا موں میں بید دکھ پیچانا گیا۔ اور بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ نسی نداق کی حالت میں حانث ندہوگا۔ کیونکہ اس حالت میں مارنہیں بلکہ دل لگی اور دل بستگی ہوتی ہے۔ فاکدہخلاصہ میں ای وضیح کہا ہے۔ تشریح ترجمہ سے واضح ہے۔

اگرفتم اٹھائی فلاں کومیں قتل نہ کروں تو میری بیوی کوطلاق اور فلاں مرچکا تھا اور حالف کو معلوم تھا تو حالف حانث ہوجائے گا

وَ مَنْ قَالَ اِنْ لَمْ اَقْتُلُ فُكَانًا فَامْرَأَتُهُ طَالِقٌ وَفُكَانٌ مَيِّتٌ وَهُوَعَالِمٌ بِهِ حَنَثَ لِآنَهُ عَقَدَيَمِيْنَهُ عَلَى حَيْوةٍ يُحْدِثُهَا اللّهُ تَعَالَى فِيْهِ وَهُوَمُتَصَوَّرٌ فَيَنْعَقِدُ ثُمَّ يَحْبِثُ لِلْعَجْزِ الْعَادِى وَاِنْ لَمْ يَعْلَمْ لَا يَحْبِثُ لِآنَّهُ عَقَدَيَمِيْنَهُ عَلَى حَيْوةٍ كَالَى خَيْوةٍ كَانَتْ فِيْهِ وَلَا يُتَصَوَّرُ فَيَصِيْرُ قِيَاسُ مَسْأَلَةِ الْكُوزِ عَلَى الْإِخْتِلَافِ وَلَيْسَ فِيْ تِلْكَ الْمَسْأَلَةِ تَفْصِيْلٌ هُوَ الصَّحِيْحُ

ترجمہاگرکس نے بیکہا کہ اگر میں فلال کول نہ کروں تو میری ہوی کو طلاق ہے حالانکہ وہ فلال شخص انتقال کر چکا ہے۔ اور قسم کھانے والا اس بات کو جانتا بھی ہے تو وہ حانث ہوجائے گا۔ ساتھ ہی ہووی کو طلاق بھی ہوجائے گا کیونکہ اس نے اپنی تشم کواس مردہ میں پیدا کرنے اور الی بات کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے وہ قسم درست ہوجائے گا۔ اسلئے وہ فی الفور حانث ہوجائے گا کوانکہ عملاً اور عادة اس سے عاجزی ظام ہر ہے اور اگر تم کھانے والے کو یہ معلوم نہ ہوکہ وہ شخص مردہ ہے تو حانث ہوگا کیونکہ اس نے اپنی تم کی بنیاد الی زندگی پر قائم کی ہے جواس میں موجود ہے۔ حالا تکہ وہ موجود نہیں ہے۔ اس لئے قسم پوری کرنے کا تصور بھی نہیں ہوسکتا ہے۔ بیالہ میں پانی نہ رہتے ہوئے ہے۔ اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہوگا لیتی امام ابو یوسف کے نزد یک اگر اس کا مردہ ہونا نہ جا نتا ہوتو ہوئی خاور نہ جانے کی کوئی تفصیل نہیں ہے یعنی ابو یوسف کے خور میں ابو یوسف کے کوئی تفصیل نہیں ہے یعنی ابو یوسف کے خور در یک اگر اس کا مردہ ہوجائے گا اور نہ جانے اور نہ جانے کی کوئی تفصیل نہیں ہے یعنی ابو یوسف کے خور در یک اگر وہ میں بینی نہیں ہے بھر بھی حانث ہوجائے گا اور نہ جانے کی کوئی تفصیل نہیں ہے بھی جو اس میں بیانی میں پانی نہیں ہے بھر بھی حانث ہوجائے گا اور نہ جانے اور نہ جانے کی کوئی تفصیل نہیں ہے بھر بھی حانث ہوجائے گا اور نہ جانے کی کوئی تفصیل نہیں ہے بھر بھی حانث ہوجائے گا اور نہ جانے کا کوئی تفصیل نہیں ہے بھر بھی حانث ہوجائے گا اور نہ جانے کا کوئی تفصیل نہیں ہے بھر بھی حانث ہوجائے گا اور نہیں ہے کہ حالے کی کوئی تفصیل نہیں ہے بھر بھی حان میں جوجائے گا اور نہ جانے کی کوئی تفصیل نہیں ہے بھر بھی حانے ہوجائے گا اور نہ جانے کی کوئی تفصیل نہیں ہے جو اس میں جو بھی حال کی موجائے گا اور نہ جانے کی کوئی تفصیل نہیں ہے جو اس میں بیانی میں بیانی میں پانی نہیں ہے جو اس میں میں جو بھی میں بھی ہو بھی جو سے بعد کی کوئی تو بھی ہو بھی جو بھی میں میں موجائے گا اور نہ جوار کی کوئی تفصیل نہیں ہے کوئی تفصیل نہیں ہے کوئی تو بھی ہو بھی کوئی کوئی تفصیل نہیں ہوجائے گا کی کوئی تو بھی ہو بھی ہو بھی ہو بھی ہو بھی کوئی ہو بھی ہو بھی ہو بھی کوئی تو بھی ہو بھی ہو بھی کوئیں میں کوئی ہو بھی ہو بھی ہو بھی کی بھی ہو بھی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی ہو بھی ہ

تشرتومن قال ان لم اقتل النع اگر کسی نے دوسرے کے بارے میں کہا کداگر میں اسے قبل نہ کروں تو میری بیوی کو طلاق ہے حالاتک

باب اليمين في تقاضى الدراهم

ترجمه اب،رویے کے تقاضا کرنے کی شم کھانے کے بیان میں

فتم کھائی کہ میں فلاں کاعنقریب دین ادا کروں گاتو کتنے دن مراد ہوگا

قَالَ وَمَنْ حَلَفَ لَيَقْضِيَنَّ دَيْنَهُ إِلَى قَرِيْبٍ فَهُوَمَادُونُ الشَّهْرِوَانُ قَالَ إِلَى بَعِيْدٍ فَهُوَ اَكْثَرُمِنَ الشَّهْرِلَاتَ مَادُونَهُ يُعَدُّ بَعِيْدًا وَلِهُ ذَا يُقَالُ عِنْدَ بَعْدَ الْعَهْدِ مَالَقِيْتُكَ مُنْدُ شَهْرٍ يُعَدُّ بَعِيْدًا وَلِهُ ذَا يُقَالُ عِنْدَ بَعْدَ الْعَهْدِ مَالَقِيْتُكَ مُنْدُ شَهْرٍ

ترجمہقدوریؒنے کہاہے کہ اگر کسی نے بیتم کھائی کہ میں عنقریب اس کا قرض اداکردوں گا۔تواس نے ایک مہینہ سے کم کاونت ہوگا۔ یعنی اگر ایک مہینہ سے کم کاونت ہوگا۔ یعنی اگر ایک مہینہ سے کم میں پورااتر ارادراگر بیتم کھائی کہ میں دیر میں اداکروں گاتواس سے ایک مہینہ سے زیادہ کی مدت مراد ہوگی۔ کیونکہ جوز مانہ مہینہ سے کم جووہ قریب میں شار کیا جاتا ہے۔ اور مہینہ سے زیادہ کو بعید شار کرتے ہیں۔ اس لئے جب کسی سے عرصہ بعد ملاقات ہوتو عرب والے بولتے ہیں ماتقیتك مندشھر لعنی میں آپ سے ایک مہینہ سے نہیں ملاہوں یعنی زمانہ دراز گذر گیا۔

تشريح ترجمه سے داضح ہے۔

قتم اٹھائی کہ فلاں کا دین ضرور بضر ورآج ادا کرونگا اور دین ادا کر دیا فلاں نے بعض درہم کوکھوٹا یا یا توقتم اٹھانے والا حانث نہیں ہوگا

"وَمَنْ حَلَفَ لَيَقْضِيَنَ فَلَاناً دَيْنَهُ الْيَوْمَ فَقَضَاهُ ثُمَّ وَجَدَ فَلَانٌ بَعْضَهَا زُيُوفًا اَوْنَبَهْرَجَةً اَوْمُسْتَحَقَّةً لَمْ يَحْنِثِ الْمَحَالِفُ لِآنَ الزِّيَافَةَ عَيْبٌ وَالْعَيْبُ لَا يُعْدِمُ الْجِنْسِ وَلِهِلْذَا لَوْتَجَوَّزَبِهِ صَارَمُسْتَوْفِيًافَوُ جِدَ شَرْطُ الْبَرِّوقَبْضُ الْمُسْتَحَقَّةِ صَحِيْحٌ وَلَايُرْتَفِعُ بِرَدِّهِ الْبَرُّ الْمُتَحَقَّقُ وَإِنْ وَجَدَهَا رَصَا صًا اَوْسَتُوقَةً حَنَتَ لِاَنَّهُمَا لَيْسَا مِنْ جِنْسِ الْمُسْتَحَقَّةِ صَحِيْحٌ وَلَايْرْتَفِعُ بِرَدِّهِ الْبَرُّ الْمُتَحَقَّقُ وَإِنْ وَجَدَهَا رَصَا صًا اَوْسَتُوقَةً حَنَتَ لِاَنَّهُمَا لَيْسَا مِنْ جِنْسِ

ترجہ اگر کی نے سم کھائی کہ میں آج زید کا قرض اداکر دوں گا پھر آج ہی اداکر دیا۔ گرزید کو ہاتھ میں لینے کے بعد معلوم ہوا کہ دہ دو ہے کھوٹے ہیں یا نہرجہ یا نے یاان کا کوئی دو سر اختص سخق ہوت م کھانے والا جائے نہیں ہوگا۔ کیونکہ سکہ کا کھوٹا ہونا ایک عیب ہے۔ اور عیب ہونے کی دو ہے جہ سے دہ چنس معدوم اور لا پیو نہیں ہوجاتی ہے۔ ای لئے اگر لینے والا زید اس پرنم ہوجائے اور عیب سے چنم پوٹی کر کے اسے قبول کر لیے وہ ان پر اپنے نے والا ہوجائے گا۔ اس طرح تنم پوری کرنے کی شرط پائی گئی۔ اور ادا کئے ہوئے دو پین سے جن کا دوسراکوئی سخق نکل آبا ہا ہان پر پھر زید کا قبضہ کرنا تیج ہے۔ اور قتم کھانے والے کی تنم پوری کرنے کی شرط پائی گئی۔ اور ادا کئے ہوئے دو پین سے جن کا دوسراکوئی سخق نکل آبا ہا ہان پر پھر زید کا قبضہ کرنا تیج ہے۔ اور قتم کھانے والے کی تنم پوری ہوجائے نے بعد سیرو پیان کے سنتی کو والیس کرنے سے تنم کی پورا ہونے میں کوئی دونوں خالص دو ہے گا۔ لین گا۔ یوکہ سے بھر نہوں کو رصاف کی یا ستو قبہ پایا توقتم کھانے والا جائے ہیں ہیں۔ یہاں تک کہ چٹم پوٹی کے طور پر ان دونوں خالص دو ہے گی جس سے ہی ٹبیس ہیں۔ یہاں تک کہ چٹم پوٹی کے طور پر ان دونوں کے نیچ صرف یاسلم میں لینا جائز نہیں ہے۔ اور اگر تنم کو رک کے کوئل آباس کے قرض خواہ کے ہاتھا سے کوش ایک خال ہوئی ہوئی۔ اسلے تیچ کے ساتھ جھنے کے ساتھ جھنے کے ساتھ تھے کہ ساتھ تھے کہ ساتھ جھنے کہ ساتھ تھے کہ ساتھ تھے کہ ساتھ تھے کہ ساتھ وہنے کہ تن ہوئی۔ اسلے تھے کہ دار کرنا قرض دوال کا تو من خواہ نے اور اگر تنم کوئی اول بدل نہیں ہے۔ اس لئے کہ ادار کرنا قرض دار کا خاص ہے۔ اس لئے کہ ادار کرنا قرض دوار کے کانا م ہے۔

تشری کے سے وہن حلف لیقضین فلانا سے النے ۔فائدہ سے زیافتہ ،زیف ہونا ہونا، ایے سکوں، درہم اور دو پے وغیرہ کو کہاجا تا ہے۔ جن کو بیت المال، بینک تو واپس کر دے تبول نہیں تبول کر لیتے ہوں ۔ نبہ جدوہ مکہ جے کا بوباری بھی اس کے کھوٹے ہونے کی وجہ ہونے کی وجہ ہونے کہ اس کے کو بیت المال، بینک تو واپس کر دے تبول نہیں تبور کے خص نے اپنے ہونے کا دعوی کیا اور بیٹا بردیا کہ بیسے حقیقت میں میرے ہیں۔ رصاص را کے کا بنایا ہوا سکہ ستوقہ سین کے فتح کے ساتھ فاری کوعر کی میں استعمال کیا گیا ہے۔ ستوقہ ۔ تین طبقوں والا ۔ یعنی بیتل کے سکہ پر دونوں طرف جائدی چڑھائی گئی ہو۔ چونکہ یدونوں اس استعمال کیا گیا ہے۔ ستوقہ ۔ تین طبقوں والا ۔ یعنی بیتل کے سکہ پر دونوں طرف جائدی چڑھائی گئی ہو۔ چونکہ یدونوں یعنی رصاص اور ستوقہ سکہ کہن ہو بی بین اس میں تبر دونوں طرف جائدی ہوتی ہے کہ تو جونکہ یدونوں یعنی کے حوض دو پیدائی ہوتے ہوتی ہوتی ہے کہ تربیدا اور بیتی میں انہیں دینا جائز نہیں ہوتا ہے ۔ بی صرف نقو د کے بی کو کہتے ہیں۔ جیسا شرفی کوش رو پید لینا۔ اس میں شرط یہ ہوتی ہے کہ تو کے دوساصیا مستوقہ دیدیا اور مشتری نے چشم پوشی کرتے ہوئے لیا اور بی سلم یہ میں انہیں ہوتی ہے کہ المواد بین المور و بین المور و بین بین ہوتی ہوتی کرتی ہوتا ہے ۔ کہا اور بی سلم ہو گئی کے موش کر قبط میں بین ہوتی ہے کہ المواد بین المور و بین المور و بین بین ہوتی ہے کہ المواد بین ہوتی ہو بیا کہ المور و بین المور و بین المور و بین ہوتی ہیں مہلت کے ساتھ دینا طرکیا ۔ شاراس کوشی کو المور و بین ہو بین کے المور کی المور و بین ہوتی ہے کہ میں ہوتی ہے کہ المور ہوت ہوتے ۔ اسالے کراس ہوتی ہوتی ہی بیا ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہی بین ہوتی ہے دیت رصاصیا مستوقہ در ہم دیے تو حقیقت میں در ہم نہونے کی وجہ سے دیتے تھی بیا طرح ہوگی ۔

وان باعهبها الخير ترجمه مطلب واصح بـ

قتم کھائی کہ تھوڑ اتھوڑ اوصول نہیں کرے گا پھرتھوڑ اتھوڑ اوصول کیا جانث ہوگا یانہیں

وَمَنْ حَلَفَ لَا يَقْبِضُ دَيْنَهُ دِرْهَمَا دُوْنَ دِرْهَم فَقَبَضَ بَعْضَهُ لَمْ يَخْنِثُ حَتَى يَقْبِضَ جَمِيْعَهُ مُتَقَرِقًا لِآنَ الشَّرْطَ قَبْضُ الْتَكُلِّ لِكِنَّهُ بِوَضِفِ النَّقُرُّقِ اللَّيْرَى النَّهُ اَضَافَ الْقَبْضَ الِّي دَيْنِ مُّعَرَّفٍ مُضَافٍ اللَّهِ فَيَنْصَرِفُ اللَّي كُلِّهِ فَلَا يَحْدَثُ اللَّهِ فَإِنْ قَبَضَ دَيْنَهُ فِي وَزْنَيْنِ وَلَمْ يَتَشَاعَلُ بَيْنَهُمَا اللَّهِ عَمَلِ الْوَزْنِ لَمْ يَخْنِثُ وَلَيْسَ ذَالِكَ بِتَفْرِيْقٍ فَلَا يَسْخَنِثُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ مُشْتَثَيْنَ عَنْهُ لَا يَعْدَلُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّ

اگرمیرے پاس سوائے سوروپے کے ہول تومیری ہوی کوطلاق ہے کے الفاظ سے تم کا تھم

وَمَنْ قَالَ اِنْ كَانَ لِي إِلَّا مِانَةُ دِرْهَم فَامْرَأَتُهُ طَالِقٌ فَلَمْ يَمْلِكُ إِلَّا خَمْسِيْنَ دِرْهَمًا لَمْ يَحْنِثُ لِآنَ الْمَقْصُودَ مِنْهُ عُرْفًا نَفْى مَازَادَ عَلَى الْمِائَةِ وَلِآنَ الْمِائَةِ الْمِائَةِ الْمُتْنَاوُ هَا بِجَمِيْعِ آجْزَائِهَا وَكَذَالِكَ لَوْقَالَ غَيْرُ مِائَةٍ عُرْفًا نَفْى مَازَة لِآنَ كُلَّ ذَالِكَ آدَاةُ الْإِسْتِثْنَاءِ

تر جمہاگر کسی نے کہا کہ اگر میرے پاس کچھ ہوسوائے سورو پے کے یا اگر سورو پے کے تو میری ہوی کو طلاق ہے۔ پھراس کے پاس سے صرف پچاس دو پے ہی نظام وہ وہ مانٹ نہیں ہوگا کیونکہ عرف میں ایسے کلام سے بیٹقصود ہوتا ہے کہ سورو پے سے زیادہ نہیں ہیں۔ اوراس لئے بھی کہ سو کے ابتثناء سے اس کے تمام اجزاء کا بھی استثناء ہوگیا لین پچاس بھی مستثنی ہوگئے۔ ای طرح اگر یوں کہا کہ اگر میری ملکیت میں سوائے سو روپے کے یا بجر سورو پے کے مول تو میری ہوی کو طلاق ہے تو بھی پچاس روپے ہونے میں یہی تھم ہوگا کیونکہ بیسب استثناء کے حروف ہیں۔

مسائل متفرقه

فتم کھائی کہ فلاں کا منہیں کرے گا ہمیشہ کے لئے چھوڑ دے

وَ إِذَا حَلَفَ لَا يَفْعَلُ كَذَا تَركَمهُ آبَدًالِا نَّهُ نَفْى الْفِعْلِ مُطْلَقًا فَعَمَّ الْإِمْتِنَاعُ ضَرُوْرَةَ عُمُوْمِ النَّفْي

تشرت سرجمه سدواضح ہے۔

کہا کہ میں ضرور بالضرور میکام کرول گاایک دفعہ کرلیافتم ہوجائے گی

وَ إِنْ حَلَفَ لَيَهُ عَلَنَ كَذَا فَفَعَلَهُ مَرَّةً وَاحِدَةً بَرَّفِي يَمِيْنِ لِآنَ الْمُلْتَزَمَ فِعْلٌ وَاحِدٌ غَيْرُ عَيْنِ إِذِ الْمَقَامُ مَقَامُ الْإِنْبَاتِ فَيَبَرُّ بَاَيِّ فِعْلٍ فَعَلَمُ مَحَلِّ الْفِعْلِ الْمُلْتَزَمَ فِعْلِ مَعْلِ عَلْمُ وَذَالِكَ بِمَوْتِهِ اَوْبِفَوْتِ مَحَلِّ الْفِعْلِ

ترجمہاوراگریشم کھانی کہاس کام کوخرورکروں گااس کے بعداس کوایک مرتبہ کرلیا تو اس نے اپنی شم کھانی کہاس کام کوخرورکروں گااس کے بعداس کوایک مرتبہ دجود میں لے پرلازم کیا ہے دہ صرف ایک مرتبہ غیر معین طور پر کرلینا ہے۔ کیونکہ دہ موقع اثبات کا ہے جواس کا تقاضا کرتا ہے کہ دہ کام کوایک مرتبہ دجود میں لے آئے یا کرے اس کئے دہ جب بھی ایک بارکر لے گا اپنی شم میں پورا ہوجائے گا۔اور جب اس کام کے کرنے سے مالیس ہوجائے گا تب حانث ہوجائے گا۔اور جب اس کام ہوتا ہے دہ جگہ باتی ندر ہے۔ موجائے گا۔اور بیما ہوتا ہے دہ جگہ باتی ندر ہے۔

فا کدہمثلاً بیکہا کہ میں اس چٹائی پرنماز پڑھوں گا۔ پس جب بھی بھی اس چٹائی پر کسی قتم کی بینی فرض ہو یانفل وغیرہ نماز پڑھ لی تو بیتم پوری ہو گئی اوراگراس پرنماز پڑھنے سے پہلے خودمر کیایا چٹائی جل گئی تووہ حانث ہوجائے گا۔

اگر کسی حاکم وفت نے کسی شخص کوشم دی کہاس ملک میں جوکوئی شرپیندآ جائے تو ہمیں خبر دینا، یشم کب تک برقر اررہے گی؟

وَ اِذَا اسْتَحْلَفَ الْوَالِيْ رَجُلًا لِيُعَلِّمَنَّهُ بِكُلِّ دَاعِرٍ دَحَلَ الْبَلَدَ فَهِلَذَا عَلَى حَالِ وَلَايَتِهِ خَاصَّةً لِآنَ الْمَقْصُوْدَ مِنْهُ دَفْعُ شَرِّهِ اَوْشَرَّغَيْرِهِ بِزَجْرِهِ فَلَايُفِيْدُ فَائِدَتَهُ بَعْدَ زَوَالِ سَلْطَنَتِهِ وَالزَّوَالُ بِالْمَوْتِ وَكَذَا بِالْعَزْلِ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ

ترجمہاگر کسی حاکم وقت نے کسی مخص کوتم دی کماس ملک میں جوکوئی شرپند مخص آجائے بعنی چوراورڈ اکووغیرہ تو ہرایک کی ہمیں خبر دینا۔ توبیہ فتم اس وقت تک باق رہے گی جب تک کہ وہی حاکم برسراقتة اررہے۔ کیونکہ اس تسم دینے کا مقصد توبیہ کہ اس شرپند کوسرا دے کراس کا شریا دوسروں کا شردور کردے۔اس لئے تواس حاکم کا اختیار ختم ہوجانے کے بعدائے بردینے سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا اور بیا ختیارای صورت میں ختم ہوگا کہ وہ مرجائے اس طرح اگراہے اس عہدہ سے علیحدہ کردیا جائے تو بھی فاہرامر میں یہی تھم ہوگا۔

تشری سر جمدے واضح ہے۔

اگر کسی نے قتم کھائی کہ میں اپناغلام فلال شخص کو دبیروں گا، پھراس نے اسے ہبہ کر دیا، مگر اس (فلاں) نے اسے قبول نہیں کیا، کیافتم پوری ہوئی یانہیں؟

وَ مَنْ حَلْفَ أَنْ يَّهَبَ عَبْدَهُ لِفُلَانٍ فَوَهَبَهُ وَلَمْ يَقْبَلْ فَقَدْبَرَّ فِي يَمِينِهِ خِلَافًالِزُفَرَّ فَإِنَّهُ يَعْتَبِرُهُ بِالْبَيْعِ لِآنَّهُ تَمْلِيكُ

ترجمہاگرکس نے تیم کھائی کہ میں اپناغلام فلاں شخص (زید) کودے دوں گا پھراس نے اسے ہبدکردیا۔ گرزید نے اسے قبول نہیں کیاتواس قسم کھانے والے نے اپنی قسم پوری کر لی۔ البتہ امام زفر نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ ہبدکر نے کوئیج پر قیاس کیا ہے کیونکہ بھی دوسرے کو مالک بنادیے کا نام ہے۔ اور ہماری دلیل ہے کہ ہبدایک ایسا معاملہ ہے جس میں کسی کے ساتھ احسان اور حسن سلوک کیا جاتا ہے۔ اس کے صرف احسان کرنے والے کے فعل سے ہی وہ مکمل ہوجائے گا۔ اس کے عموما کہا جاتا ہے کہ زیدنے خالد کو پھے جبدکیا گراس نے قبول نہیں اس کے صرف احسان کرنے کے باوجود زید کو جبدکر نے والا ہی کہا جاتا ہے اور دوسری دلیل ہیہ ہم کہ ایسے ہبدسے مقصود بخشش کا اظہار ہوتا ہے اور ہیں اظہار صرف جبدکرنے سے پورا ہوجاتا ہے۔ لیکن تج تو اول بدل (معاوضہ) ہے یعنی دونوں فرین ایک دوسرے سے عوض قبول کرتے ہیں۔ اس لئے اس کا نقاضا یہ ہواکہ دونوں طرف سے فعل پایا جائے۔ تب وہ پورا ہو۔

وہ خص جس نے ریحان نہ سو تکھنے کی شم کھائی پھرورد (گلاب) یا یا سمین سوتکھی ، حانث نہیں ہوگا

وَ مَنْ حَلَفَ لَا يَشُمُّ رَيْحَانًا فَشَمَّ وَرُدًا اَوْيَاسَوِينًا لَا يَحْنِثُ لِآنَة اِسْمٌ لِمَالَا سَاق لَهُ وَلَهُمَا سَاقَ

ترجمہاوراگر کسی نے یہ تم کھائی کہ میں ریحان نہیں سو گھوں گا۔ پھر بھی اس نے گلاب یا چنیلی کا پھول سونگھ لیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔
کیونکہ ریحان ایسے پود سے یا درخت کا نام ہے جس کی ساق (تنه) نہ ہو بلکہ بیل (ادرات) کی طرح زمین پر پھیلی ہو حالا نکہ گلاب اور چنیلی کی ساق ہوتی ہے (ساق سے مراد یا لوک ڈنڈی (تنه) ہے جس پر شاخیں پھوٹی ہیں اور لفت میں ریحان ہر ایک خوشبو دار پودا کو کہتے ہیں۔ اس معنی میں گلاب اور چنیلی کو بھی شامل ہے اور فقہاء کے نزد کی جس کی ڈنڈی اس کے پتوں کے شل خوشبو دار ہو۔ مغرب میں ایسانی ہے۔ اہل عراق بھی وہی کہتے ہیں جومصنف نے ذکر کیا ہے۔ فخر الاسلام اور صدر الشہید رحمۃ اللہ علیما کا بھی یہی قول ہے۔ لیکن فٹح القدیر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں عرف کا اعتبار ہوتا ہے۔ اس لئے جس ملک میں جو چیز ریحان مشہور ہوائی کے سو تکھنے سے حانث ہوجائے گا۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس میں عرف کا اعتبار ہوتا ہے۔ اس لئے جس ملک میں جو چیز ریحان مشہور ہوائی کے سو تکھنے سے حانث ہوجائے گا۔

بنفشه نه خریدنے کی قتم کھائی اور نیت کچھ نہ تھی تو مراداس کاروغن ہوگا

وَ لَوْحَلَفَ لَايَشْتَرِىٰ بِنَفْسَجًا وَلَانِيَّةَ لَهُ فَهُوعَلَى دُهْنِهِ اعْتِبَارًا لِلْعُرْفِ وَلِهِذَايُسَمَّى بَاتِعُهُ بَائِعُ الْبِنَفْسَجِ وَالشِّرَاءُ يَبْتَنِيْ عَلَيْهِ وَقِيْلَ فِي عُرْفِنَا تَقَعُ عَلَى الْوَرَقِ وَإِنْ حَلَفَ عَلَى الْوَرْدِ فَالْيَمِيْنُ عَلَى الْوَرَقِ لِآنَهُ حَقِيْقَةٌ فِي عُرُفِنَا تَقَعُ عَلَى الْوَرَقِ وَإِنْ حَلَفَ عَلَى الْوَرْدِ فَالْيَمِيْنُ عَلَى الْوَرَقِ لِآنَهُ حَقِيْقَةٌ فِي عُرُفِنَا تَقَعُ عَلَى الْوَرَقِ وَإِنْ حَلَفَ عَلَى الْوَرْدِ فَالْيَمِيْنُ عَلَى الْوَرَقِ لِآنَهُ وَفِي الْبَنَفُسَجِ قَاضٍ عَلَيْهِ

ترجمہ اوراگریتم کھائی کہ میں بنفشہ نہیں خریدوں گا اور اس وقت کوئی نیت نہیں تھی تو ای قتم سے روغن بنفشہ مراد ہوگا۔ عرف کا اعتبار کرتے ہوئے اور اس لئے کہ بنفشہ کا تیل بیچنے والے کو بنفشہ فروش کہا جا تا ہے۔ اس کے مطابق خرید نے کا حکم بھی ہوگا اور بعضوں نے کہا ہمارے عرف میں اس خرید نے کا حکم بھی ہوگا اور بعضوں نے کہا ہمارے عرف میں روغن بنفشہ خرید نے سے حانث نہ ہوگا۔ مگر اس وقت حانث ہوگا جب کہا ہے کہ ہمارے عرف میں روغن بنفشہ خرید نے سے حانث نہ ہوگا۔ مگر اس وقت حانث ہوگا جب کہاس کی بھی نیت کرلے۔ میں مترجم کہتا ہوں کہ ہمارے عرف میں یہی بات ظاہر ہے۔

ا۔ اوراگریشم کھائی کہ میں ورد (گلاب) نہیں خریدوں گا۔ تو اس تنم کا اثر اس کی بتیوں پر ہوگا۔ یعنی گلاب کے پھول کی بتیاں۔ کیونکہ لفظ ورد

فاكده مر مارے عرف ميں بفشاورورد كوتتم كھانے سے تم ان كے پھول پرواقع موگ يهي تول مشائخ كا قول صواب ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ میں آ دمی کو ماروں گایا انعام دوں گایا نہیں ماروں گا تو یہ تم مرداورعورت دونوں پرواقع ہوگی۔اس طرح ہروہ نام جواسم جنس کے طور پر ہونراور مادہ دونوں کوشامل ہوتا ہے۔اس میں یہی تھم ہے۔

- فائده ادر ہمارے عرف میں گائے ، بیل ، برااور بکری ، گھوڑ ااور گھوڑی کے زومادہ میں فرق کیا جاتا ہے۔
- ۲۔ اگر کسی نے قتم کھائی کے میں کسی عورت سے نکاح نہیں کروں گا۔ پھر کسی اجنبی (ثالث) نے اس کارشتہ کسی سے طے کر کے نکاح کرادیا لیعن صرف اس کی زبان سے اجازت کا کلمہ نکلوادیا۔ تو بھی حانث ہو گیا۔ البنة اگر لکھ کراجازت دی یا کوئی ایسا کام کیا جس سے اجازت ظاہر ہو جیسے عورت کا مہر دیدیا تو حانث نہ ہوگا۔ اس پرفتو کی دیا جائے گا۔
- س۔ اوراگر درمیانی شخص نے اس کا نکاح کردیا پھراس نے تشم کھائی کہ میں نکاح نہیں کروں گا۔ پھر زبان سے اس درمیانی آ دمی کے نکاح کی اجازت دی توبالا تفاق حاثث نہ ہوگا۔
- ۳۔ اگر کسی نے قتم کھائی کہ جوکوئی عورت بھی میرے نکاح میں آئے اسے طلاق ہے۔ پھر تیسر نے محض (درمیانی) کے نکاح کی اپنے عمل سے اجازت دی تو حائث نہیں ہوگا۔
- ۵۔ اگرفتم کھائی کہ میں فلاں کے گھر میں نہیں جاؤں گا۔ تواس کے ذاتی مکان کرایہ کے مکان اور مانکے ہوئے مکان سب میں اس قسم کا اثر ہوگا کیونکہ عرف میں مکان سے مرادر ہائش کی جگہ ہوتی ہے۔ لیکن اس کے لئے بیضروری ہے کہ وہ کسی دوسرے کے تابع ہوکر ندر ہتا ہو۔ ای لئے وہ عورت جوابیخ شوہر کے ساتھ رہتی ہواس کے متعلق اگریتم کھائی کہ اس عورت کے گھر نہیں جاؤں گا۔ پھر اس کے شوہر کے پاس وہ گیا تو جانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ گھر اس کے شوہر کی رہائش گاہ ہے۔ انہر۔
- ۲۔ کسی نے تشم کھائی کہ میرے پاس کوئی مال نہیں ہے۔ حالانکہ اس کا قرض ایسے مفلس پر ہے جس کے افلاس کا قاضی نے اعلان کر دیا ہے یا کسی مالدار پر ہے۔ توفی الحال اس عملے قبضہ میں مال نہ ہونے کی وجہ سے حانث نہ ہوگا۔
- ے۔ زیدنے خالد سے کہاواللہ تم میکام ضرور کروگے۔اب آگراس کوشم دلانے کی نیت کی تو وہ خودشم کھانے والا نہ ہوگا۔ورنہ خوددشم کھانے والا ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر خالدوہ کام نہ کرے تو حانث ہوجائے گا۔
 - ٨ خالد على كم كالله كالله كالله كالله كالله كالم ويتابول كم الياكروكي توزيد تم كهان والا ب- بشرطيك تم ولا نامقصود فه و م
 - ٥ اگرخالدے کہا کتم پراللد کاعہدہ کتم ایسا کرو۔اس نے جواب میں کہا کہ چھا تواس سے خالد ہی قتم کھانے والا ہوا۔
- ۱۰۔ اگر کسی نے تشم کھائی کہ میں نے اپنے مکان میں زید کو جو کرایہ پر دیا ہے نہیں چھوڑوں گا۔ پس اگر زید سے بیکہا کہتم نکل جاؤتو وہ اپنی تشم میں پورااتر ا۔
- ا۔ قتم کھائی کہ آج اپنامال اپنے قرض دار پڑئیں چھوڑوں گا۔ پھراسے قاضی کے پاس لاکراس سے قتم لی لیعنی وہ قتم کھا گیا کہ جھے پراس کا پچھ مال نہیں ہے،اس طرح قتم کھانے والا اپنی قتم میں سچار ہا۔
- ۱۲۔ زیدنے خالد پردعوی کیااور خالد تھم کھا گیا کہ اس کا مجھ پر بچھالازم نہیں ہے پھر زیدنے مال کے گواہ قائم کرکے ثابت کردیا تو خالدا بی تھم میں جھوٹا ہو گیا۔ یہاں تک کہ اگراس نے اپنی بیوی کوطلاق ہوجانے کی تھم کھائی ہوتو طلاق واقع ہوجائے گی۔اس پرفتوی دینا چاہئے۔

- ۱۳۔ اگریتیم کھائی کہ میری بیوی زید کی شادی میں نہیں جائے گی۔ لیکن وہ زید کی شادی سے پہلے ہی چلی ٹی اور مستقل و ہیں رہی یہاں تک کہ شادی کا کام ختم ہو گیا تو جانث نہیں ہوگا۔
- 01۔ اگریٹتم کھائی کے زید کے پاس آؤں گا پھراس کے گھریااس کی دکان پر چلاجائے خواہ اس سے ملاقات ہویانہ ہو(تو حانث نہ ہوگا)اورا گرنہیں گیایہاں تک کے دونوں سے کوئی ایک مرگیا تو حانث ہوجائے گا۔
- ۱۱۔ اگر شوہر نے اپنی ہوی سے کہا کہتم جتنی مرتبہ بھی گھر سے نکلومیری طرف سے تم کو اجازت ہے۔ اس کے بعد اسے مزید اجازت لینے کی ضرورت نہیں رہے گی۔ پھر کسی وقت اگر شوہر نے منع کر دیا تو ام محمد کے نزدیک صحیح ہے اور اس پر فتو کی ہے۔
- ے ا۔ اگر میشم کھائی کہ سوار نہیں ہوں گا تو اس کی شم ایسی چیز ہے متعلق ہوگی جس پر سوار ہونا دہاں معمول ہو۔ یہاں تک کہ اگر انسان کی پیٹیر پر سوار ہوایا گائے یا گدھے پر سوار ہواتو ملک ہندوستان میں حانث نہ ہوگا اور ہاتھی و پاکی اور دیل پر سوار ہونے میں حانث ہوجائے گا۔
- ۱۸۔ معلوم ہونا چاہئے کہ کھانے کے معنی یہ ہیں کہ جو چیز چہانے کے لائق ہواس کو منہ کے ذریعہ سے ملق کے پنچا تارنا خواہ وہ چہائی جائے چہائی نہ جائے درخت سے نہ جائے اور پینے کے معنی ہیں ایس وقت درخت سے نہیں کھاؤں گا تو قسم کا اثر اس کے پھل پر ہوگا اوراگر اس میں پھل نہ ہوں تو اس درخت کی قیمت پر ہوگا۔ اس بناء پر اگر اس کی قیمت سے کوئی چیز خرید کرکھالی تو جانے ہوجائے گا اوراگر اس درخت کی چھال یا ہے کھالئے تو جانث نہ ہوگا۔
- 19۔ اگر کسی نے کہا کہ ہیں اس بحری ہے نہیں کھاؤں گا تو اس کا تعلق صرف اس کے گوشت ہے ہوگا۔ یہاں تک کہاس کا دودھ کھانے سے صائث نہ ہوگا۔ اس موقع ہیں اصل ہے ہے کہ جس چیز کی تہم کھائی گئی ہواگر اس ہیں ایسی کوئی صفت ہو جو تھم کھانے کا سبب بن سکتی ہوتو قتم کا انتخابی اس مصفت تک رہے گا۔ خواہ وہ چیز معرف ہو یا نکرہ ہو۔ پھر جب اس میں سے دہ صفت ختم ہوجائے گی تو قتم کا انتز بھی ختم ہوجائے گا۔ مثلاً گدر (ادھ پکا) چھوارہ نہیں کھاؤں گایا ہے گدر چھوارہ نہیں کھاؤں گا۔ تو یہ صفت معتبر ہے۔ (کہ یہ صفت بعضوں کو بہت پیند آتی ہے) اس لئے اس کے پک جانے کے بعد اسے کھانے سے حانث نہیں ہوگا اور اگر کوئی ایسی صفت ہوجو قتم کا سبب نہیں ہوگئی ہوتو وہ نکرہ ہونے کی صورت میں معتبر ہوگی اور معرفہ ہونے کے بعد اسے کھانے کہ میں اس دیوائے ہے نہیں بولوں گا۔ پھر دہ اچھا ہوگیا۔ یا اس کا فر سے نہیں بولوں گا۔ پھر دہ اس کے بعد اس سے گفتگو کی تو حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ کا فر ہونا یا دیوائے ہونا ایسی صفتیں ہیں جو قتم کا باعث ہوسکتی ہیں۔
 - ۲۰ سورکا گوشت اہل کوفہ کے عرف میں گوشت ہے۔ میں مترجم کہنا ہوں کہ ہمارے ہاں بھی یہی حکم ہونا جا ہے۔
 - ۲۱۔ کسی نے شم کھائی کہ میں اس گدھے ہے نہیں کھاؤں گا۔ تواس گدھے ہے کراید کی آمدنی پرقتم کا اثر ہوگا۔
 - TT_ اوراس کتے سے نہیں کھاؤں گا کہنے سے اس کے پکڑے ہوئے شکار پراس کا اثر نہیں ہوگا۔
- ۲۳۔ گائے کا گوشت نہیں کھاؤں گا کہنے سے یہاں بھینس کے گوشت پراثر نہیں ہوگا۔اس طرح کچا گوشت کھانے سے بھی حانث نہیں ہوگا۔ یہی اصح ہے۔
- ٢٣ فلان عورت كي روئي سينبيس كھاؤں كا كہنے سے روثی كے لئے آٹا گوند صنے والى اوراس كے لئے گوند ھے ہوئے آٹا سے پيڑا بنانے والى

- - ٢٥ كى في مائى كه طعام نبيل كهاؤل كالير بعوك كى زيادتى سے انتهائى مجور موكر مردار كهاليا تو حاجث نبيل موكا البدائع
- ۲۷۔ قسم کھائی کہ روغن نہیں کھاؤں گا۔ کہتے وقت کوئی نبیت نہیں تھی۔ پھر روغن ڈالے ہوئے ستو کھائے ۔اگراس میں اتناروغن ہو کہ نچوڑنے سے اس سے روغن بہہ جائے گاتو حائث ہو گاور نہیں ۔الجو ہر۔
 - ۲۷۔ لفظ طعام میں پنیراور فوا کہ بھی شریک ہوتے ہیں کیکن ہارے یہاں اور بول جال بھی ایسانہیں ہے۔النہر۔اور یہی ہماراعرف ہے۔
 - ٢٨۔ امام محر کے نزد یک ادام (سالن) ہروہ چیز ہے جواکثر روٹی (اور کھانے) کے ساتھ کھائی جائے۔ اس پیفتو کی دیاجائے۔ البحر
- ۲۹۔ اگر چنددوستوں میں سے ایک نے تیم کھائی فمہیں گوشت نہیں کھاؤں گا، دوسرے نے تیم کھائی کہ پیاز نہیں کھاؤں گا، تیسرے نے تیم کھائی کہ میں نہیں کھاؤں گا، تیسرے نے تیم کھائی کہ میں نمک مرج نہیں کھاؤں گا پھر گوشت مع بیاز ومصالحہ کے پکایا گیا۔ اور سبوں نے اس سے کھایا تو فقط تیسر اُختص حانث ہوگا۔ دیمیں مترجم کہتا ہوں کہ ہمارے کو فقط میں سب کا حانث ہونالازم ہے کیونکہ ہمارے یہاں گوشت و پیاز بھی ای طرح کھاتے ہیں۔
 - ·۳- کس نے قتم کھائی کہ میں دور در نہیں کھاؤں گا پھراس نے دور در کی کھیر پیا کر کھائی تو مانٹ نہیں ہوگا۔
- ۳۱۔ کسی نے قتم کھائی کے فلال شخص کونہیں دیکھوں گا پھراس کے ہاتھ یا پاؤں یا تالوکود یکھا تو حانث نہیں ہوگا۔اوراگراس کے سرو پیٹھاور پیٹ دیکھا تو حانث ہوجائے گا۔
 - ٣٢- اگرفتم کھائی کہاس کونبیں چھوؤں گا۔تواس کے ہاتھاور پاؤں کے چھونے سے حانث ہوجائے گا۔
- ۳۳- اگرزید نے خالد سے کہا کہ میں تم کوالٹد کی شم دیتا ہوں کہ تم واللہ بیکام نہ کرنااس نے کہا۔ ہاں ۔ توضیح قول بیہ ہے کہ وہ حالف ہوجائے گا۔ یہی قول مشہور ہے لیکن تا تارخانیہ میں اس کے خلاف قول کوشیح کہا گیا ہے۔
- ۱۳۸۰ اس سئلہ میں اصل بیہ ہے کہ اگر قتم کھانے والے نے کوئی عام لفظ کہا مگر اس کی نیت خاص تھی تو دیا نٹا بالا جماع تیجے اور قابل قبول ہے۔ لیکن قضاء اس کی تصدیق نہیں ہوگی۔اوراسی پرفتو کی ہے۔
- ۳۵۔ اگر مدعی نے مدعی علیہ کوشم دلائی اوراس نے مدعی کے خلاف اپنی نیت کے مطابق قشم کھائی توقشم دلانے والے کی نیت پر شم ہوگی۔ بشر طیکہ وہ خلالم نہ ہوور نہ مظلوم کی نیت پر قتم ہوگی۔
- ۳۹۔ کسی نے شم کھائی کہ میں بات نہیں کروں گا۔ پھر نماز میں قر آن کی تلاوت کی یاتسیج پڑھی تو بالا نفاق وہ حانث نہیں ہو گا اورا گرنماز کے علاوہ ایسا کہا تو ظاہرالرولیة میں حانث ہوجائے گا۔اس قول کو بحرالرائق میں ترجیح دی گئی ہے اور فتح القدیر میں کہاہے کہ مطلقا حانث نہیں ہو گا اور یہی رائج ہے۔ کیونکہ یہی عرف ہے اوراس کے مخالف تھیجے معتبر نہیں ہے۔
- نے۔ کسی نے قتم کھائی کہ میں فلاں سورۃ یا فلاں کتاب نہیں پڑھوں گا تو اس میں دیکھے کر سیجھنے سے حانث نہیں ہوگا۔ای پرفتو کی دیا جائے۔ (الواقعات)
- ۳۸۔ کسی نے شم کھائی کہ جب تک بخارا میں ہوں بیکا منہیں کروں گا۔ پھر کسی وقت وہاں سے نکل کردوبارہ اس میں داخل ہوااوراس کا م کو کرلیا تو حانث نہیں ہوگا۔
 - ۳۹۔ کسی نے تشم کھائی کہ میں تم کوجا کم کے پاس کھینچ کرلے جاؤں گا اوقتم دلاؤں گا۔اس پر مقابل نے دعوی کا اقرار کرلیا تو وہ تم نتم ہوگئ۔
- ٠١٠ غره ماه ياسر ماه كمنے سے پہلى رات اوراس كادن بھى مراد ہوگا۔اوراول ماه كہنے سے پہلے آ دھ سے كم اور آخر ماه كہنے سے پندره تاريخ كے بعد

- باب اليمين في تقاضى الدراهم ۱۳۲ ۱۳۲ ۱۳۲ ميرث اردو بدايه جلاششم سمجما جائے گا۔
- ۳۱۔ ایام گرما کہنے سے جب سے گرم کیڑے اتارے جائیں یہال تک کہ پھر گرم کیڑے پہنے جانے لگیں مراد ہوں گے اور سردی کے دن (ایام سرما) یہلے کی ضد ہے۔ البدائع۔
- ۳۲ ۔ کسی نے قسم کھائی کہ میں اپنی ہیو یوں یا دوستوں یا ہھا ئیوں سے کلام نہیں کروں گا۔ تو جب تک سب سے کلام نہیں کرے گا جانث نہیں ہوگا۔
 - سس اگر ہوی سے کہا کہ اگرتم نے نماز چھوڑی تو تم کوطلاق ہے۔اس کے بعداس نے قضانماز پڑھی تو بقول اظہرا سے طلاق ہوجائے گ۔
- ۱۹۷۳ اگرفتم کھائی کہ میں نمازکواس کے اپنے وقت سے موخر نہیں کروں گا پھر سوگیا اور قضاء پڑھی تو علامہ با قانی کے نزدیک حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ یہی اس کا وقت ہے۔ میں مترجم کہتا ہوں کہ بیتکم اس صورت میں ہوگا جب کہ اس نے جاگئے کے ساتھ یعنی کسی کام میں مشغول ہوئے بغیر نماز اواکر لی ہو۔م۔
- ۵۷۔ کسی نے قتم کھائی کہ میں آج پیشاب کی وجہ سے وضوئییں کروں گا۔ پھر پیشاب کیا۔ پھراس کی نکسیر پھوٹ گئ (ناک سےخون بہنے لگا)اس کے بعد وضوکیا تو جانث ہوجائے گا۔اس مسئلہ میں اصل میہ ہے کہ جب دوحدث جمع ہوں تو طہارت ان دونوں کی جانب سے واجب ہوتی ہے۔
 - ٢٧- كى فتم كهائى كديس اسے بزار بار ماروں كايا يہاں تك كدوه مرجائے تواس تم كامطلب بہت زياده مارنا ہوگا۔
 - ٢٥- اوراكريتم كهائي كدا تنامارون كاكدوه بهوش موجائے _يافريادكرنے كيكيارونے كيكتواس سےاس كااسيے حقيقي معنى مراد مول كے
- ۳۸ سے کھائی کے میں آج تہمارامال اداکروں گا۔ پھر وہ مال اداکر نے کو لایا مگر قرض خواہ نہیں ملاتو وہ قاضی کو دیدے اور جہاں قاضی نہ ہوگا وہ حانث ہوجائے گا۔ اس پرفتو کی دیا جائے۔ ادرا گرقرض خواہ سے ملاقات ہوجائے پراسے دیا مگر اس نے لینے سے انکار کر دیا۔ تو اس کے قریب ایس جگہ پر رکھ دے کہ اگر لینا چاہتے و ہاں تک اس کا ہاتھ بہنچ سکتا ہو۔ تو اس کی تیم پوری ہوجائے گی۔ ورنہ حانث ہوجائے گا۔
- ۳۹۔ اگرفتم کھائی کہاہیے قرض خواہ (زید) کا قرض کل اداکردوں گا۔ پھر آئ بی اداکردیا۔ یاکل اس گوتل کروں گا۔ گروہ آئ بی مرگیایایہ روٹی کل کھاؤں گا۔ گر آئ بی کھا گیا تو جانٹ نہیں ہوگا۔ (آئیمین)
- ۵۰۔اگرفتم کھائی کہ زید کا قرض ادا کر دوں گا۔ پھر خالد کوا دا کرنے کے لئے وکیل مقرر کیا۔ یازید کو خالد پراتر ادیا (ادا کرنے کا ضامن بنادیا) تو قتم میں پورا ہوگیا۔اس وقت اگر خالدنے اس کے کہے بغیرازخو داپنی طرف سے ادا کر دیا۔ توقتم کھانے والا حانث ہوگیا۔
- ۵۱۔ اگرفتم کھائی کہاگر ہرروزتم کوایک روپیپیندوں تو تم کوطلاق ہے۔ پھر بھی شام کو دیااور بھی عشاء کے وقت دیا۔ پس اگر رات دن کے اندر ناغہ نہ کیا تو جانث نہ ہوگا۔
- ۵۲۔ اگر کسی نے کہا کہ اگر میرے پاس مال ہویا میں مال کا مالکہ ہوں تو میری بیوی کوطلاق ہے۔ حالانکہ اس کے پاس اسباب وزمین اور گھر موجود ہیں مگر بیتجارتی غرض کے لئے نہیں ہیں تو وہ حانث نہیں ہوگا۔اور میں متر جم کہتا ہوں کہ ہمارے عرف میں مال کا اطلاق مالیتی اسباب پر بھی ہوتا ہے۔اس لئے فتو کی دیتے وقت غور وفکر کرلینا جائے۔

(كتاب لأيمان ختم موكى)

اشرف البدائية ترح اردوبدائي - جلاششمكتاب الحدود

كتاب الحُدود

ترجمه سکاب،حدود شرعید کے بیان میں ہے

حد كالغوى، شرع معنى اورا جراء حد كى حكمت

قَىالَ اَلْحَدُّ لُغَةً هُوَالْمَنْعُ وَمِنْهُ الْحَدَّاهُ لِلْبَوَّابِ وَفِي الشَّرِيْعَةِ هُوَالْعُقُوْبَةُ الْمُقَدَّرَةُ حَقَّالِلْهِ تَعَالَى حَتَّى لَايُسَمَّى الْيَصْاصُ حَدًّالِاَنَّةُ حَقُّ الْعَبْدِ وَلَا التَّعْزِيْرُ لِعَدْمِ التَّقْدِيْرِ وَالْمَقْصَدُ الْاَصْلِقُ مِنْ شَرْعِهِ الْإِنْزِ جَارُعَمًا يَتَضَرَّرُبِهِ الْمُعْارَةُ لَيْسَتْ اَصْلِيَّةً فِيْهِ بِدَلِيْلِ شَرْعِهِ فِيْ حَقِّ الْكَافِرِ الْعَهَارَةُ لَيْسَتْ اَصْلِيَّةً فِيْهِ بِدَلِيْلِ شَرْعِهِ فِيْ حَقِّ الْكَافِرِ

تر جمہمصنف نے فرمایا ہے کہ لغت میں حد منع کرنے کے معنی میں ہے۔ اس بناء پر دربان کو حداد کہا جاتا ہے (کیونکہ وہ لوگوں کواس کے اندر داخل ہونے ہے منع کرتا ہے۔) اور شریعت میں حدالی سز اکو کہتے ہیں جو مخص حق اللی کے لئے مقدر کر دی گئی ہے۔ یہاں تک کہ تصاص کو بھی حد نہیں کہا جاتا ہے کیونکہ یہ قصاص بندوں کا حق ہوتا ہے (اس لئے ولی کوخق قصاص معاف کر کے دینے لئے کا اختیار حاصل ہے) اور تعزیر کو بھی حد نہیں کہا جاتا ہے کیونکہ وہ مقدر نہیں ہے۔ یعنی اس کی کوئی مقدار معین نہیں ہوتی ہے کہ اس میں کی وبیش نہ ہوسکے۔ حدمشر وع کرنے کا مقصد اصلی میہ ہے کہ جس بات سے بندون کو تکلیف ہوتی ہواس کے کرنے والے کو عبیہ اور سزادی جائے۔ گناہ سے پاک ہونا حد کا مقصد اصل نہیں ہے۔ جس کی دلیل ہے کہ حداق کا فروں نے بارے میں بھی ثابت ہے۔ حالانکہ کا فرتو کھی گناہ سے پاک ہونا حد کا مقصد اصل نہیں ہوگا۔

تشرت سن فائده سبب جمع محض نے جرم کیا ہے جب اس کو حد ماری گئی تو ہمارے نزدیک وہ حداس محض کواس کے گناہ سے پاک کرنے والی نہیں ہوتی ہے۔ بلکہ پاک ہونا تو ہوت ہے۔ بلکہ پاک ہونا تو ہوت ہے۔ بلکہ پاک ہونا تو حدیث سے ان ہونا تو حدیث سے نابت ہوتا ہے۔ تو جواب میں ہے کہ جن لوگوں پر حدجاری کی گئی خودانہوں نے تو بکر کی تھی۔ چنانچے رسول اللہ علی کافر مان 'لقد تساب موجہ نے بری تو بہ کی اس باب میں ضرح ہے۔ الحاصل یہی مذہب تو ی ہے۔ واللہ تعالی اعلم۔

ثبوت زناا قراراور بتينه

قَالَ الزِّنَاءُ يَثْبُتُ بِالْبَيَّنَةِ وَالْإِقْرَارِ وَالْمُرَادُ ثُبُوتُهُ عِنْدَالْإِمَامِ لِآنَّ الْبَيِّنَةَ دَلِيْلٌ ظَاهِرٌ وَكَذَاالْإِقْرَارُ لِآنَ الصِّدُقَ فِيْهِ مُـرْجِـحٌ لَاسَيِّـمًا فِيْمًا يَتَعَلَّقُ بِثُبُوتِهِ مَـضَرَّةٌ وَمَـعَرَّةٌ وَالْـوُصُـوْلُ اِلَـى الْعِلْمِ الْقَطْعِي مُتَعَلَّرٌ فَيُكْتَفَى بِالظَّاهِرِ

تر جمہقد وریؒ نے کہا ہے کہ زنا، کا ثبوت گواہوں کے ساتھ ہوتا ہے اور اقر ارکے ساتھ ہوتا ہے اور ثبوت سے مرادابیا ثبوت ہے جوامام وقت کے سامنے ہو۔ کیونکہ گوائی ایک ظاہری دلیل ہے۔ اقر ارکا بھی بہی حکم ہے۔ کیونکہ اقر ارمیں بھی سچائی غالب ہوتی ہے۔ بالخصوص جس چیز کے ثابت ہونے میں نقصان اور شرمندگی ہو۔ مسئلہ کے حقیق علم تک پہنچنا محال ہوتا ہے۔ اس کے صرف ظاہر پر بھی اکتفاء کر لیاجا تا ہے۔ فائدہ (پھر گواہی اور اقر اردونوں میں سے ہرایک کاتف یلی حال مصنف ؓ نے اس کے بعد بیان فر مایا ہے)۔ كتاب الحدوداشرف الهداييش اردوبرايي - جلد شم

گواہی کا طریقۂ کار

قَالَ فَالْبَيْنَةُ اَنْ تَشْهَدَا (بَعَةٌ مِنَ الشُّهُوْدِ عَلَى رَجُلٍ وَإِمْرَأَةٍ بِالزِّنَاءِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَاسْتَشْهِدُ وَا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلَّذِى قَذَفَ امْرَأَتَهُ اِنْتِ بِاَرْبَعَةٍ يَشْهَدُونَ عَلَى وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلَّذِى قَذَفَ امْرَأَتَهُ اِنْتِ بِاَرْبَعَةٍ يَشْهَدُونَ عَلَى صِدْقِ مَعْنَى السَّتْرِوَهُوَ مَنْدُوبٌ اِلْيَهِ وَالْإِشَاعَةُ ضِدُّهُ وَسِدُقَ مَعْنَى السَّتْرِوَهُوَ مَنْدُوبٌ اِلْيَهِ وَالْإِشَاعَةُ ضِدُّهُ

بڑر جمہ قد ورک نے فرمایا ہے کہ گواہی کی صورت یہ ہوگی کہ گواہوں میں سے چارشخص ایک مرداورایک عورت پرزنا کی گواہی دیں۔اس فرمان باری تعالیٰ کی وجہ سے فاست شھید واعلیٰ ہے نہ بھی فرمایا ہے ہم کم نہ تعالیٰ کی وجہ سے فاست شھید واعلیٰ ہے نہ بھی فرمایا ہے ہم کم نہ تعالیٰ کی وجہ سے فاست شھیداء پھروہ لوگ چارگواہ نہ لا کمیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مردکوجس نے اپنی یوی پرزنا کی تہمت لگائی تھی یوں فرمایا تھا کہ تم ایسے چارمردلاؤ جو تہاری بات کے ہونے پر گواہی دیں۔اور یہ بھی دلیل ہے کہ چارمردوں کی شرط لگانے میں پردہ پوشی کے معنی پائے جاتے ہیں۔اور پردہ پوشی کرنا ایک ایسا کام ہے جس کی ترغیب دی گئی ہے۔اور کمش بے حیائی کی بات کو شہور کرنا اس پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں فائدہ چنا نچروایت حضرت ابو ہریرہ وائن عرضی اللہ تعالیٰ عنہما میں نہ کور ہے کہ جس نے کسی مسلمان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی پردہ پوشی کر ابوداؤ داور نسائی نے اس کی روایت کی ہے۔

تفتيش زنا

وَ إِذَا شَهِدُوْا يَسْأَلُهُمُ الْإِمَامُ عَنِ الزِّنَاءِ مَاهُوَو كَيْفَ هُوَوَايْنَ زَنِى وَمَتَى زَنِى وَبِمَنْ زَنِى لِآنَ النَّبَىَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ السَّهُ الْمَالُهُمُ الْإِمَامُ عَنِ الْمَزْنِيَّةِ وَلِآنَّ الْإِحْتِيَاطَ فِى ذَالِكَ وَاجِبٌ لِآنَهُ عَسَاهُ غَيْرَ الْفِعْلِ فِى الْفَرْجِ السَّهُ اللَّهُ عَسَاهُ عَيْرَ الْفِعْلِ فِى الْفَرْجِ عَنَاهُ اَوْزَنْى فِي دَارِالْحَرْبِ اَوْفِى الْمُتَقَادَمِ مِنَ الزَّمَانِ اَوْكَانَتُ لَهُ شِبْهَةٌ لَا يَعْرِفُهَا هُوَوَلَا الشَّهُولُ وَكُوطُي جَنَاهُ الْإِبْنِ فَيُسْتَقُصَى فِى ذَالِكَ إِحْتِيَالًا لِلدَّرْءِ

ترجمہاور جب ان گواہوں نے گواہی دیدی تب امام ان سے زنا کے بارے میں پوچھے گاکر زنا کیا چیز ہے۔ اور کس کیفیت ہے ہوتا ہے اور کہاں ہوتا ہے اور اس نے زنا کہاں پر کیا ہے۔ اور کب کیا ہے اور کس کے ساتھ کیا ہے کے ونکہ رسول الڈصلی اللہ علیہ وکم نے حضرت ماعزین ما لک رضی اللہ عند سے زنا کی کیفیت اور جس عورت کے ساتھ زنا کیا تھا ان تمام باتوں کے بارے میں دریافت فر مایا تھا۔ جیسا کہ ابودا کو دور ری چیز مراد کی ہے اس طرح کے سوالات کرنے میں احتیاط اس لئے واجب ہے کہ شاید اس شخص نے فرج میں چھے کرنے کی بجائے کوئی دوسری چیز مراد کی ہو یعنی مثلاً نظر بازی راتاکہ جھا تک)بوس و کنارکو بی زنا تجھ لیا ہو یا اس فی فرال کو جب میں ذنا کیا ہو یا پرانے زمانہ میں اس کیا ہویا جس عورت کے ساتھ ایسا کیا ہو یا جال کوئی اس موجود ہو جس کی وجہ سے حد جاری نہیں ہو گئی ہو۔ حالا تکہ وہ خور خور شرح میں جانا ہم اواور نہ گواہ جائے ہوں۔ مثلاً کی باندی سے وطی کی ہو۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ان تمام باتوں کے بارے میں امام چھی طرح تحقیق کرلے بشاید کہ اس طرح حدثتم کرنے کا کوئی موقع لی جائے۔ وطی کی ہو۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ان تمام باتوں کے بارے میں امام اچھی طرح معلومات حاصل کرے تاکہ حدجاری نہ کرنے کی کوئی امکائی وجنگل آئے۔ فلی کیفی شخصے کی بی فریمت کی ہو کہ میں موجود ہو جس مرد پر گواہوں نے زنا کی گوائی دی ہے ہوسکتا ہے کہ ان کوزنا کے پورے معنی معلوم نہ ہوں چنا نچھ کے بارے کی کوئی امکائی وجنگل آئے۔ میں احتری کی بیسے کے بیس کی تو بیت کے معلوم نہ ہوں چنا نچھ کے برحد جاری کی ہوئی کیا در میسال اللہ مجھ پر حد جاری کی تھی۔ کی بیسہ لیا پھر بہت زیادہ گھراتا ہوارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کرعرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ پر حد جاری کی تھی۔

اشرن الهدایشرن اردوہدایے جدیث میں موئی تھی۔ ای طرح اگر دارالحرب میں زنا کیا تو حدواجب نہ ہوگی۔ ای طرح اگر گواہوں نے ایک شخص کے خلاف خال کی گوائی دی جس سے خلا ہر ہوتا ہو کہ ذنا کئے ہوئے طویل زماند گذر چکا ہے۔ تو اس سے ذنا کا شوت نہیں ہوگا۔ کیونکہ گواہوں نے جب اتن طویل ذنا کی گوائی دی جس سے خلا ہر ہوتا ہو کہ ذنا کئے ہوئے طویل زماند گذر چکا ہے۔ تو اس سے ذنا کا شوت نہیں ہوگا۔ کیونکہ گواہوں نے جب اتن طویل مدت تک گوائی دینے میں تاخیر کی اور حاکم شرع کو اطلاع ندری تو یوگٹ خود فاس ہوگئے۔ جس کی وجہ سے یہ گوائی دینے کے قابل ندر ہے۔ یا جس عورت کے ساتھ و لی کر کت کی ہے وہ اگر چاس کی منکوحہ یا مملوکہ باندی نہ ہو۔ یہاں تک کہ وہ گواہ بلکہ وہ خود مرد بھی اسے زنا خیال کرتا ہو۔ حالا نکہ حقیقت میں شریعت کے زدیک اس میں کوئی بات ایس موجود ہوجس سے حد ساقط ہوتی ہو۔ اس لئے تمام با تیں وریافت کر لینی چاہیں۔ تا کہ غلط طور پر حد جاری نہ ہوجا۔ ہے۔

زنا کے بارے میں گواہی کی کیفیت

فَإِذَا بَيَّنُوْا ذَالِكَ وَقَالُوْا رَأَيْنَاهُ وَطْيَهَافِى فَرْجِهَا كَالْمَيْلِ فِى الْمُكْحَلَةِ وَسَأَلَ الْقَاضِى عَنْهُمْ فَعُدِّلُوا فِى السَّرِّوَالْعَلَايَّةِ حَكَّمَ بِشَهَادَتِهِمْ وَلَمْ يُكْتَفَ بِظَاهِرِ الْعَدَالَةِ فِى الْحُدُودِ إِحْتِيَالًا لِللَّرْءِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِدْرَوُا السِّرِّوالْعَلَائِيَّةُ نَبِيَّنَهُ فِى الشَّهَادَاتِ إِنْ شَاءَ الْحُدُودَ مَا اسْتَطَعْتُمْ بِحِلَافِ سَائِرِ الْحُقُوقِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَتَعْدِيْلُ السِّرِّو الْعَلَائِيَّةُ نَبِيَّنَهُ فِى الشَّهَادَاتِ إِنْ شَاءَ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهِ تَعَالَى قَالَ فِى الْآمُولُ اللهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَبُولُ اللهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَبُولُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا إِللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ الل

اقرار كاطريقه كار

قَالَ وَالْإِقْرَارُانَ يُتَقِرَّالْبَالِغُ الْعَاقِلُ عَلَى نَفْسِه بِالزِّنَاءِ اَرْبَعَ مَرَّاتٍ فِى اَرْبَع مَجَالِسَ مِنْ مَجَالِسِ الْمُقِرِّ كُلَّمَا اَقْرَرَدَّهُ الْقَاضِى فَاشْتِرَاطُ الْبُلُوْغِ وَالْعَقْلِ لِآنَّ قَوْلَ الصَّبِيّ وَالْمَجْنُوْنِ غَيْرُ مُعْتَبَرِ اَوْهُوَغَيْرُ مُوْجِبٍ لِلْحَدِّوَ الْمَاجِنُوْنِ غَيْرُ مُعْتَبَرِ الْحَقُوْقِ وَهِذَا لِآنَّهُ مُظْهِرٌوَ الْشَيْرَاطُ الْاَرْبَعِ مَـ لْمَبُنَا وَعِنْدَالشَّافِعِيِّ يُكُتَفَى بِالْإِقْرَادِ مَرَّةً وَاحِدَةً اعْتِبَارًا بِسَائِرِ الْحَقُوْقِ وَهِذَا لِآنَّهُ مُظْهِرٌوَ الْسُتِرَاطُ الْاَرْبَعِ مَـ لْمَبُنَا وَعِنْدَالشَّافِعِيِّ يُكُتَفَى بِالْإِقْرَادِ مَرَّةً وَاحِدَةً اعْتِبَارًا بِسَائِرِ الْحَقُوْقِ وَهِذَا لِآلَةً مُظْهِرٌو

ترجمهقدوريٌ نے کہاہے کہ ازخودا قرار کرنے کی صورت میہوگی کہ عاقل بالغ اپنی ذات پرچار مرتبہ چارمجلسوں میں زنا کرنے کا قرار کرے اور ہر بار جب بھی اقر ارکرے تو قاضی اےرد کردے۔اس مسلد میں مجرم کے بارے میں عاقل و بالغ ہونے کی شرطاس لئے لگائی گئی ہے کہ بچہ اورد بواند کا قرار معترنبیں ہوگا یاس سے حدواجب نہیں ہوگی اور چار مرتبول کی شرط لگانا ممارا فد مب ہے اور امام شافعی کے زویک صرف ایک بار اقرار کافی ہے۔جیسا کددوسرے حقوق میں ایک باراقر ارکرنا کافی ہوتا ہے اوربیاس وجہ سے کداقر ارایک ظاہر کرنے والاقول ہے۔اور باربار اقرار کرنے سے زیادہ ظہور کا کیچھ بھی فائدہ نہیں دیتا ہے۔ بخلاف گواہوں میں عدد زیادہ ہونے کے بیٹن گواہوں کی تعداد زیادہ ہونے سے دل کا اطمینان بردهتا ہے اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس میں حضرت ماعزین ما لک رضی الله عنه کا قصه مروی ہے۔ که رسول الله صلی الله عليه وسلم نے ان پرحدقائم کرنے میں تاخیر فرمائی۔ یہاں تک کمان کا جاربارا قرار جارمجلسوں میں پوراہوا۔ اس کی روایت بخاری مسلم ،ابوداؤ داورنسائی وغیرہ نے کی ہے۔ پھراگر چارسے کم میں وہ اقرار ظاہر ہوجاتا جس سے حدلازم آجاتی تو آپ حدمار نے میں تاخیر نیفر ماتے کیونکہ حدواجب ٹابت ہو گئ اوراس دلیل سے بھی کے زنامیں ایک خاموث فتم کی گواہی چارمردوں کی معتبر ہے۔ تو اقر ارمیں بھی یہی بات ہوگی۔ تا کے زناکے معاملہ کا زیادہ خوفناک ہونا ظاہر ہوجائے اوراس لئے بھی کہاس طرح پردہ پوشی کے معنی پائے جائیں۔ نیز۔اقرار میں مجلسوں کامختلف ہونا بھی ضروری ہے۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت ہم نے پہلے کردی ہے اور اس دلیل سے بھی کدایک مجلس کومتفرق چیزوں کوجمع کرنے میں وخل ہوتا ہے۔اورمجلس متحد ہونے کے وفت اقرار متحد ہونے کا شبہ پیدا ہوگا۔اوراقراراپیے اقرار کرنے والے کے ساتھ قائم ہے اس لئے اقرار کرنے والے کی مجلس کا اختلاف معتبر ہوگا۔ لیکن قاضی کی مجلسوں کے مختلف ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔ اور مجلسوں کے مختلف ہونے کی صورت یہ ہوگی کہ وہ مجرم جب قاضی کے سامنے اقر ارکر ہے قاضی ہر بارلیعن جب بھی اقر ارکرے قاضی اسے ردکر دیتا کہ وہ چلا جائے اور اتنادور کہ قاضی اسے نہ د کیھے پھر دوبارہ آ کرا قرار کرے۔امام ابوحنیفہ ؓ سے یہی مروی ہے کیونکہ رسول الند صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماعز رضی اللہ تغالی عنہ کو ہر باررد کیا یہاں تک وہ مدینہ کی دیواروں میں پوشیدہ ہو گئے۔

تشری لانمه طود ماعزا فی کل موة کیونکدرسول الله علیه و کم فرحض الله عند و مربار نال دیا بیال تک که ده مدینه کی دیوارول مین پیشیده موگئے۔

فائدہ حضرت ماعز رضی اللہ تعالی عند نے رسول اللہ علیہ وسلم کے پاس جاکر آپ سے کہا کہ یارسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں نے زنا کیا ہے۔اس لئے آپ مجھے پاک کردیں۔اس پر آپ نے منہ پھیرلیا۔ پھر ماعز رضی اللہ عنہ نے دوسری جانب آ کریہی عرض کیا پھر آپ نے منہ پھیرلیا۔ پھر تیسری مرتبہ تیسری جانب سے حاضر ہوکریہی عرض کیا پھر چوتھی جانب بھی یہی عرض کیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہم نے اورروایت حضرت جابر بن سمره میں ہے کہ دومر تبدا قرار کیا۔لیکن آپ نے روکیا۔ پھر دومر تبدا قرار کیا یہاں تک کہ چارمر تبدا قرار ہوگیا۔ تب تھم دیا۔ابوداؤ دونسائی اورمسلم نے اس کی روایت کی ہے اور حضرت بریدہ رضی اللہ تعالی عنہ کی روایت میں چار بارا قرار چاردن میں ہے۔اس کی روایت مسلم نے کی ہے اور حضرت صدیق اللہ تعالی عنہ سے منقول حدیث میں ہے کہ چوتھی بارا قرار کے بعد آپ نے ان کوقید خانہ میں رکھ کر ان کا حال دریافت کیا۔اسحاق اور ابن ابی شیبہ نے اس کی روایت کی ہے۔

اور حضرت غامد بیرضی اللہ عنہا کے قصہ میں آیا ہے کہ انہوں نے خود پر ذنا کا اقر ارچار بارکیا ہے اور ہر باررسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کارد کرتے تھے۔ تب انہوں نے عرض کیا کہ کیا آپ بیچ ہے ہیں کہ جھے واپس کردیں۔ جیسا کہ آپ نے ماعز رضی اللہ عنہ کو پھر دیا تھا۔ (رواہ سلم) اور چار بارا قر ارکے بعد آپ نے فر مایا کہ تم بھر واپس جاؤیہاں تک کہ میہ بچے پیدا ہوجائے۔ پھر جب بچے پیدا ہو گیا تب پھر صاضر ہو کرانہوں نے مطلع کیا تب پھررسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کہ تم بھر واپس جاؤیہاں تک کہ اس کا دورہ چھڑ ادد پھر جب دورہ تھی چھڑ ادیا تب وہ حاضر ہو کیں۔ اس کیا تب پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ میں وہ بچ بھی تھا اورروٹی کا گلڑا بھی تھا جے وہ بچ کھا رہا تھا۔ اس وقت یہ ہما کہ اسب یہ بچروڈی کھانے دگا ہے۔ اس لئے میں اس کے دورہ پلانے سے فارغ ہوں۔ تب پھر آپ نے فر مایا کہ اس بچے کی دیچ بھال کون کرے گا اس لئے تم اسے دن اور بھی تھر ہواؤ کہ بیا ہے ہا تھ اور وال ہوجائے (اپی ضرور تیس خود پوری کرنے گئے) است میں ایک صحابی نے عرض کیا کہ رسول اللہ ایس کی پرورش کروں گا۔ تب آپ نے پاؤں والا ہوجائے (اپی ضرور تیس خود پوری کرنے گئے) است میں ایک صحابی نے عرض کیا کہ رسول اللہ ایس کی پرورش کروں گا۔ تب آپ نے اس عورت کورجم کرنے کا تھم دیا۔ اس دیم سے میں ان مالہ میں کہ دیا۔ اس کے خوالی کا فرجم کرنے کا تھی میں اس نے تو ایس کو سے کے اس کی خوالی کو تب آپ کی خوالی کہ است میں فرمایا کہ اللہ کو تب آپ کی است میں فرمایا کہ اللہ کہ تم اس نے تو ایس کے کہ کافی موجائے۔ (واہ التر ذی وغیرہ)

اتمام اقراركے بعد تفتیش زنا

تر جمہقدوریؒ نے کہاہے کہ بحرم جب اپناا قرار چاربار پورا کرلے ق قاضی اس سے زنا کے بارے میں بیدر یافت کرے کہ زنا کیا کام ہے اور کس طرح ہوتا ہے اور اس نے کہاں پر ذنا کیا ہے اور کس عورت کے ساتھ کیا ہے۔ پھروہ جب ٹھیک ٹھیک بتادے تب اس پر حدالازم ہوجائے گی۔ کیونکہ جست پوری ہوگئی۔ ان چیزوں کو دریافت کرنے کے معنی ہم نے گواہی کی صورت میں بیان کر دیتے ہیں۔ اس جگہ زمانہ کے بارے میں

اقرار سے رجوع کا حکم

فَإِنْ رَجَعَ الْمُ قِرَّعَنْ اِفْرَارِهِ قَبْلَ اِقَامَةِ الْحَدِّ اَوْفِي وَسُطِهِ قَبْلَ رُجُوْعِهِ وَخُلِّى سَبِيْلُهُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَهُو قَالُ ابْنِ اَبِى لَيْسُلُى يُقِيْمُ عَلَيْهِ الْحَدَّلِآنَةُ وَجَبَ الْحَدُّبِافُرَارِهِ فَلَايَبْطُلُ بِرُجُوْعِهِ وَاِنْكَارِهِ كَمَا اِذَا وَجَبَ بِالسَّهَادَةِ وَصَارَ كَالْقِصَاصِ وَحَدِّ الْقَذْفِ وَ لَنَا اَنَّ الرُّجُوْعَ خَبْرٌ مُحْتَمَلٌ لِلصِّدْقِ كَالْإِقْرَارِ وَ وَجَبَ بِالسَّهَادَةِ وَصَارَ كَالْقِصَاصِ وَحَدِّ الْقَذْفِ وَلَنَا اَنَّ الرُّجُوْعَ خَبْرٌ مُحْتَمَلٌ لِلصِّدْقِ كَالْإِقْرَارِ وَ لَيْسَ اَحَدُّ يُكَدِّبُهُ فِيهِ فَيَتَحَقَّقُ الشَّبْهَةُ فِي الْإِقْرَارِبِخِلَافِ مَافِيهِ حَقَّ الْعَبْدِ وَهُوَ الْقِصَاصُ وَحَدُّالْقَذْفِ لِي الْمُؤْعِدِ مَنْ يُكَذِّبُهُ وَلَا كَذَالِكَ مَاهُوَ خَالِصُ حَقِّ الشَّرْع

ترجمہاباگراقراری مجرم اپ اقرار سے رجوع کرے۔اس پر صدقائم کرنے سے پہلے یااس کے درمیان تواس کے رجوع کر لینے کو قبول کر لیا جائے اور اسے چھوڑ دیا جائے اور امام شافی نے فر مایا ہے۔ ابن ابی لیلی نے بھی بہی فر مایا ہے کہ قاضی اس پر بھی پوری صد جاری کردے۔ کیونکہ اس کے اقرار سے اس پر اس کے جرجانے اور اس کے انکار کردینے کی وجہ سے صدفتم نہیں کی جائے گی۔ جیسے کہ اگر دوسرے گواہوں سے زنا فابت ہوکر صد واجب ہوتی تو اس زانی کے انکار سے وہ ختم نہیں ہوتی اور بیزنا کی صد قصاص اور صد قذف کے شل ہوگئی ۔ یعنی ان دونوں سے بھی اقرار کے بعد پھر جانے اور انکار کرنے سے صدفتم نہیں ہوتی ہوادر ہماری دلیل یہ ہے کہ اقرار سے بھر جانے ایک انکار سے صدفتم نہیں ہوتی ہوادر ہماری دلیل یہ ہے کہ اقرار سے بھر جانا ایک ایلی خبر ہے جس میں بھی ہوتی ہوتے والانہیں ہے۔ اس لئے اس کے اقرار میں شبہ بیدا میں اس سے دوسراکو کی بھی جھٹانے والانہیں ہے۔ یعنی اس کے خلاف کہنے والا یا الزام ثابت کرنے والانہیں ہے۔ اس لئے اس کے آفرار میں شبہ بیدا ہوگیا۔ (اور جمیں تو اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ ہم شبہ ہونے کی صورت میں صدکو دور کردیں یعنی جاری نہ کریا نے قصاص کے جس میں بندہ کا حق متعلق ہوتا ہے اور بخلاف صدقذف کے کہاں میں بھی بندہ کا حق متعلق ہوتا ہے۔ اس لئے پھرجانے یا مکرجانے سے باطل نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کا حقوق اللہ می موجود ہوتا ہے۔ اور بیحال الے سے مدود کانہیں ہے جو ضالص حق شرع ہیں جیسے صدفر ناوغیرہ۔

امام كيلئة رجوع كى تلقين كاحكم

وَيُسْتَحَبُّ لِلْإِمَامِ اَنْ يُسْلَقَّنَ الْمُقِرَّ الرُّجُوْعَ فَيَقُولُ لَهُ لَعَلَّكَ لَمَسْتَ اَوْقَبَّلْتَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَاعِزٌ لَعَلَّكَ لَمَسْتَهَا اَوْقَبَّلْتَهَا وَقَالَ فِي الْاَصْلِ وَيَنْبَغِى اَنْ يَقُولَ لَهُ الْإِمَامُ لَعَلَّكَ تَزَوَّجْتَهَا اَوْ وَطَيْتَهَا بِشُبْهَةٍ وَهَلَاقُويْبٌ مِنَ الْاَصْلِ وَيَنْبَغِى اَنْ يَقُولَ لَهُ الْإِمَامُ لَعَلَّكَ تَزَوَّجْتَهَا اَوْ وَطَيْتَهَا بِشُبْهَةٍ وَهَلَا اَقُولُ لَهُ الْإِمَامُ لَعَلَّكَ تَزَوَّجْتَهَا اَوْ وَطَيْتَهَا بِشُبْهَةٍ وَهَلَا اَقُولُ لِلهِ الْمَعْنَى الْمَعْنَى

تر جمداورقاضی وامام کے لئے مستحب بیہ کہ اقراری مجرم کے سامنے اسی باتیں کرے جن سے وہ اپ اقرار سے پھر جائے۔مثلاً یوں کیے کہتم نے تواسے صرف ہاتھ دلگایا ہوگایا اس کا صرف بوسد لیا ہوگا اور امام محر نے میسوط میں کہا ہے کہ امام کو یوں کہنا چاہئے کہ شایدتم نے اس سے نکاح کرلیا یا عبد میں اس سے دلی کی ہے اور یہ بات بھی معنی کے اعتبار سے پہلی بات کے قریب ہے۔

تشريح وَهَذَا قَوِيْتٌ مِنَ الْأَوَّلِ فِي الْمَعْنَى النج مبسوط مين الام محدُكا قول معنى كا عتبار سي بيلى بات كقريب ترب

فائدہاگراند ہے ہے بیترکت صادر ہواور وہ اس کا اقرار بھی کرے تب اس پر بھی صد جاری کی جائے گی اور اس کے ساتھ کے راستہ دکھانے والے کو صد نہیں ماری جائے گی اور اس کے ساتھ کے راستہ دکھانے والے کو صد نہیں ماری جائے گی۔اگر وہ گوٹگا ہوتو اس پر کی حال بیں صد جاری نہیں ہوگی۔اور اگر مرد لیٹ گیا اور عورت کو پوراا ختیار دیا یا عورت نے گار الی نے بید عورت میری ہوی ہوتا اس سے صد ساقط ہوجائے گی۔اگر چہ وہ دوسرے کی ہوی ہو۔اگر کی نے عورت سے زنا کرنے کے بعد اس سے تکار کرلیا یا اس کوخرید لیا تو قول اصح بیہ ہے کہ اس پر سے صد ساقط نہ ہوگی۔ کی کوئک ذنا کے وقت شبہہ نہ تھا۔ (الحر)

حدی کیفیت اوراس کے قائم کرنے کابیان

وَإِذَاوَجَبَ الْحَدُّ وَكَانَ الزَّانِيْ مُحْصَنَانَ جَمَهُ بِالْحِجَارَةِ حَتَّى يَمُوْتُ لِآنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجَمَ مَاعِزًا وَقَلْ أُحْسِصِنَ وَقَسَالَ فِسِى الْسَحَدِيْثِ الْسَعُرُوْفِ وَزِنَّا بَعْدَ الْإِحْصَانِ وَعَلَى هٰذَا إِجْسَاعُ الصَّحَابَةِ

تر جمه فصل، حدى كيفيت اوراس كے قائم كرنے كابيان (بلآخر) جب حدواجب ہوجائے اور زناكرنے والانصن (،ايساشادي شده مرد جس ميں مزيد يجيشطيں پائى جارہى ہوں (ان كي تفصيل چنرصفحات كے بعد آئے گی۔انوارالحق قائمی) ہوتو حاكم خوداوردوسرے سلمان استے پھر من ماريں كدوه مرجائے كيونكدرسول الله صلى الله عليه وسلم نے حضرت ماعز رضى الله تعالى عنه كورجم كيا۔اس صورت ميں كدوه محصن متے اورا يك معروف حديث ميں ہے۔ "والزناء بعد الاحصان" (محصن ہونے كے بعدزناكرنا) اس بات برصحابرضى الله تعالى عنهم كا جماع بھى ہے۔

تشری کے لِاَنَّهُ عَلَیْهِ السَّلَامُ رَجَمَ مَاعِزًا کیونکه رسول الله صلی الله علیه وسلم نے حضرت ماعز بن ما لک رضی الله تعالی عنه کورجم کیا ہے۔ فاکدہ حضرت ماعزہ کورجم کرنے کے بارے میں صحیحین اور سنن میں صدیثیں مشہور ہیں اور ایک حدیث ریجی ہے کہ ایک مسلمان کا خون صرف ان تین باتوں میں سے سی ایک بات کے ساتھ حلال ہوتا ہے۔

نمبر وهجس في احصان كے بعد زناكيا موكدوه رجم كرديا جائے گا۔

نمر وہ کہ اللہ ورسول کے ساتھ الرنے کو تکا لیعنی رہزنی کرتا ہے اور ڈاکے مارتا ہے تواسے آل کیا جائے یا سولی دی جائے یا ملک سے نکال دیا جائے۔ نمبر وہ کہ جس نے کسی جان کونا حق قتل کیا تو وہ قصاص میں قتل کیا جائے۔اور داؤ دینے اس کی روایت کی ہے اور حجیجین میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عند کی صدیث معروف ہے۔

رجم كاطريقة كار

قَالَ وَ يُخْرِجُهُ إِلَى ٱرْضِ فَضَاءٍ وَيَبْتَدِى الشَّهُوْدُ بِرَجْمِهِ ثُمَّ الْإِمَامُ ثُمَّ النَّاسُ كَذَارُوِى عَنْ عَلِيٌّ وَلِآنَّ الشَّاهِدَ قَدْيَتَحَا سَرُعَلَى الْآدَاءِ ثُمَّ يَسْتَعْظِمُ الْمُبَاشَرَةَ فَيَرْجِعُ فَكَانَ فِي بِدَايَتِهِ الْحَيْالُ لِللَّرْءِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَايُشْتَرَطُ بِدَايَتُهُ اعْتِبَارًا بِالْحَلْدِ قُلْنَا كُلُّ اَحَدٍلَا يُحْسِنُ الْجَلْدَ فَرُبَمَا يَقَعُ مُهْلِكًا وَالْإِهْلَاكُ غَيْرُمُسْتَحِقِّ وَلَا كَذَالِكَ ترجمہاورقد دریؒ نے فر مایا ہے کہ جس شخص پر رجم واجب ہوجائے حاکم اسے باہر کشادہ میدان میں لے جائے وہاں سب سے پہلے اس کے خلاف گوائی دینے والے ہی پھر ماریں اس کے بعد امام اس کے بعد دوسر ہے تمام لوگ ماریں۔ حضرت علی بھی تعالیٰ عنہ سے ایک ہی روایت ند کور ہے ہواوراس لئے بھی کہ گواہ بھی جھوٹی گوائی تو دیدیتے ہیں اوراس کی جرات کر لیتے ہیں ۔ لیکن اس شخص کے آل کا ذمہ دار بننے سے ڈر کراپی گواہی سے پھر جاتے ہیں۔ اس طرح گواہوں سے حد شروع کر انے میں صدے ختم کرانے کا ایک حیلہ بھی نکل آتا ہے اورام مثبافی نے فر مایا ہے کہ کوڑ ہے مارنے پر قیاس کر کے گواہ سے ہی رجم شروع کرنا بھی شرطنہیں ہے۔ یعنی اگر کسی غیر شادی شدہ کنوار سے سے زنا صادر ہوجائے اوراہ کوڑ ہے مارنے پر قیاس کر کے گواہ سے ہی رجم شروع کرنا بھی شرطنہیں لگائی جاتی ہو گوڑ ہے ان ان گر کسی غیر شادی شدہ کوار سے ان انشروع کرایا جائے اس طرح پھر مارنے ہیں ہی ان میں گواہوں سے مارنا شروع کرایا جائے اس کی شرطنہیں لگائی جی ان بھی ان ہی گواہوں سے مارنا شروع کرایا جائے اس کی شرطنہیں لگائی تھی ہے ابتداء شرطنہیں ہوتی ہے اس کے اس کی شرطنہیں لگائی تھی کہ بہان کے اس کی شرطنہیں گائی تھی کہ میں ہوتی ہے اس کے اس کی شرطنہیں لگائی تھی کہ بہان کہ کوئی میں ان ان کے اس کی شرطنہیں ہوتی ہے اس کے اس کی شرطنہیں کو پھر مار کریار جم کر کے اسے ختم کرڈالنا ہی مقصود ہوتا ہے۔

گواہ پھر مارنے سے انکار کردیں تو حدسا قط ہوجائے گی

قَالَ فَإِن امْتَنَعَ الشَّهُوْدُ مِنَ الْإِبْتِدَاءِ سَقَطَ الْحَدُّلِآنَهُ دَلَالَهُ الرُّجُوْعِ وَكَذَا إِذَا مَاتُوْا اَوْعَابُوْ اِفِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ لِفَوَاتِ الشَّوْطِ وَإِنْ كَانَ مُقِرًّا إِبْسَدَأَ الْإِمَامُ ثُمَّ النَّاسُ كَذَارُوكَ عَنْ عَلِيٌّ وَرَمَى رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ السَّلامُ الْغَامِدِيَّةِ بِحَصَاةٍ مِثْلِ الحِمَّصَةِ وَكَانَتْ قَدِاعْتَرَفَتْ بِالزِّنَاءِ وَيُغْسَلُ وَيُكَفَّنُ وَيَصُلَّى عَلَيْهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ لِمَاءً لَيْ السَّلامُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلامُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلامُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلامُ اللهُ عَلَيْهِ السَّلامُ عَلَى النَّبِي الْمَامُ وَلِاَنَّهُ قُتِلَ بِحَقِّ فَلَايَسْقُطُ الْعَسْلُ كَالْمَقْتُولِ قِصَاصًا وَصَلَّى النَّبِي

ترجمہقد وری نے کہا ہے کہ اگر گواہوں نے پھر مار نے میں ابتداء کرنے ہے اٹکار کر دیا تو اس پرسے حدسا قط ہوگی۔ کونکہ اس اٹکارسے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بیا پی گواہی سے پھر گئے ہیں۔ای طرخ (حداس صورت میں بھی ساقط ہوجائے گی) جبکہ گواہ مر گئے ہوں یاغا ئب ہو گئے ہوں اپنا ئب ہو گئے ہوں اپنا ئب ہو گئے ہوں تا تا بہ ہوگئے ہوں تو بھی ظاہر الروایة کے مطابق حدسا قط ہوجائے گی۔ کیونکہ مارنے کی شرط جاتی رہی اورا گرمجم خوداقر ارکی ہوتی تا ہی کے اقر ارکر لینے کی وجہ سے اس پرحد زنا ثابت ہوئی ہوتو سکسار کرنے میں خوداما وقت ہی ابتداء کرے گئے بھر دوسر سے لوگ پھر ماریں گے۔ حضرت عالم دیرضی اللہ تعالی عزب اللہ علیہ وسلم نے چنے کے برابر چند کئر مار دیں۔ جبکہ غالمہ یہ میں اللہ عنہ ہا کو سب وستور) خسل دیا جائے۔ پھر گفن دیا جائے اور اس کے جنازہ کی نماز بھی پڑھی جائے۔ کیونکہ رسول اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماع کے بارے میں فرمایا تھا کہ ان کے ساتھ بھی وہی معاملات کروجوتم اپنے دوسر سے مردول کے ساتھ کی کہ اس کے جنازہ کی نماز بھی ہوگا جیسے کہ کے ساتھ کر بیا جائے ہواوراس وجہ سے بھی کہ اسے دان حی ساتھ سکھی اللہ عنہا کورجم کر دینے کے بعدرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ کر بیا تا ہے جوقصاص میں قبل کیا گیا ہواور حضرت عالمہ بیرضی اللہ عنہا کورجم کر دینے کے بعدرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جنازے کی نماز پڑھائی۔

تشری کےوان کان مقو ااوراگرخودمجرم کے اپنے اقر ارکی وجہ سے اس پرزنا ثابت ہوا ہوتو اسے پھر مارنے میں خودامام ہی پہل (ابتداء) کرے گااس کے بعددوسرے ماریں گے۔حضرت علی کے مل سے بھی اسی بات کی تائید ہوتی ہے اورخودرسول اللّه صلی اللّه علیہ وکلم کے مل سے جبکہ حضرت فا کدہ شعبیؒ نے روایت کی ہے کہ حضرت شراحہ نے اپنے زنا کا اقر ارکیا تھا تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فر مایا کہ اگر اس عورت پرکوئی گواہ ہوتا لیتن کسی گواہ کے ذریعہ بیزنا ثابت ہوتا تو اس کا گواہ ہی پھڑ مار نے میں پہل کرتا لیکن اس عورت نے خودا قر ارکرلیا ہے۔اس لئے میں ہی پہلا پھڑ مارول گا۔ پھر آپ نے ایک پھڑ مارا پھر دوسروں نے پھڑ مارے اور میں بھی ان لوگول میں موجود تھا۔ (رواہ احمہ)

اورابن الی کیلی نے روایت کی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے اگر گواہوں کے ذریعہ زنا کا ثبوت ہوتا تو وہ گواہوں کو تھم دیتے کہ پہلے تم پھر مارلو پھر پھر مارتے۔اس کے بعد دوسر سے تمام پھر مارتے اور اگر زنا کا ثبوت خود مجرم کے کہنے سے ہوتا تو پہلے خود مارتے پھر دوسر سے پھر مارتے تھے۔ (رواہ ابن الی شید)

اورمصنف ؒ نے حضرت غامد بیرضی الله تعالی عنها کو کنگریاں مارنے کی جوحدیث بیان کی ہےا سے ابوداؤد ، نسائی و بزار نے روایت کیا ہے اور کسی میں اتنااور بھی زیادہ ہے کہتم اس کے چہرہ کو بچا کر پھر مارو۔اس کہنے سے بظاہر مقصود میتھا کہ مردہ کی حالت میں اس کا چہرہ بگڑا ہوا اور نا گوار نہ ہو۔ واللہ تعالی اعلم۔

غیرمصن زانی کی حدسو(۱۰۰) کوڑے ہے

وَ إِنْ لَمْ يَكُنْ مُحْصَنًا وَ كَانَ حُرَّافَحَدُّهُ مِائَةُ جَلْدَةٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ اَلزَّانِيَةُ وَالزَّانِى فَاجْلِدُ وَاكُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ اَلزَّانِيَةُ وَالزَّانِى فَاجْلِدُ وَاكُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ إِلَّا اَنَّهُ انْتَسَخَ فِي حَقِّ غَيْرِهِ مَعْمُولًا بِهِ يَا مُرُالًا مَامُ بِصَوْبِهِ بِسَوْطٍ لَا تَمَرَةً لَهُ ضَرْبًا مُتَوسِّطًا لِآقَ الْمُبْرِجِ وَغَيْرِ الْمُوْلِمِ لِإِفْضَاءِ ضَرْبًا مُتَوسِّطًا بَيْنَ المُبْرِجِ وَغَيْرِ الْمُولِمِ لِإِفْضَاءِ الْآلِي الْهَلَاكِ وَخُلُو الثَّانِي عَنِ الْمَقْصُودِ وَهُوَا لَوْنْزِجَارُ

فائدہ اس جگہ کتاب میں حضرت علی رضی اللہ تعالی عند سے متعلق جوروایت منقول ہے۔وہ پائی نہیں جاتی ہے کین ابن ابی شیبہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عند سے روایت کی ہے کہ تھم دیا جاتا تھا کہ درے کی گھنٹری تو ڑ دی جائے۔ پھر دو پھر وں کے درمیان رکھ کراس حصہ کو پچل دیا جائے تا کہ زم ہوجائے۔ پھر حضرت حسن رضی اللہ تعالی عند سے بوچھا گیا کہ ایسائس زمانہ میں ہوتا تھا۔ فرمایا کہ حضرت عمرضی اللہ تعالی عند کے زمانہ میں اور ایسا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسلام روی ہے۔اس کی روایت مالک وعبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ جمہم اللہ نے کی ہے۔

كور بارنى كاطريقة كار

وَيُنْزَعُ عَنْهُ ثِيَابُهُ مَعْنَاهُ دُوْنَ الْإِزَارِ لِآنَّ عَلِيًّا كَانَ يَامُرُبِالتَّجْرِيْدِ فِي الْحُدُوْدِوَلِآنَ التَّجْرِيْدَ اَبْلَغُ فِي اِيْصَالِ الْاَلَمِ الْيُهِ وَهَٰذَا الْحَدُّمَنْنَاهُ عَلَى الشِّدَّةِ فِي الضَّرْبِ وَفِي نَزْعِ الْإِزَارِ كَشْفُ الْعَوْرَةِ فَلْيَتَوَقَّاهُ وَيُفَرِقُ الضَّرْبُ عَلَى اَعْصَائِهِ لِآنَ الْجَمْعَ فِي عُضُووا حِدٍ قَدْيُفْضِي الَى التَّلْفِ وَالْحَدُّزَاجِرَّلَامُتْلِفٌ

تر جمہ اور صد جاری کرتے وقت اس کے کپڑے اتار لئے جائیں اس سے مرادیہ ہے کہ کئی یااز ارکے سوااتار ہے جائیں۔ کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہ ان صدود کے قائم کرتے وقت کپڑے اتار نے کا حکم دیتے تھے اور اس وجہ سے بھی کہ کپڑے اتار لینے سے بدن کو مارسے تکلیف بھی بہت ہو گی۔ اس صدزنا کا مقصد ہی ہے کہ اسے پوری چوٹ پہنچے۔ البتة اگر اس کی تکی بھی اتار لی جائے گی تو وہ نگا ہوجائے گا، پر دہ باق ندرہ گا، اس لئے اس سے پر بیز کیا جائے اور میہ ماراس کے مختلف اعضاء پر لگائی جائے کیونکہ ایک ہی جگہ پر مارتے رہنے سے اس کی جان نکل جانے اور مرجانے کا خطرہ رہتا ہے حالانکہ جو حدلگائی جاتی ہم تصدا سے ہلاک کرنانہیں ہوتا ہے بلکہ اسے آئندہ ہمیشہ کے لئے ڈرادینا ہوتا ہے۔

تشری سوین عنه ثیابه معناه دون الازار لان علیاً کان یامو بالتجرید فی الحدودولان التجرید ابلغ سالخ اورکوڑے ارنے سے پہلے اس کے بدن سے ازار کے علاوہ سارے کپڑے اتار دیئے جائیں۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالی عنہ حدود جاری کرتے وقت کپڑے اتار نے کا حکم فرماتے تھے تاکہ اسے اچھی طرح چوٹ لگے۔البتداس کی بستری ندہونے پائے اس لئے ازارا تارنے کا حکم نیس دیا جا تا تھا۔

فا کدہ اور عبدالرزاق نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہے جوروایت کی ہے کہ آپ کے پاس ایک شخص کسی حدیدس مارے جانے کیلئے لایا گیا تو آپ نے اس پراس حالت میں حدجاری کی کراس کے اوپر قطلانی کملی تھی۔اس لئے اسے بٹھلا کر مارا گیا۔ بیحد بیث اس بات پرمحمول ہے کہ اس کو حدزنا کے علاوہ شراب خواری وغیرہ کے جرم میں لایا گیا تھا اور ابن مسعود رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ اس است میں نگا کرنا اور ہاتھ نپاؤں پھیلا کر باندھنا اور طوق ڈالنا حلال نہیں ہے۔لیکن بیروایت ضعیف ہے۔

والحد ذاجر لا متلف النع حدمارت وقت ایک بی جگه کوژے ندمارے جائیں۔ کیونکہ حدثو صرف زجر کے واسطے ہے اور ہلاک کر دینے والی نہیں ہوتی ہے۔

فائدہاور جب اسے مارڈ النامقصود ہی نہیں ہے تو جس صورت میں اس کے ہلاک ہونے کا خوف ہواس کو اختیار کرنے سے پر ہیز کرنا چاہے۔ اس لئے سوکوڑے مارے تو جائیں مگرا کیک جگہ پڑئیں بلکہ مختلف جگہوں میں۔

سر، چبرے اور شرمگاہ پرکوڑے نہ مارے جائیں

قَالَ الْآراسُةُ وَوَجُهُهُ وَفَرْجُهُ لِقُو لِهِ عَلَيهِ السَّلَامُ لِلَّذِى اَمَرَهُ بِضَرْبِ الْحَدِّاتِّقِ الوَجهَ وَالْمَذَاكِيرَ وَلِآنَ الفَرجَ مَقْتَلٌ وَالرَّاسُ مَجمَعُ الحَوَاسِ وَكَذَاالوَجهُ وَهُوَمَجمَعُ المَحَاسِنِ آيضًافَلاَ يُومَنُ فَوَاتَ شَيْءٍ مِنهَا بِالضَّرْبِ مَقْتَلٌ وَالرَّاسُ مَجمَعُ الحَوَاسِ وَكَذَاالوَجهُ وَهُومَجمَعُ المَحَاسِنِ آيضًافَلاَ يُومَنُ فَوَاتَ شَيْءٍ مِنهَا بِالضَّرْبِ وَذَالِكَ اِهْلاكٌ مَعْنَى فَلايُشْرَعُ حَدًا وَقَالَ آبُويُوسُفَ يُضُرَبُ الرَّاسُ آيْضًا رَجَعَ اللَيهِ وَإِنَّمَا يُضُرَبُ سَوْطًالِقَوْلِ آبِي كَوْرِضُوبُ وَلَيْهُ وَيُقَالُ إِنَّهُ وَرَدَفِى حَرْبِي كَانَ اللهَ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَيُقَالُ إِنَّهُ وَرَدَفِى حَرْبِي كَانَ مَنْ دُعَاةِ الْكَفَرَةِ وَالْإِهْلاكِ مُسْتَحِقٌ

اشرف الہداییشر تاردوہدایہ البطانیشر تاردوہدایہ البطانی البطانی البطانیشر تاردوہدایہ البطانیشر تاردوہدایہ البطانیشر تاردوہدایہ البطانی البطانی

حدود میں کوڑے مارنے کی کیفیت

وَيُضُرَبُ فِى الْحُدُوْدِ كُلِّهَا قَائِمًا غَيْرَمَمْدُ دُولِقَوْلِ عَلِى يُضُرَبُ الِرَّجَالُ فِى الْحُدُوْدِقِيَامًا وَالنِّسَاءُ قُعُوْدًا وَلِآنَ مَسْنَى إِقَامَةِ الْحَدِّعَلَى الشَّهِيْرِ وَالْقِيَامُ اَبْلَغُ فِيْهِ ثُمَّ قَوْلُهُ غَيْرَ مَمْدُ وْدِفَقَدُقِيْلَ الْمَدُّانُ يُلْقَى عَلَى الْارْضِ وَيَمُدُ كَمَا يُفْعَلُ فِي زَمَانِنَا وَقِيلَ آنُ يَّمُدّ السَّوْطُ فَيَرْفَعُهُ الضَّارِبُ فَوْقَ رَاْسِهِ وَقِيْلَ آنُ يَّمُدَّ الضَّرْبِ وَذَالِكَ كُلَّهُ لَايُفْعَلُ لِآنَةُ زِيَادَةٌ عَلَى الْمُسْتَحِقِ

تر جمہاورتمام حدود میں مجرموں کو کھڑے کر کے ہاتھ باند ھے بغیر حد ماری جائے۔ کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فر مایا ہے کہ حدود میں مردوں کو کھڑا کر کے اور عورتوں کو بٹھا کر حد ماری جائے عبدالزاق نے بید وایت صفیف سند کے ساتھ بیان کی ہے اوراس وجہ ہے بھی کہ حدقائم کرنے کی اصلی غرض لوگوں میں ایسے واقعات اور سراؤں کی شہرت وین ہے۔ جبکہ مجرم کو کھڑا کرنے میں یہ مقصد زیادہ حاصل ہوتا ہے۔ پھر ہاتھ کھنچ بغیر کا جملہ فر مایا گیا ہے ۔ تو بعضوں نے اس کی صورت بیبتائی ہے کہ ذمیں میں ڈال کر اس کے ہاتھ پھیلا کر باندھ دیئے جا کمیں جیسے کہ ہمارے زمانے بھی کہ حدورت نے بین کو اس کی جاد ہی جاری کی جاد ہی ہو بلکہ مار نے والا ہی اپنے کوڑے کو اتنا تھنچ کہ اسے بین کوڑے کو اتنا تھنچ کہ اسے بین کوڑ ان کوڑا مار کر کھنچے الحاصل ان باتوں میں سے کوئی بات بھی نہیں کی جائے۔ کیونکہ بیساری باتوں میں سے کوئی بات بھی نہیں کی جائے۔ کیونکہ بیساری باتوں میں سے کوئی بات بھی نہیں کی جائے۔ کیونکہ بیساری باتوں میں اسے کوئی بات بھی نہیں کو جائے۔ کیونکہ بیساری باتوں میں کے مار دی کار میں کی مارسے دائد ہیں جس کا وہ ستحق ہے۔ (بیسب تفصیل آزاد مردعورت کے زنا کرنے کا تھم ہے)۔

تشری ویصرب فی الحدود کلها قائما غیرممددولقول علی یضوب الرجال فی الحدودقیاماوالنساء قعوداولانالخچونکد عدودکامقصرتشهیراور تعبیه بوتا بادره مردول کوکھڑے کرکے مارنے سے حاصل ہوتا ہے۔

زانی غلام کی حد

وَ إِنْ كَانَ عَبْدًا جَلَدَةً خَمْسِيْنَ جَلْدَةً لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَاعَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ نَزَلَتْ فِي الْاَمَاءِ وَلِآنَ الْرِقَ مُنَقِّصٌ لِلنِّعْمَةِ فَيَكُونُ مُنَقِّصًا لِلْعُقُوبَةِ لِآنَّ الْجِنَايَةَ عِنْدَتَوَ افُرِالنِّعَمِ اَفْحَشُ فَيَكُونُ اَدْعَى اللَّهُ الْعَلَىٰ اللَّهُ اللَّ

ترجمہاورا گرزنا کرنے والاکوئی غلام (یاباندی۔ع) ہوتواہے پچاس کوڑے مارے جائیں کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہے۔ فعلیھن نصف ما علی السمحصنات من العذاب لیعنی باندیوں پرجوحد کی سزالازم ہوگی وہ آدھی ہوگی اس سزاکی جو آزاد کورتوں پرلازم ہوتی ہے۔ یہ آیت باندیوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اوراس وجہ ہے بھی کہ غلامی نعمت خداوندی کو آدھا کردیتی ہے۔ اس لئے اس کی سزاکوجی آدھا کردیگی جس شخص کو انعامات بہت ملتے ہوں اس کے باوجودوہ نافر مائی کرتا ہوتو اس کی سزاجھی زیادہ ہی ہوا کرتی ہے۔ اس لئے آزاد کی سزامیس بھی تنی ہوتی ہوتی ہے۔ (اس کے برخلاف غلام کورف پچاس کوڑے مارے جاتے ہیں۔ معلوم ہونا چاہئے کہ حدے بارے میں مردو کورت دونوں برابر بیں کیونکہ شرع جمع عورت و مرددونوں ہی کے لئے ہیں۔ لیکن مردو کورت میں صرف اتنافر ت ہے کہورت کی پڑنے ہیں اتارے جا نیں گے۔ سوائے کیونکہ شرع جمع عورت و مرددونوں ہی کے لئے ہیں۔ لیکن مردو کورت میں صرف اتنافر ت ہے کیورت کے پڑنے ہیں اتارے جا نیں گے۔ سوائے کیونکہ و کیونکہ کورت کے پڑنے ہیں اتارے جا نیں گے۔ سوائے کیونکہ و کیونکہ و کیونکہ کورت کے پڑنے ہوئے مارنے سے چوئی ہوں کیونکہ کورت کیونکہ والی کیڑوں کے بغیر بھی ان کا پردہ باقی رکھا جا سکتا ہے۔ اس لے اس تس کے اور ہوئی میں اور ایس کے اوپر سے اتار لئے جا نمیں اور وورت کو ہٹھلا کر اس پرحد ماری جائے گی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدکورہ صدیت کے پیش نظر اور اس لئے بھی کہ ایسا کرنے سے اس کے لئے زیادہ پردہ ہوگا۔

تشری کے ۔۔۔۔ لان الب بنایة عند تو افرالنعم آزادآ دمیوں پراللہ تعالی کی تمتیں بے شار ہوتی ہیں اس لئے اس کی نافر مانی کی سزابھی بہت زیادہ ہوتی ہے اوراس لئے زنا کی صورت میں اس پرسوکوڑے مارنے کا تھم ہے جبکہ غلام بہت کی تعتوں سے محروم ہوتا ہے اس لئے زنا کی صورت میں اس پرصرف بچاس کوڑنے مارنے کا تھم دیا گیا ہے۔

فائدہ چنانچاگر آزادمرد جے چارعورتیں نکاح میں رکھنے کی اجازت ہے۔ پچر بھی وہ زنا کر بے قواسے خت سزادی جائے گی اورغلام کو صرف دو عورتوں کو نکاح میں رکھنے کی اجازت ہے۔ وہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ اس کا مولی اس کی اجازت بھی دے پھر بھی ان دونوں کو آپس میں سلنے جلنے کی پوری آزادی نہیں رہے گی بلکہ جب مالک کی خدمت کر کے باندی فارغ ہو پھی ہواور اس وقت مالک نے آرام کرنے کی اجازت دیدی ہو۔ انہیں باتوں کی وجہ سے باندی اورغلام کی سزا میں بھی کمی ہے۔ یعنی آزاد کے مقابلہ میں پیرنصف سزا کے متحق ہوں گے۔ البتہ سنگسار ہونے کی صورت میں چونکہ اس کا نصف نہیں ہوسکتا ہے اس کے اس مسئلہ میں غلام شادی شدہ ہو یاغیر شادی شدہ سب برابر رکھے گئے ہیں۔ یعنی سب کو رہے مارے جائیں گے۔

عورت كورجم كرنے كيليج كڑھا كھودنے كاحكم

قَالَ وَإِنْ حُفِرَلَهَا فِي الرَّجْمِ جَازَلِانَّهُ عَلَيْهِ السَّلامُ حَفَرَ لِلْغَامِدِيَّةِ اللَّى ثَنْدُوتِهَا وَحَفَرَ عَلِيٌّ لِشَرَاحَةِ الْهَمْدَانِيَّةِ وَإِنْ تُرِكَ لَا يَنْدُولَهَا فِي الرَّجْمِ جَازَلِانَّهُ عَلَيْهِ السَّلامُ لَمْ يَامُرْبِذَالِكَ وَهِي مَسْتُوْرَةٌ بِثِيَابِهَا وَالْحَفُرُ اَحْسَنُ لِاَنَّهُ اَسْتُرُويُحُفَرُ إِلَى السَّرُويُ وَالْ تَعْلَيْهِ السَّلامُ مَا حَفَرَلِمَا عِزِّ وَلِاَنَّ مَبْنَى الْإِقَامَةِ عَلَى التَّشْهِيْرِ فِي الرَّجَالِ السَّلامُ مَا حَفَرَلِمَا عِزِ وَلِانَ مَبْنَى الْإِقَامَةِ عَلَى التَّشْهِيْرِ فِي الرَّجَالِ وَالرَّبُطُ وَالْإِمْسَاكُ غَيْرُ مَشْرُوع

تر جمہاور سنگ ارکرنے کے لئے عورت کے واسطے گڑھا تھودلیا جائے تو جائز ہے۔ یعنی گڑھا تھود لینا بہتر ہے واجب نہیں ہے۔ کیونکہ رسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم نے حضرت غامدیہ کے واسطے ان کے سینہ تک کا گڑھا تھا۔ (رواہ سلم) اوراگرامام نے زانیے عورت کے لئے گڑھانہیں کھدوایا تو کوئی نقصان نہیں ہے۔ کیونکدرسول الدّصلی الدّعلیہ وسلم نے اس کا حکم نہیں فرمایا ہے۔
اورعورت کا پردہ اس کے اپنے کپڑوں سے بی باقی رہتا ہے۔ البتہ گڑھا کھود دینا بہتر ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے سے عورت کے لئے پردہ پوتی زیادہ نہوتی ہے۔
ہے۔ سینہ تک گڈھا کھود تا اس حدیث سے ثابت ہے جے ہم حضرت غامریہ کے سلسلے میں پہلے بیان کر چکے ہیں۔ البتہ مرد کے لئے گڑھانہیں کھودا جائے گا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماع اللہ کے واسطے گڑھانہیں کھودا تھا اور اس دلیل سے کہ مردول کے لئے حد قائم کرنے میں شہرت دینا مقصود ہے اور اسے باندھنا اور روکنا ثابت نہیں ہے۔

فالله ه الله الله الله الماس كے بغير رجم كرنامكن نه موحالانكه كوامول سے زنا ثابت موچكا موقو جائز ہے۔ جيسا كرعنامير ميں ہے۔

تشری الاقامة علی التشهیرالن اور مردکورجم کرنے کے لئے گر هائیس کھودا جائے گا کیونکدر سول الله علیه السلام ماحفولما عز ولان مبنی الاقامة علی التشهیرالن اور دورجم کرنے کے لئے گر هائیس کھدوایا تھا۔

گر هائیس کھودا جائے گا کیونکدر سول الله علیہ وسلم نے حضرت ماعز بن ما لک رضی الله عنہ کورجم کرنے کا حکم فائدہ چنا نچہ حضرت الوسعید خدری رضی الله عنہ نے کہا ہے کہ جب رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے ماعز بن ما لک رضی الله عنہ کورجم کرنے کا حکم دیا تو جم نے ان کو نقو بائد ها اور نہ بی ان کے گر ها کھودا اور وہ تو کھڑے دہے۔

دیا تو جم نے ان کو نقیج میں رجم کیا۔ واللہ ہم نے اس وقت ان کونہ تو بائد ها اور نہ بی ان کے گر ها کھودا کین ابن الہما م نے حضرت ابوسعیدرضی الله عنہ کی سے کہ ان کے لئے گر ها کھودا کین ابن الہما م نے حضرت ابوسعیدرضی الله عنہ کی حدیث کور جے دی ہے۔ اعتماد اور یقین کے ساتھ فی کرنا دیل ہے اورا گر گر ھا ہوتا تو بھا گئے گی مخوائش نہ ہوتی۔ (والربط)

اورایسے لوگول کو با ندھ دینایا کسی طرح روک کررکھنا ثابت اور مشروع نہیں ہے۔البت اگراس کے بغیررجم ممکن نہ ہوتو اور زنا گواہوں کے ذریعہ ثابت ہو چکا ہوتو جائز ہے جبیرا کہ عنابی میں ہے۔

آ قاغلام برحدجاری کرسکتاہے یانبیں؟

ترجمہاورمولی اپنے غلام پرخود ہے صدقائم نہیں کرے گا۔البت امام کی اجازت سے کرسکتا ہے۔اورامام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ مولی کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے غلام پرخود صدقائم کرلے کیونکہ مولی کو اپنے غلام پرخود صدقائم کرلے کیونکہ مولی کو اپنے غلام پر ولایت مطلقہ (مکمل ولایت) حاصل ہے جیسے کہ امام وقت کو حاصل ہوتی ہے بلکہ اس امام سے بھی بڑھ کر کیونکہ مولی کو اپنے غلام میں تھے وغیرہ کے تصرفات میں اتنا اختیار ہوتا ہے جوامام کو بھی نہیں ہوتا ہے۔اس لئے یہ حدقور یہ کے مثل ہو گئے۔ امام مالک واحمد رحمت الدعلیم اللہ علیہ وہ کہ البت امام کا حدقائم کرنا افضل ہے۔) اور ہماری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ علیہ وہ کو قوصول کرنا اور ہوتی تین یہ بیں جعد کوقائم کرنا، ذکو قوصول کرنا اور حدود قائم کرنا، گل کے حوالہ اور ان کے اور اس دلیل سے بھی کہ حدود قائم کرنا، گل سے ابت ابن البی شد ہے کہ چار چیزیں والی کے حوالہ اور ان کے اور اس دلیل سے بھی کہ حدود قائم کرنا) مگر یہ حدیث نہیں ملی ہے۔البت ابن البی شد ہے خصرت حسن بھری وعطاء خراسان سے بیتی وقل ذکر کیا ہے۔ اور اس دلیل سے بھی کہ حدود قائم کرنا) مگر یہ حدیث نہیں ملی ہے۔البت ابن البی شد ہے حضرت حسن بھری وعطاء خراسان سے بیتے وقل ذکر کیا ہے۔ اور اس دلیل سے بھی کہ حدود قائم کرنا) میں میں میں میں دعطاء خراسان سے بیتے وہ کرنے ہوئی کہ کہ کوئی کہ کوئی ہے۔

سزاؤں کے) کیونکہ وہ بندوں کاحق ہوتا ہے۔ای لئے ہر بڑااپنے بچوں کوسزادیتا ہے۔حالانکہ بچوں سے شرعی حق معاف ہے۔

تشری ۔۔۔۔۔ولایہ قیسم السمولی السحد علی عبدہ الاباذن الامام وقال الشافعی له ان یقیمه ۔۔۔۔۔النجاحناف کے زوریک اگرکی کا غلام جملوک زنا کر لے تو وہ خوداس پر صدقائم نہیں کرسکتا ہے بلکہ حاکم وقت ہی کواختیار ہوگا۔ البت اگر حاکم مولی کواجازت دید ہے تب وہ بھی اس پر صد قائم کرسکتا ہے۔ لیکن امام شافعی وامام مالک واحمد کا قول ہے کہ مولی خود بھی قائم کرسکتا ہے اور اسے اختیار ہے البت امام کاحدقائم کرنا افضل ہے۔ (امام مالک وشافی نے مسلک کی تائید حاصل کی ہے۔ ان میں سے ایک حضرت ابو ہر پرہ رضی اللہ تعالی عندی مردی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وکم سے ایک بارے میں تھم دریافت کیا گیا جس نے زنا کیا ہے اور محصنہ یعنی شادی شدہ بھی نہیں ہے۔ تو فر مایا کہ کراگر زنا کر بے قواسے نے کراسے تھرا سے در کے مارو بھر بھی اگر زنا کر بے قول ہے والے میں مولی اور حقیم حولی اور حقیم حولی اور حقیم کی اور سے بالوں کے وض ہو (محصنہ عولی اور حقیم حوض پر) بخاری اور مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔

لیکن میں مترجم کہتا ہوں کے جابرضی اللہ تعالی عنہم سب عادل اوراعتدال پرقائم بھی تھے اور حقوق وحدود کا پورا نورا خیال رکھتے تھے۔اسلے علاء حفیہ نے ان کے نائب ہونے میں کچھ شک نہیں کیا ہے لیکن اس مسئلہ میں تامل کیا ہے کہ دوسر بےلوگ بھی ان کی طرح نائب ہوسکتے ہیں یانہیں کیونکہ دوسروں کیلئے کوئی شرعی اجازت نہیں ہے کیونکہ اس بات کا احتمال باقی رہتا ہے کہ مالکان حدود مقررہ سے زیادتی کر کے اسے بخت تکلیفیں پہنچا کیں بالحضوص اس صورت میں جب کہ اس سے ناراضگی بڑھی ہوئی ہواور حدود قائم کرنا بندوں کا حق نہیں ہے کیونکہ بیتو خالص حق اللہی ہے۔ اس لئے اس بات کا بہت خوف رہتا ہے کہ اصلاح کی بجائے فساد ہریا ہوجائے۔اس لئے یہی افضل ترین ہے کہ امام ہی حدود قائم کر ہے۔ اس لئے عمل احتیار کو واجب کہا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

احصان كب متحقق هوگا؟

قَالَ وَإِحْصَانُ الرَّجْمِ أَنْ يَكُوْنَ حُرَّاعًا قِلاً بَالِغًا مُسْلِمًا قَلْتَزَوَّجَ إِمْرَأَةً نِكَاجًا صَحِيْحًا وَدَخَلَ بِهَا وَهُمَا عَلَى

صِنفة الإحْصَان قَالَ عَفَلُ وَالْبُلُوعُ شَرْطٌ لِآهِلِيَّة الْعَقُرْبَةِ إِذْ لَاحِطَابَ دُونَهُمَا وَمَا وَوَاتَهُمَا يُشْتَرَطُ لِتَكَامُلِ الْجَعَمةِ الْحَبْنَيةِ بِوَاسِطَة تَكَامُل النِّعْمَةِ إِذْ كُفُرَانُ الْبِعْمَةِ يَتَعَلَّظُ عِنْدَ تَكَثُّوهَا وَهذِهِ الْاشْيَاءُ مِنْ جَلَالِ النِّعْمَ وَقَادُ شُرِعَ الْحَبْرَيةِ بِوَالسِطَة تَكَامُل النِّعْمَةِ إِذْ كُفُرَانُ الْبِعْمَةِ يَتَعَلَّظُ عِنْدَ تَكَثُّوهَا وَهذِهِ الْمَشْرِعَ بِالرَّايَ عِنْدَ الْمُتَعْمَلُونَ الْمَكُن النَّسُوعِ بِالرَّايَ الشَّوْعَ الْمُحرِيَّةَ مُمْكِن مِنَ الْوَطَي الْشَسْرِع بِالرَّاي مُسْتَعَدُّرٌ وَلِآنَ الْمُحرِيَّةَ مُمْكِنةً مِنْ النِّكَاحِ الصَّحِيْحِ وَالنِّكَاحُ الصَّحِيْحَ مُمْكِن مِنَ الْوَطَي الْمَسْلِمَة وَيُوَعِثُونِ الْكُلُّ الْمَصْوَعِ الْإِسْلَامُ وَالْإِسْلَامُ يُمْكِنة مِنْ يَكَاحِ الْمُحْدِية وَالْمَعْمَ وَالْمَعْمَ وَالشَّافِعِي يُحَالِقُنَافِى الشَّكُمُ وَالْمُعْمَلُومَ وَكُذَا الْهُولُولُ الْكُلُّ مَرْجُولُ الْكُلُّ مَرْجُولُ الْكُلُّ مَرْواللَّهُ اللَّهُ وَالشَّافِعِي يُحَالِقُنَافِى الْمُسْلِمَ وَالْمُولُ وَالْمَعْمَ وَالسَّافِعِي يُخْولُ الْكُلُ الْمُعْمَلُومَ وَالْمُولُ وَالْمُعْمَلُومَ وَالْمُعْمَلُومِ وَالْمَعْمَ وَمُولُولُ الْمَعْمَلُومَ وَالْمُعْمَلُومَ وَالْمُولُ الْمُعْمَلُومَ وَالْمُولُ وَلَالْمُولُ وَلَالْمُولُ وَلَيْ الْمُعْمَلُومَ وَلِلَّ الْمُعْمَلُومَ وَالْمُعْمَلُومِ وَالْمُؤْمُولُ وَلَالمَعْمَ الْمُؤْمُولُ وَلَالْمَعْمَ الْمُعْمَلُومَ وَالْمُعْمَلُومَ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمَلُومَ وَالْمُعْمَلُومَ وَلَالُمَالُومُ وَلَا الْمُحْدُولُ وَلَى الْمُحْدُولُ الْمُعْمَلُومَ الْمُعْمَلُومُ وَلَالْمُ وَالْمُعْمَلُومَ الْمُعْمَلُومُ وَلَى الْمُحْدُولُ وَلَمُ الْمُولُومُ وَلَالْمُولُومُ الْمُولُومُ الْمُعْمَلُومُ وَلَالُمُ وَلَالُومُ وَالْمُعْمَلُومُ وَلَالْمُولُومُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمَلُومُ وَلَالُمُ وَالْمُعْمُ وَلَمُ الْمُعْمُ الْمُعُلُومُ وَالْمُولُومُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمَلُومُ وَالْمُ الْمُعْمُولُولُ الْمُولُولُ الْمُولُومُ الْمُؤْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُولُومُ الْمُعْمَلِمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعُلُومُ والْمُولُومُ الْمُعُلُومُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُولُولُ الْم

اس دوایت کا ہم بیجواب دیتے ہیں کہ ایسا کرنا تو دیت کے تھم کی بناء پر تھا۔ بعد میں بیدی منسون ہوگیا اوراس منسون ہوجانے کی دلیل رسول الشملی الشعلیو کلم کا بیٹر مان ہے کہ جس نے الشاقائی کے ساتھ شرک کیا (مشرک) وہ جس نہیں ہے۔ اس کی روایت آخی اورائی راہویٹنے کی ہے۔ اس سلد ہیں تو تف کرنا ہی بہتر ہے اور دخول ہونے میں معتبر بیہ ہے کہ فرح میں اس طرح واقل ہوجائے جس سے شل فرض ہوجا تا ہولینی خشد (سیاری) غائب ہوجائے اورصاحب قد ورتی نے اس دخول کے وقت جورت ومر درونوں میں جسن ہونے کی شرط لگائی ہے۔ یہاں تک کہ اگر مشلمان شوہر نے اپنی منکوحہ یہودید یا نصرائیہ کے ساتھ یا مملوکہ یا دیوانی لئو کی کے ساتھ دخول کیا تو وہ محصن نہیں ہوگا۔ اس طرح آگر مرد میں ان باقوں میں ہونے کی شرط لگائی ہے۔ یہاں تک کہ اگر میں سے کوئی آئیک بات ہولیدی کا فر ہویا مملوک ، یا مجنون یا نابالغ ہو جالانکہ یہوئی آزاد مسلمان ، عاقلہ اور بالغ ہوتو بھی وہ محصنہ نہوگی۔ یونکہ انہیں چیز وں سے نعمت پوری ہوتی کا فر ہویا مملوک ، یا مجنون یا نابالغ ہو جالانکہ یوئی آزاد مسلمان ، عاقلہ اور بالغ ہوتو بھی وہ محصنہ نہوگی ۔ یونکہ آئیس چیز وں سے نعمت پوری ہوتی ہوجاتی ہوجاتی ہوتو گا اور کا فر ہے سے اس لئے کہ دیوائی کی صحبت سے طبیعت کو فر ہے اس النے کہ دیوائی کو جو سے آپس سے جو اولا وہوگی وہ بھی اس کی صحبت سے شوہر کی رغیت بھی کم ہوجاتی ہے اور کملوکہ ہوگی اور باپ کی حیثیت سے اس پر کوئی اختیار نہ ہوگا اور کا فرہ سے رغیت کا نہ ہونا طاہر ہے کہ دینی اختلاف کی وجہ سے آپس میں واقعت نہیں کر دی ہوارت وروسری حدیث ہیں ہو بہت ہیں ہو اس ہو ہوں نہیں گذر سے بیاں گذر ہولی اور این ابی شیہ ہدری کو کسن نہیں کرتا ہے۔ یہ مدین ہوں ہو کہ کو تھون نہیں کرد کی اور این ابی شیہ ہو کہ کو تھون نہیں کہ ہوری ہوری ہورے کو تھون نہیں کرد کی اور آزاد کورت کوغلام مردموس نہیں کرتا ہے۔ یہ مدید ہونی طور میں نہیں گذر سکی اور این ابی شیہ ہو کہ کو تھون نہیں کرد کی ہوری ہوری ہوری ہوں کہ ہوری کہ کو تھون نہیں کرد کی ہوری ہوگی ہوری ہوری کو تھون نہیں کرد کی اور آزاد کورت کوغلام مردموس نہیں کرد کہ کوئوس نہیں کرد کے گوری کہ کوئوس نہیں کرد کہ کوئوس نہیں کرد کہ کوئوس نہیں کرد کی ہوری کے کہ انہوں نے کہ کہ انہوں نے کہ کوئوس نہیں کرد کی کوئوس نہیں کرد کی کوئوس نہیں کرد کی کوئوس نہیں کرد کی کوئوس نہیں کرد کرد تھی کوئوس نہیں کرد کرد تھ

محصن کیلئے رجم اور کوڑوں کوجع نہیں کیا جائے گا

قَالَ وَلَا يُسجَمَعُ فِي الْمُحْصَنِ بَيْنَ الرَّجْمِ وَالْجَلْدِلِاَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَجْمَعْ وَلِاَنَّ الْجَلْدَيُعْرَى عَنِ الْمَقْصُوْدِ مَعَ الرَّجْمِ لِاَنَّ وَجُرِهُ لَا يَحْصُلُ بَعْدَ هَلَاكِمِهِ مَعَ الرَّجْمِ لِاَنَّ وَجُرِهُ لَا يَحْصُلُ بَعْدَ هَلَاكِمِهِ

تر جمہاوروہ حصن کوسنگ ارکرنے کے ساتھ کوڑے مارنے کی دونوں سزائیں جمع نہ کی جائیں۔ کیونکدرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کوجم نہیں کیا ہے اور اس وجہ سے بھی کہ رجم کرنے کے بعد پھر درے مارنے کا تو کوئی فائدہ بھی نہیں ہوتا ہے کیونکہ دوسروں کی تنبیہ کا فائدہ صرف رجم کردیے سے یہی حاصل ہوجا تا ہے۔ اس لئے کہ انتہائی سخت سزاتو سنگ اربی ہے۔ اور خود زناکرنے والے کوبھی اس کے مرجانے کے بعد تنبیہ مہم کتھ ہے۔

تشری سیقال وَلایہ خمعُ فی الْمُحْصَنِ بَیْنَ الرَّجْمِ وَالْجَلْدِلِانَّهُ عَلَیْهِ السَّلَامُ لَمْ یَجْمَعْ وَلِانَّ الْجَلْدَیْفُونیالخ یعن جُن صورت میں زانی کوسنگ ارکیا جارہا ہواس کی سزا کے ساتھ کوڑوں کی سزا کوجمع نہ کیا جائے گا اسلے کہ سنگ ارکی کی سزا انتہائی سزا ہے اس کے ساتھ کوڑوں کا سزا کا جمع ہونا فا کدہ مند نہیں اسلے کہ سزا ہے مقصود دوسروں کوزنا کے مرتکب ہونے سے دوکتا ہے جوکہ سنگ ارہونے سے حاصل ہورہا ہے ۔ امام مالک، شافعی اورایک روایت میں امام احمد کے ہاں رجم اور جلد کو جمع کیا جائے گا اور دلیل عبادہ بن صامت کی روایت ہے جس میں جارہ اور جلا وطرف کو جمع کیا جائے گا اور دلیل عبادہ بن صامت کی روایت ہیں کوڑے اور رجم کوجمع کیا گیا ہے احتاف نے کہا کہ حضرت عبادہ کی حدیث اللہ تھائی کے قول جعل اللہ لھن سبیلا کی ایان ہے اور احتاف کی دلیل ہے کہ صاحبۃ العیف کے بارے میں حضور کی نے فقط سنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ ارکرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ اس کرنے کا تھم دیا تھا اس طرح حضرت ماعز کوسنگ اس کرنے کا تھم تھا کوڑوں کا ذکر نہیں ۔

باكره مردوعورت كى سزامين كورون اورجلا وطنى كوجع نهيس كيا جائے گا

قَالَ وَلَا يُجْمَعُ فِى الْبِكُوبَيْنَ الْجَلْدِ وَالنَّفَى وَالشَّافِعِيُّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا حَدَّالِقُولِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ ٱلْبِكُرِبِا لِبِكُرِ جَلْدُ مِانَةٍ وَتَغْرِيْبُ عَامٍ وَلِآنَ فِيهِ حَسْمَ بَابِ الزِّنَاءِ لِقِلَةِ الْمُعَارِفَ وَلَنَا قُولُهُ تَعَالَىٰ فَاجْلِدُوا جَعَلَ الْجَلْدَ كُلَّ الْمُذْكُورِ وَلِآنَ فِي التَّغْرِيْبِ فَتْحُ بَابِ الزِّنَاءِ لِإِنْعِدَامِ الْمُسْتِحْيَاءِ مِنَ الْعَشِيْرَةِ ثُمَّ فِيهِ قَطْعُ مَوَادِ الْبَقَاءِ فَوْبَمَا تَتَّخِذُ زِنَا هَامُكُسِبَةً وَهُوَ مِنْ الْعَشِيْرَةِ ثُمَّ فِيهِ قَطْعُ مَوَادِ الْبَقَاءِ فَوْبَهَا تَتَّخِذُ زِنَا هَامُكُسِبَةً وَهُوَمِنْ الْعَشِيرَةِ ثُمَّ فِيهِ قَطْعُ مَوَادِ الْبَقَاءِ فَوْبَهَمَا تَتَّخِذُ زِنَا هَامُكُسِبَةً وَهُوَمِنْ الْعَبْحِ وَجُودِ الزِّنَاءِ وَهِذِهِ الْمُسْتِحْيَاءِ مِنَ الْعَشِيرَةِ ثُمَّ فِيهِ قَطْعُ مَوَادِ الْبَقَاءِ فَوْبَهُمْ الْمَعْرُوهِ وَهُو قُولُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الثَيْنِ الْعَيْبِ النَّيْسِ الْعَبْ السَّلَامُ اللَّيْفِي فِينَةً وَالْحَدِيثُ مَنْسُوخٌ كَشَطْرِهِ وَهُو قُولُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الثَيْبُ بِالنَّيْسِ الْجَهَةُ مُرَجِّحَةٌ لِقُولِ عَلِي كَفَى بِالنَّفِي فِيْنَةً وَالْحَدِيثُ مَنْ الْمُعْمُ الْمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْقَامُ وَعَلَيْهِ يُحْمَلُ الْمَامُ فِي وَالْكَ تَعْرِيْلُ وَ سِيَاسَةٌ لِآنَهُ قَلْهُ فِي بَعْضِ الْاَحْوَالِ فَيكُونُ الرَّامُ فِيهِ إِلَى الْإِمَامِ وَعَلَيْهِ يُحْمَلُ السَّافُ عَنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ (رَضِى اللَّهُ عَنْهُمْ اجْمَعِين)

ترجمه.....(اورغیرشادی شده خواه مردمو یاعورت) کوجھی کوڑے مارنے اورشہر بدرکرنے کی دوسرائیں نددی جائیں اورامام شافعی رحمة الله دونوں سران کوبطور حدیمی جمع کرتے ہیں۔اس حدیث کے پیش نظر کہ کوارے کوکواری کے ساتھ زنا کرنے میں سوورے اور ایک سال کے لئے شہر بدر كرنا بھى ہے۔ (رواہسلم) اوراس وجد سے بھى كەشېر بدركرنے سے ذناكاورواز وبندكردينا ہوتا ہے كوئكما جنبى جكديس على جانے سے ملاقاتي ساور جانے والوں کی بہت ہی کمی موجاتی ہے(_یہی دوست واحباب تو برائیوں برآ مادہ کرتے ہیں) اور ماری دلیل فرمان باری تعالی الزالية و الزاني فاجلد واکل واحد منها مائة جلدة "مين لفظ فاجلدوا بكراس كذر بعصرف كور مار ني كوي كمل سزافر مادياب اس دليل سى كد اس میں صرف فاکود مکھنے سے میمنی معلوم ہوتے ہیں کہ جس نے زنا کیا اس کی واجی اور کمل سز اسوکوڑے مارو۔بس معلوم ہوا کہ کل واجبی سزایہی ہے۔ یابید مجھوکہ جوذ کرکیا ہے یہی سوکوڑے ہیں۔ (پس اگراس پرکوئی دوسری سزازیادہ کردی جائے قواصل علم بدل جاتا ہےاوراس طرح کی تبدیلی کومنسوخ کردینا کہاجاتا ہے۔حالانکقرآن کوالی حدیث سےمنسوخ کرناجائز نہیں ہے)اوراس دلیل سے بھی کہ شہرسے نکال باہر کردیے سے زناكرنے كادرواز كال جائے گا- كيونكداپي كنبداور خاندان سے اس كى حياء دارى ختم موجائے گى - پھرشم بدركرنے ميں اس كى معيشت اور بقاء كا مادہ بعض کھانے پینے کا سامان ختم ہوجانے سے بسااوقات عورت زنا کاری کوہی اپنی کمائی کامستقل ذریعہ مقرر کر لے گی اور یہ بات زنا کاری کے طریقوں میں سب سے بدتر ہوگی۔ای وجہ سے حصرت علی رضی اللہ عند کے قول کوتر جیج ہوتی ہے کہ شہر بدر کرنا فتند برد ھانے کیلیے کافی ہے۔ (یہ بات امام محد نے آ دارمیں بیان کی ہے)اور جس حدیث سے امام شافعی نے استدلال کیا ہے وہ منسوخ ہے۔ جیسے اس صدیث کا پیکرامنسوخ ہے کہ شادی شدہ مرد جوشادی شدہ عورت سے زنا کرے اسے کوڑے کے علاوہ پھرول سے رجم کرنا بھی ہے۔ (اس مطلب کو حازی اور منذری نے اختیار کیا ہے)اوراس منسوخ کرنے کاطریقدا پی جگہ (طریقداختلاف) میں ذکر کیا گیاہے)۔الحاصل شہر بدر کرنے کی سزاحد کےطور پرتونہیں ہوسکتی ہے البتة اگرامام ابيا كرنا ضروري سمجه ياكوئي مصلحت ديكهي قوجتن دنول تك و مصلحت سمجه شريدركرد _ ـ امام كاابيا كرنابطور حد كنبيس موكا بلك تغرير سیاست کے طور پر ہوگا۔ کیونک بعض حالات بین ایسا کرنا بھی مفید ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا پورا فیصلہ امام کی مصلحت اوراس کی رائے (صوابدید) پر موقوف رہااور کچھ صحابہ کرام رضی الله عنهم سے جو بیمنقول ہے کہ انہوں نے شہر بدر کیا ہے قودہ ای تعزیر پر اور سیاست کے معنی پرمحمول ہے۔

فاكده چنانچابن عمرض الله عند سے مروى ہے كدرسول الله عليه وكلم في درے مارے اور شهر بدركيا اى طرح حضرت ابو بكر رضى الله عند

اورعمرضی الله عند نے بھی کوڑے اورشہر بدر کیا۔ (رواہ التر ندی)

محصن زانی (مریض) کورجم کرنے کا حکم

وَ إِذَا زَنَى الْمَرِيْضُ وَحَدُّهُ الرَّجْمُ رُجِمَ لِآنَ الْاتْلَاقُ مُسْتَحِقٌ فَلَايَمْتَنِعُ بِسَبَبِ الْمَرَضِ وَإِنْ كَانَ حَدُّهُ الْحَلُدُ لَمْ يُخْلَدُ مَثْنِي يَبْرَأَ كَيْلَا يُفْضِى إِلَى الْهَلَاكِ وَلِهَذَا لَا يُقَامُ الْقَطْعُ عِنْدَ شِدَّةِ الْسَحَرِّ وَ الْسَبُرْدِ

ترجمہاوراگر کسی ایسے بیار نے زنا کرلیا جس کی سزاسٹگ ارکردیے کی ہوتو اسے بھی سنگ ارکردیا جائے۔ (اس مسئلہ بیس چاروں ائمہ کا اتفاق ہے) کیونکہ اسے تو ہلاک کردینا ہی مقصود ہے۔ اس لئے اس کی بیاری پراسے روکانہیں جائے گا اوراگر اس کی سزاکوڑے مارنے کی ہوتو اس کے شدرست ہوجا نے تک اسے کوڑ نے نہیں مارے جائیں گے۔ تاکہ کوڑے مارے جانے سے وہ ہلاک تہ ہوجائے اسی وجہ سے سردی اور گرمی کی زیادتی کے دنوں میں چور کا ہاتھ نہیں کا ٹاجا تا۔

تشریحو اذا زنبی السمریض و حده الرجم رجم لان الاتلاف مستحق فلایمتنع بسببالخ حاصل یه که سنگ اریس بلاکت کرنامقصود بوتا ہے اسلیح حالت مرض میں سنگ ارکیا جائے گا البتہ کوڑے مارنے میں زجرمقصود بوتا ہے اگر حالت مرض میں کوڑے ماریں گے تو یہ مرض ہلاک ہوجائے گا حالانکہ اس کی ہلاکت مقصود نہیں ہے بلکہ بازر کھنامقصود ہے۔

حاملہ پر کب صدحاری کی جائے گی؟

وَإِذَا رَنَتِ الْحَامِلُ لَمْ تُحَدُّحَتَّى تَضَعَ حَمْلَهَا كَيْلايُودِى إلى هَلاكِ الْوَلَدِوهُونَفْسٌ مُحْتَرَمَةٌ وَإِنْ كَانَ حَدُّهَا الْحَلْدُلَمْ يُجْلَدُحَتَّى تَتَعَالَى مِنْ نِفَاسِهَا آئ تَرْتَفِعُ يُرِيْدُبِهِ تَخُرُجُ مِنْهُ لِآنَ النِّفَاسِ نَوْعُ مَرَضٍ فَيُوخَرُ إلى زَمَانِ الْبَحْلَدُ عِنْهُ الرَّخْمِ لِآنَ التَّاجِيْرَ لِآ جَلِ الْوَلَدِوقَدِ انْفَصَلَ وَعَنْ آبِى حَنِيْفَةَ اَنَّهُ يُو خُرُ إلى أَنْ يَسْتَغْنِى وَلَدُهَا الْبُرْءِ بِحِلَافِ الرَّخْمِ لِآنَ التَّاجِيْرِ عِيانَةُ الْوَلَدِعَنِ الطِّيَاعِ وَقَدْرُوعَ آنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ عَنْهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ اَحَدٌ يَقُومُ بِتَرْبِيَّهِ لِآنَ فِي التَّاجِيْرِ صِيَانَةُ الْوَلَدِعَنِ الطِّيَاعِ وَقَدْرُوعَ آنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللْعُلْمُ اللَّهُ الللَّهُ ال

ترجمہاور جب کی حاملہ نے زنا کیا ہوتو اس کے بچے پیدا ہوجائے تک اس پر حدجاری نہیں کی جائے گی۔ تا کہ اس کی وجہ سے اس کا بچہ ہلاک نہ ہوجائے۔ کیونکہ یہ بچیتو ایک قابل احرّ ام جان ہے اور اگر اس حاملہ ذائیہ کی سزا کوڑے مارے جائے کی ہوتو عورت کے نفاس سے پاک ہوجائے تک اسے کوڑے نہ مارے جائیں کیونکہ نفاس ایک شم کا مرض ہے اسلئے اس کے اجھے ہونے تک انتظام کیا جائے گا۔ بخلاف سنگ ارکر دینے کے۔

کہ اس میں نفاس سے پاک ہوجائے تک تا خیر نہیں کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ تا خیر کرنا صرف بچہ کی حفاظت کے خیال سے تھا اور وہ پیدا ہو چکا ہے اور امام ابو حذیث ہے۔ دوایت ہے کہ اس وقت تک کے لئے سنگ ارکرنے میں بھی تا خیر کی جائے کہ بچاس کی پرورش کا محاج نہ دوسرا کوئی مختص اس بچے کی دیکھ بھال کرنے کا ذمہ دارنہ ہو۔ کیونکہ اتنی تا خیر کرنے میں بچہ کی اس بات سے تفاظت ہے کہ وہ ضائع نہ ہوجائے۔ حدیث میں مختص اس بچے کی دیکھ بھال کرنے کا ذمہ دارنہ ہو۔ کیونکہ اتنی تا خیر کرنے میں بچہ کی اس بات سے تفاظت ہے کہ وہ ضائع نہ ہوجائے۔ حدیث میں

فا کدہواضح ہوکہ جس مریض کے اچھے ہوجانے کی امید ہواس کے درے مارنے میں تاخیر کرنا عامہ کفتہاء کا قول ہے۔ کین امام احد ؓ کے بزدیک تاخیر نہ ہوگی بلکہ اس شخص کی طرح اس پر حد جاری کی جائے گر جو پیدائتی بہت کمزور ہو۔ اتنا کہ وہ کوڑوں کی مار پر داشت نہ کرسکتا ہو تو ایسے شخص کیلئے ہمارے اور امام شافعی واحد ؓ کے بزد یک سوچھڑ پول فیچوں کا ایک مجموعہ اس طرح بنایا جائے کہ اسے ایک ساتھ مارنے سے شاخوں کے اور کے سرے اس کے بدن سے لگ جا کیں۔ اس میں اصل حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ اس حدیث میں انہوں نے بیان کیا ہے کہ ہمارے گر میں ایک شخص فطر تا انتہائی کمزور تھا اور اس نے ایک غورت سے زنا کرلیا تو حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول صلی اللہ عنہ نے رسول صلی اللہ عنہ نے در سات ہی کمزور ہے اس کی مارکو برداشت اللہ علیہ کہ ساتھ کی ہما تھر میں کہ ایک کے جابا تدھ کر ایک بارا سے ماردو۔ چنا نچوالیا ہی کیا گیا۔ اس کی روایت احمد منسائی ، ابن ملجہ ادر شافعی رحمۃ اللہ علیہ میں نامادھن کے ساتھ کی ہے۔

باب الوطى الذى يوجب الحد والذى لايوجبه

ترجمه بابالي وطى كابيان جوحدكوداجب كرتى ہےاورجوداجب نبيس كرتى ہے۔

زنا کی وطی موجب حدہے

قَالَ الْوَطْيُ الْمُوْجِبُ لِلْحَدِّهُوَ الزِّنَاءُ وَإِنَّهُ فِي عُرْفِ الشَّرْعِ وَاللِّسَانِ وَطْيُ الرَّجُلِ الْمَرْاةَ فِي الْمُهْبَةِ عَلَيْ الْمُلْكِ وَشُبْهَةُ الْمِلْكِ وَشُبْهَةَ الْمَرْاقَ فِي الْمُلْوَرُ وَالْحُرْمَةُ عَلَى الْإَطْلَاقَ عِنْدَ التَّعْرِى عَنِ الْمِلْكِ وَشُبْهَة عَلَيْهِ السَّبَهَة وَ الشَّبَهَة المُتبَاوِ وَ الشَّبْهَة فِي الْمُعْتِلُ وَتُسَمَّى شُبْهَة حُكْمِيَّة فَالْاولِي تَتَحَقَّقُ فِي حَقِّ مَنِ الشَّبَة عَلَيْهِ لِاكَ مَعْنَاهُ اَنْ يَظُنَّ عَيْرَ اللَّلِيلِ النَّافِي لِلْمُولِي وَالْمَالِيلِ وَلاَئْتَوَقَّقُ الْمُولِي وَالْمُلْقِيلِ النَّافِي لِلْمُولِي وَالْمَالِيلِ وَالْمَعْلِيلِ النَّافِي لِلْمُولِي وَالْمَالِيلِ النَّافِي لِلْمُولِي وَالْمَالِيلِ النَّافِي لِلْمُولِي وَالْمُ الْمُولِي وَالْمَالِيلِ النَّافِي لِلْمُولِي وَالْمُ الْمُولِي وَالْمَعْلَقِيلُ وَالْمُولِي وَالْمُ الْمُعْلَقِيلُ الْمُولِي وَالْمُ الْمُعْلَى الْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُ الْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُعَلِقِيلُ الْمُولِي وَالْمُ الْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُعَلِقَةُ لِللَّالَ السَّمُ وَالْمُ وَلَوْ الْمُعْلَقِيلُ الْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُعَلِقِيلُ الْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُعْلِقِيلُ السَّمُ اللَّهُ الْمُولِي وَالْمُعَلِقَةُ وَالْمُولِي الْمَالِي فِي الْمُولِي الْمَالِي فِي الْمُولِي الْمُولِي الْمُولِي الْمُولِي الْمُولِي وَالْمُعَلِقَةُ وَالْمُولِي وَالْمُعْلِقَةُ وَالْمُولِي وَالْمُعْلِقَةُ وَالْمُولِي وَالْمُعْلِقَةُ وَالْمُولِي وَالْمُعْلِقَةُ وَالْمُولِي الْمُولِي اللْمُو

باب الوطى الذى يوجب الحد والذى لايوجهاثرف الهداية رادد مهايه جلائتم قَبُلُ الْقَبْضِ وَالْمُشْتَرَكَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ وَالْمَرْهُوْنَةُ فِى حَقِّ الْمُرْتَهِنِ فِى رَوَايَةِ كِتَابِ الرَّهُنِ فَفِى هَذِهِ الْمُحَوَّاتِ الْمُعْتَى عَيْنِهِ وَالْمَرْهُوْنَةُ فِى حَقِّ الْمُرْتَهِنِ فِى رَوَايَةِ كِتَابِ الرَّهُنِ فَفِى هَذِهِ الْمُحَوَاضِعِ لَا يَحِبُ الْمَحْتُواِنُ قَالَ عَلِمْتُ انَّهَاعَلَىَّ حَرَامٌ ثُمَّ الشَّبْهَةُ عِنْدَ اَبِى حَيْفَةَ تَثْبُتُ بِالْعَقْدِ وَ إِنْ كَانَ مُتَّفَقَاعَلَى تَحْوِيْمِهِ وَيُفْهَدُ ذَالِكَ فِى نِكَاحِ الْمَحَارِمِ عَلَى مُتَّفَقًا عَلَى الْمُعَلِيمِ اللهُ تَعَالَى اِذَاعَرَفُنَا هَذَا

ترجمهمصنف نے فرمایا ہے۔ کہ جوطی صدکوواجب کرتی ہے وہ زنا ہے اور زنا کے شرعی ولغوی معنی یہ ہیں کہ مردکسی اجنبی عورت سے اس کی فرج میں وطی کرے حالاتکہ وہ عورت ملک اور شبر ملک سے خالی ہو۔ (مترجم نے اس زناکی کمل تعریف اس سے پہلے یہی ذکر کردی ہے۔ اب مصنف کا اس طرخ مفصل بیان کرنے کی غرض اس کی ہرایک قید کے بیان کرنے کی وجداور اس کا فائدہ بیان کرنا ہے چنانچے فرمایا)۔اس وجہ سے کہ زنا ایک ممنوع فعل ہے۔ اوراس کا مکمل حرام ہونااس وقت ہوگا جب کہ ملک نکاح اور ملک رقبہ (بیوی اور باندی ہونے کی ملکیت ہے) اوران دونوں ملکوں کے شبہ سے بھی خالی ہو۔اس بات کی تائیدرسول الله صلی الله علیہ وسلم کے اس فر مان سے بھی ہوتی ہے کہم شبہوں کے پیدا ہوجانے سے بھی حدود ختم كردو_ پھر شيبے دوقسموں كے ہوتے ہيں۔ايك فعل ميں شبر۔اس كوشبراشتباه كهاجاتا ہے۔دوسرامل ميں شبداورات شبر حكميد كهاجاتا ہے۔(مثلاً كسى نے ایک عورت کواند هیری رات میں اپنی بیوی خیال کر کے اس سے وظی کر لی تو یفعلی شبہ ہوا اور اگر بیوی کو طلاق بائند دے کراس کی عدت کے دنوں میں اس سے وطی کر لی بی خیال کرتے ہوئے کہ بیاب بھی میرے لئے حلال ہے۔ یا اپنے بیٹے کی باندی سے وطی کر لی توبیشبر محلی ہے) پس بہاق متم کا تحقق اوراس کا ثابت ہوناصرف ایسے تحص کے تق میں ہوتا ہے جس کو کاموں میں شبہ ہوجائے۔ کیونکہ شبہ بیکدا ہوجانے کے معنی یہی ہیں کہ ایس چیر کودلیل سمجھ لے جوحقیقت میں دلیل نہیں ہے لیکن اس کا گمان ضرور ہے۔ تا کہ شبہ پایا جا سکے اور دوسری قتم کا تحقق اوراس کا ثابت ہونااس کے اس گمان کے بغیر بھی ہوجاتا ہے۔اس وقت جب کدوراصل کوئی اسکی دلیل قائم ہوجس سےاس بات کی نفی ہوتی ہوکداس کی حرمت اس کی ذات کے اعتبار سے نہیں ہے (جیسے حدیث میں فرمایا ہے کہتم اور تمہارا مال سبتمہارے باپ کا ہے)۔اوراس کا وجوب اس وطی کرنے والے کا گمان اور اعتقاد برموقوف نہیں ہےاوران دونول قسمول کے شبہول سے یہی حدز ناساقط ہوجاتی ہے۔ کیونکہ حدیث مطلقا تمام شبہات کوشامل ہے لیعن برقسم ے شبہ سے حدکوسا قط ہوجانا جا ہے لیکن دونوں قسموں کے شہول میں بیفرق ہے کہ دوسری قتم کے شبہ میں وہ نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اگر چہ نسب کا دعویٰ بھی کرے۔ کیونکہ پہلی متم کے شبہ میں وطی کرنا سراسرزنا ہے۔البتداس سے عدصرف اس لئے ساقط کی گئی ہے کہ اس نے ایسی بات کا دعویٰ کیا جس كاتعلق اس سے ہے۔ یعنی بيكها كديد بات ميرے لئے مشتبہ ہوگئ تھى اوردوسرى قتم كے شبه ميں صرف زنا كاتصور نہيں ہے۔ الحاصل شبه فعلى آتھ موقعول میں پیدا ہوتا ہے۔

اول یہ کہا پنے باپ دادا کی بائدی سے وطی کی۔ دوماپٹی مال نانی ودادی وغیرہ کی بائدی سے وطی کی۔ سوماپٹی بیوی کی بائدی سے وطی کی۔ چہارماپٹی بیوی کو تین طلاقیں دینے کے بعدعدت کے دنوں میں اس سے وطی کرلی۔

نیجمبوی کومال کے وض طلاق بائن دیے کرعدت میں اس سے دطی کی۔ ششہ

ششما بن ام ولد كوآ زاد كرك عدت مين اس سے وطی كى-

ہفتمغلام نے اپنے مولی کی بائدی سے وطی کی۔

ہشتممرتہاں یعنی جس کے پاس کسی نے اپنی باندی بطور رہن رکھی تھی ،اس نے اس باندی سے وطی کرلی۔ یہ بات کتاب الحدود کی روایت میر

پس ان آٹھوں مواقع میں اگروطی کرنے والے نے یدوئی کیا کہ میں نے اس باندی کواپنے لئے حلال سمجھا تھا تو اس پر حدجاری نہیں ہوگی اور اگر میکہا کہ میں میرجانتا تھا کہ میہ مجھ پرحرام ہے تو حدواجب ہوجائے گی اورمحل میں شہرے مواقع چھ ہی ہیں،

اول بدكرائي بيني كى باندى سے وطى _

دوم یک کنامیسے طلاق بائن دینے کے بعد بی بیوی سے وطی کی۔

سوم بیک بالغ نے اپنی باندی کوفر وخت کرنے کے بعد خریدار کے حوالہ کرنے سے پہلے اس سے وطی کرلی۔

چہارم پیکٹو ہرنے اپنی باندی کواپئی بیوی کے مہر میں دیائین بیوی کے قبضہ کرنے سے پہلے اس سے وطی کرلی۔

پنجمجوبائدى دو آدميول كدرميان مشترك تقى اس سايك مخفل في وطى كرلى _

ششماس مرتهن یعن جس کے پاس ایک باندی رائن رکھی ہوئی تھی اس نے اس باندی ہے وطی کرلی کین یہ کتاب الرہن کی روایت کے مطابق ہے کہ ان مواقع میں حدواجب نہیں ہوگی۔ اگر چہ اس نے یہ کہا ہو کہ میں تو یہ جانتا تھا کہ یہ جھے پر حرام ہے۔ پھر یہ جمی معلوم ہونا چاہیے کہ امام ابو حنیف کے نزویک عقد کی وجہ سے شبہ ثابت ہوجا تا ہے۔ اگر چہ علماء کے نزویک وہ بالا تفاق حرام ہواور وطی کرنے والا خود بھی یہ جانتا ہو لیکن باتی فقہاء کے نزویک عقد کر لینے سے شبہ ثابت نہیں ہوتا ہے اس صورت میں جب کہ وطی کرنے والے کو یہ بات معلوم ہو کہ یہ عقد نکاح حرام ہے۔ ان فقہاء کے نزویک عندکورہ اختلاف کا متجہ ایک عود توں کے بارے میں ظاہر ہوگا۔ جن سے ہمیشہ کے لئے نکاح کرنا حرام ہے۔ انشاء اللہ اس کی تفصیل آئندہ آئی ۔ اب جب کہ یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ شبہ کی دوشمیں ہیں۔ تو ہم آئندہ ان کی اشر تے کریں گے۔

تشرت مصل بیکاس عبارت میں زنا کی تعریف کی کہ ہروہ ولمی جس سے شرقی صدواجب ہووہ زنا کہلاتی ہے اوراگراس ولمی میں کس متم کا شبہ پایا گیا خواہ وہ ملکیت کا ہو یا ذکاح کا تو وہ زنا نہ ہوگا لیتنی اس پر صدز نا واجب نہ ہوگی اور آ گے شبہ کی اقسام بیان کی ہیں اور وہ مقامات بھی بتا دیتے کہ جن میں شبہ فی المحل ہے کہ ان ووثوں قتم کے شبہ سے صور زنا ساقط ہوجاتی ہے امام ابوجنیف کے ہاں شبہ کی ایک مزیوسم شبہ فی المحت ہے کہ ان ووثوں قتم کے شبہ سے صور زنا ساقط ہوجاتی ہے امام ابوجنیف کے ہاں شبہ کی ایک مزیوسم شبہ فی المحت ہوا ہے۔

مطلقہ ثلاث کی عدت میں وطی کرنے سے حد کا حکم

وَمَنْ طَلَقَ امْرَأَتَهُ ثَلَثًا ثُمَّ وَطِيهَا فِي الْعِدَةِ وَقَالَ عَلِمْتُ اَنَّهَا عَلَىَّ حَرَامٌ حُدَّلِزَوَالِ الْمِلْكِ الْمُحَلَّلِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ فَتَكُونُ الشَّبْهَةُ مُنْتَفِيةٌ وَقَدْ نَطَقَ الْكِتَابُ بِانْتِفَاءِ الْحِلِّ وَعَلَى ذَالِكَ الْإِجْمَاعُ وَلَا يُعْتَبُرُقُولُ الْمُحَالِفِ فِيْهِ لِانَّهُ خِلَاثَ لَا إِجْتِلَاثَ وَلَوْقَالَ ظَنَبْتُ اتّهَا تَحِلُّ لِي لَا يُحَدُّ لِانَّ الظَّنَّ فِي مَوْضِعِه لِانَّ اثَوَالْمِلْكِ قَائِمٌ فِي حَتِّ النَّسَبِ وَالْحَبْسِ وَالنَّفْقَةِ فَاعْتُبِرَظَنَّهُ فِي الشَقَاطِ الْحَدِّ وَأُمُّ الْوَلَدِاذَا اعْتَقَهَا مَوْلَاهَا وَالْمُحْتَلَعَةُ وَالْمُطَلَّقَةُ عَلَى مَالٍ بِمَنْ زِلَةِ الْمُحَلَّقَةِ الثَّلْتِ لِثُبُوتِ الْمُحْرَمَةِ بِالْإَجْمَاعِ وَقِيمَام بَعْضِ الْا ثَارِ فِي الْمُحَلَّةِ

ترجمہاگرایک فخف نے اپنی بیوی کوئین طلاقیں دیں پھرعدت ہی میں اس سے دطی کرلی کداور بیکہا کہ میں بیجانتا تھا کہ بید مجھ پرحرام ہے تو اس پر حد جاری کی جائے گی (لیخی اگر وہ محصن ہے تو رجم کیا جائے گا ورند سوکوڑے مارے جا کیں گے) کیونکہ اس مردکواسے حلال کرنے کی ملک جت جو نکاح کی وجہ سے تھی وہ کمل ختم ہوچکی ہے۔ اس لئے کسی طرح کا شہر باتی نہیں رہا۔ اور قرآن پاک نے اس کے حلال ہونے کی مراحت کے ساتھ نی

تشرَّحَ وَمَنْ طَلَّقَ امْرَأْتَهُ بَلَنَّا ثُمَّ وَطِيَهَا فِي الْعِدَّةِ وَقَالَ عَلِمْتُ أَنَّهَا عَلَيَّ الخ ترجمه مطلب واضح بـ

طلاق کنائی کی عدت میں وطی کرنے سے حد کا حکم

وَلُوْقَالَ لَهَا آنْتِ حَلِيَّةٌ آوْبَرِيَّةٌ آوْاَمُرُكِ بِيَدِكِ فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا ثُمَّ وَطِيَهَا فِي الْعِدَّةِ وَقَالَ عَلِمْتُ اَنَّهَا عَلَيَّ حَرَامٌ لَـمُ يُـحَـدُ لِإ خُتِلَافِ الـصَّحَابَةِ فِيْهِ فَمِنْ مَذْهَبِ عُمَرٌّ اَنَّهَا تَطْلِيْقَةٌ رَجْعِيَّةٌ وَكَذَا الْجَوَابُ فِي سَائِرِ الْكِنَايَاتِ وَكَذَا إِذَا نَوْى ثَلِثًا لِقِيَامَ الْإِخْتِلَافِ مَعَ ذَالِكَ

ترجمہاوراگراپی ہوی ہے کہا کتم خلیہ ویاتم برید ہو۔ یا یہ کتبہارااختیار تبہارے ہاتھ میں ہے۔ اس کہنے پر ہیوی نے اپ نفس کواختیار میں کرلیاتو ان تمام صورتوں میں کنائی طلاق واقع ہوگی۔ اس کے باوجوداس کے شوہر نے اس کی عدت کے دنوں میں اس سے وظی کرلی اور یہ کہا کہ میں ہاتا تھا کہ یہ جھے پرحرام ہوگئ ہے۔ تو بھی اسے حذبیں ماری جائے گی۔ کیونکہ سحابہ کرام رضی اللہ عنہ کا اس میں اختلاف ہے چنانچہ حضرت عمرضی اللہ عنہ کا اس مسلم میں مذہب ہے کہ کنایات سے طلاق واقع ہوتی ہے۔ اور دوسری کنا پیطلاقوں میں بھی بہی تھم ہے۔ اسی طرح اگر کنا پیطلاق سے تین طلاقیں ہونے کی نیت کی ہو کیونکہ اس صورت میں بھی اختلاف ہی ہے۔

تشريح وَلَوْقَالَ لَهَاأَنْتِ خَلِيَّةٌ أَوْنَهِ يَةٌ أَوْ أَمْرُكِ بِيَدِكِ فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا ثُمَّ وَطِيهَالخ رجمه عطلب واضح بـ

بیٹے پوتے کی باندی سے وطی موجب حدثہیں

وَلاَحَدَّعَ اللهِ مَنْ وَطِى جَارِيةَ وَلَدِه وَوَلَدِ وَلَذِه وَإِنْ قَالَ عَلِمْتُ أَنَّهَا عَلَى حَرَامٌ لاَنَ الشَّبْهَةَ حُكُمِيَّةٌ لِاَنَّهَا وَالْاَبُوَةُ قَائِمَةٌ فِي حَقِّ الْجَدِّ وَيَثْبُتُ النَّسْبُ مِنْهُ وَعَلَيْهِ قِيْمَةُ الْجَارِيةِ وَقَالَ ظَنَنْتُ أَنَّهَا تَحِلُّ لِي فَلاَحَدَّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ قِيْمَةُ الْجَارِيةِ وَقَالَ ظَنَنْتُ أَنَّهَا تَحِلُّ لِي فَلاَحَدَّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ قِيْمَةُ الْجَارِيةِ وَقَالَ ظَنَنْتُ أَنَّهَا تَحِلُّ لِي فَلاَحَدًّ عَلَيْهِ وَلَا عَلِيهِ وَقَالَ ظَنَنْتُ أَنَّهَا تَحِلُّ لِي فَلاَحَدًّ عَلَيْهِ وَلاَهُ وَإِنْ قَالَ عَلِمْتُ أَنَّهَا عَلَى حَرَامٌ حُدَّوكَذَا الْعَبْدُ إِذَا وَطِى جَارِيةَ مَولَاهُ لِآلَ بَيْنَ هُولَاء إِنْبِسَاطًا وَلاَعِلْ فَاللهُ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ فَي الْإِنْتِفَاعُ فَلَا عَلَى عَرَامٌ حُدَّوكَذَا الْعَبْدُ إِذَا وَطِى جَارِيةَ مَولَاهُ لِآلَ بَيْنَ هُولَاء إِنْبِسَاطًا فَى الْإِنْتِفَاعُ فَلَا عَلَى عَرَامٌ حُدَّمَ لَ فَكَانَتْ شُبْهَةَ الشَّتِبَاهِ اللَّالَّةُ وَلَا عَلِيمُ لَا عَلَيْهُ فَلَا يُحَلِّ فَى الْعُلْولِ وَالْمَاتِلَ الْعَلْمُ وَالْعُلُلُ مَا الْعَاهِ لِلْا الْفَعْلُ وَاحِدً

ترجمهاوراس فخص پرحداازم نبیس ہوگی جس نے اپنے بیٹے یا پوتے کی باندی سے وطی کرلی ہو۔ اگر چداس نے بیکہا ہوکہ میں جانتا تھا کدوہ مجھ پر

تشری میسد و لاحدعلی من وطی جاریة ولده و ولد و لده و ان قال علمت انها علی الخ چونکه صدود شهر سے ماقط موجاتی بیل فرده صورت میں باپیادادا کیلئے اپنے بیٹے یا پوت کی بائدی سے وطی کرنے کی صورت میں شبر ملکیت ہے مدیث میں ہے انست و مالك لا بیك اس لئے شبرواقع موالبندا صد جاری شہوگی۔

بھائی اور چیا کی ہاندی سے وطی موجب حدہے

وَ انْ وَطِيَ جَارِيَةَ اَخِيْهِ اَوْ عَمِّهِ وَ قَالَ ظَنَنْتُ الَّهَا تَحِلُّ لِيْ حُدَّ لِآنَّهُ لَا الْبِسَاطَ فِي الْمَالِ فِيْمَا بَيْنَهُمَا وَ كَذَا سَائِرُ الْمَحَارِمِ سِوَى الْوِلَادِ لِمَا بَيْنَهُمَا وَ كَذَا سَائِرُ الْمَحَارِمِ سِوَى الْوِلَادِ لِمَا بَيْنَا

ترجمہاوراگر کسی نے اپنے بھائی یا چھائی یا چھائی باندی ہے وطی کی۔اور پیکہا کہ میرا گمان تو یہ تھا کہ وہ باندی میرے لئے حلال ہے۔تواس پر صد جاری کی جائے گی۔کہ کی خوات کی انساط تو ہوتا ہے۔ یعنی ان کے درمیان آپس میں ایسی گنجائش ہوتی ہے۔ اور ماموں و خالہ و چھاو غیر و میں ایسا انبساط نہیں ہوتی ہے۔اور ماموں و خالہ و چھاو غیر و میں ایسا انبساط نہیں ہوتی ہے۔اس لئے شبکی می گنجائش ہوتی ہے۔اس لئے شبکی می گنجائش ہوتی ہے۔

تشريح و ان وطى جارية احيه او عمه و قال ظننت الخ مطلب ترجمه عاضح بــ

وطى بالشبه موجب حدثهيس

وَمَنْ زُقَّتْ اِلَيْهِ غَيْرُ امْرَاتِهِ وَقَالَتِ النِّسَاءُ إِنَّهَا زَوَّجْتُكَ فَوَطِيَهَا لَاحَدَّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهَا الْمَهْرُ قَضَىٰ بِلَالِكَ عَلِيٌّ وَمَنْ زُقِّتُهَ الْمَهْرُ قَضَىٰ بِلَالِكَ عَلِيٌّ وَبِالْعِدَّةِ وَلِاَنْهَ وَكِيْلًا وَهُوَ الْإِخْبَارُ فِي مَوْضِعِ الْإِشْتِبَاهِ اِذِالْإِنْسَانُ لَايُمَيِّزُبَيْنَ امْرَاتِهِ وَبَيْنَ غَيْرٍ هَافِي اَوَّلِ

باب الوطى الذى يوجب الحدوالذى لايوجبه ١٥١ ١٥١ الم المراثر المراير الروم الدارير الروم الي المراثم م الْوَهْلَةِ فَصَارَ كَالْمَغُرُورِ وَلَايُحَدُّ قَاذِفُهُ إِلَّا فِي رَوَايَةٍ عَنْ اَبِي يُوْسُفَّ لِآنَ الْمِلْكَ مُنْعَدِمٌ حَقِيْقَةً

ترجمہاگر تکاح کے بعد ملاپ کی رات کوشو ہر کے پاس اس کی ہوی کے علاوہ دوسری عورت بھیج دی گئی۔ یہ کہتے ہوئے کہ یہ تہماری ہوتا اس بناء پراس نے اس عورت سے وطی کر لی تو اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔ البت اس مرد پر عورت کا مہر لازم ہوجائے گا۔ لین خاص ہو ہوت کا جمہر ہوتا ہو وہ بنا بچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بھی مہر کے واجب ہونے کا حکم دیا تھا (کیکن شارعین کو اگر چہ یہ روایت نہیں ملی ہوئی کہ مرد نے جواپئی ہوی کی ٹئی ہونے کی وجہ سے اس کی شناخت و لیقین میں مشتبر تھا۔

ہرا ہما عہد نے درمیان تر ہیں کر ساری کہ اپنی ہوی کے پاس جاد کو اپنے لئے دلیل بنالیا اور اس پر اعتماد کرلیا۔ کیونکہ ایک مرد بہلی نظر میں اپنی اس فرح کی رہبری کہ اپنی ہوگی کہ مرد ہوئی انسان کے شل ہوگیا (لیعنی جے کی عورت نے خود کو غیر شادی شدہ فلا ہر کرتے ہوئے انسان کے شل ہوگیا ار ایعنی جے کی عورت نے خود کو غیر شادی شدہ فلا ہر کرتے ہوئے انسان کے شل ہوگیا اور اسے تھیتے معلوم نہیں۔ چنا نچیاس سے تکاح کے بعد وطی بھی کر کی اور بعد میں معلوم ہوگیا۔ تو اس مرد پر صد جاری نہیں ہوتی ہائدی تھی اور اسے حقیقت معلوم نہیں ہوگی اور ایسے تھی مورت میں ہوگی ۔ اور ایسے تھی کو دی ہوئے ۔ کیا تکی کہ جہت دیے دو الے کوحد ماری جیس اس مرد کو اس عورت پر ملکیت نہیں ہوگی ۔ اور الیسے تھی ہے۔ کیا تی کی جہت دیے دالے کوحد ماری جائے۔ تشریح کے درم خورہ میں تبیل ہم ہو جودہ مورت میں کی تہمت دیے والے کوحد ماری جائے۔ تشریح کے درم خورہ شدیت ہیں ہی تھی ہے۔ کہ اس کی تہمت دیے والے کوحد ماری جائے۔ تشریح کے دیسے واضح ہے۔ کہ اس کی تہمت دیے والے کوحد ماری جائے۔ تشریح کے دیسے واضح ہے۔

اپنے بستر پرکسی عورت کو پایا اوراس سے وطی کرلی تو حد جاری ہوگی

وَ مَنْ وَجَدَ اِمْرَأَةً عَلَى فِرَاشِهِ فَوَطِيَهَا فَعَلَيْهِ الْحَدُّ لِآنَّهُ لَا اِشْتِبَاهَ بَعْدَ طُوْلِ الصَّحْبَةِ فَلَمْ يَكُنِ الظَّنُّ مُسْتَثِدًا اِلَى دَلِيْلٍ وَ هَذَالِا نَّهُ قَدْيَنَامُ عَلَى فِرَاشِهَا غَيْرُهَا مِنَ الْمَحَارِمِ الَّتِى فِى بَيْتِهَا وَكَذَا اِذَاكَانَ اَعْمَى لِآنَّهُ يُمْكِنُهُ التَّمْيِيْنُ بِالسُّوَالِ وَغَيْرِهِ اِلَّا اِذَاكَانَ دَعَا هَا فَاجَابَتُهُ اَجْنَبِيَّةٌ وَقَالَتْ آنَازَوْجَتُكَ فَوَاقَعَهَا لِآنَّ الْإِخْبَارَ دَلِيلٌ

ترجمہاورجس نے اپنے بستر پرکسی عورت کو پاکراس ہے وطی کرلی (۔حالانکہ وہ اس کی بیوی نہیں ہے) تو اس پر حدواجب ہوگی۔ کیونکہ ایک زمانہ تک ساتھ دہ ہے ہے ہے بہتر پرکسی عورت کو پاکراس ہے والی تھا ہے۔ اس لئے اس کے گمان کے ساتھ کوئی قابل قبول دلیل نہیں پائی گئے۔ اس لئے اشتہاہ نہیں ہوا۔ کیونکہ بھی بھی ہوتا رہتا ہے کہ انسان کے بستر پر بیوی کے علاوہ ماں بہن بیٹی وغیرہ اور گھر کے افراد میں ہے بھی کوئی آکر سویا کرتی ہے۔ ای طرح اگر کوئی اندھا آ دی ہوتو وہ بھی اس سے کچھ پوچھ کربا تیں وغیرہ کرکے بیوی اور غیر کے درمیان امتیاز کرسکتا ہے۔ البتہ اگر اس اندھے کے آواز دینے پر بیوی ہونے کا افر ارکر لیا۔ تو اس نے اس عورت سے وطی کرلی تب اس پر حدواجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ فہر دینا اقر ارکر لیا۔ تو اس نے اس عورت سے وطی کرلی تب اس پر حدواجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ فہر دینا اقر ارکر لیا تب اس میں اندھے نے وطی کرلی تب اسے حد ماری جائے گی اور اگر وہ صرف وطی کر انے پر آمادہ ہوئی یا اس نے زبان سے صرف اچھا کہد دیا۔ اس پر اندھے نے وطی کرلی تب اسے حد ماری جائے گی)۔

تشری و من وجد امراة على فراشه فوطيها فعليه الحد لانه لااشتباهالخ مطلب ترجمه اضح بـ مخرمه ين با توال فقهاء محرمه ين با توال فقهاء

وَ مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً لَا يَبِحِلُّ لَـهُ نِـكَاحُهَا فَوَطِيَهَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْحَدُّ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ لَكِنَّهُ يُوْجِعُ عُقُوْبَةً إِذَا كَانَ عَالِمًا بِذَالِكَ لِآنَهُ عَقُدْلَمُ إِذَا كَانَ عَالِمًا بِذَالِكَ لِآنَهُ عَقُدْلَمُ

اش الدايثر ٥ الدايثر ١٥ المنعف المحتم المنافضية التي المدكور وهذا لآن مَحَلَّ التَّصَرُّفِ مَايَكُونُ مَحَلًا لِيُحكِمِهِ يُصَادِفُ مَحَلًا وَهَا النَّعَلَ وَهَا الْكُورِ وَهَذَا لِآنَّ مَحَلًا التَّصَرُّفِ مَايَكُونُ مَحَلًا لِيُحكِمِهِ وَحُكُمُهُ الْحِلَّ التَّصَرُّفِ مَايَكُونُ مَحَلًا لِيُحكِمِهِ وَحُكُمُهُ الْحِلُ وَهَوَ الْمَقْصُودُ وَهَوَ الْمَقْصُودُ وَكَانَ يَبْبَغِي اَنْ يَنْعَقِدَ فِي حَقِّ جَمِيْعِ مَقْصُودَهُ وَالْاَنْطَى مِنْ بَنَا وَمَقَدَ الْحِلِ فَيُورِثُ الشَّبْهَةُ لِآنَّ الشَّبْهَةَ مَايَشْبَهُ الثَّابِتِ اللَّهُ الْعَابِتِ اللَّهُ الْعَابِتِ اللَّهُ الْعَابِتِ اللَّهُ الْعَابِتِ اللَّهُ الْعَابِتِ اللَّهُ الْعَبْرِ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ

لیکن شرح کی کتابوں میں امام عظم کے قول کو ترجے دی گئی ہے۔ ای لئے تھے القدری میں بیکہا ہے کہ امام عظم کے قول پرفتوی دینااولی ہے۔
اب میں مترجم کہتا ہوں کہ تعزیر بیہ ہوگی کہ ایسے شخص کوئل کر دیا جائے جیسے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ میرے ماموں ابو بردہ بن نیاز کورسول کھی نے ایک جھنڈا دے کر بھیجا تھا کہ جس شخص نے اپنے باپ کی بیوی (سوتیلی ماں) سے نکاح کیا ہے اس کا سرکا ہ کر لاؤ۔ ترفدی وغیرہ نے اس کی روایت کی ہے اور اس لئے بھی کہ اگر اجنبی عورت یا اپنی باندی کی مقعد میں کوئی وطی کرے تو درروغیرہ کتابوں میں اس تھم کی تعزیری مزا نہ کورے ہوئے ماں ، بہن وغیرہ کا نکاح جواس گناہ سے بھی بڑھ کر گناہ ہے بدرجہ اولی الی تخریری سرا کا مستحق ہے اور فطرت و خلاف فطرت کا فرق کرتے ہوئے معارضہ کرتا بہت ہی برا اور بدر ین عمل ہے۔ واللہ اعلم۔

تشریج.... و من تزوج امواة لا يحل له نكاحها فوطيها لا يجب عليه الحد عند ابي حنيفةالخ ترجمه مطلب واضح بــ اجنبيه سے ما دون الفرج وطي اورلواطت موجب تعزير ہے، اقوال فقهاء

وَ مَنْ وَطِى َ اَجْنَبِيَّةٌ فِيْمَا دُوْنَ الْفَرَجِ يُعَزَّرُ لِآنَهُ مُنْكِرٌلَيْسَ فِيْهِ شَيْءٌ مُقُدَّرٌ وَمَنْ اَتَى امْرَأَةٌ فِى الْخَوْضِعِ الْمَكُرُوْهِ اَوْعَملَ عَملَ عَلِيهِ عَلْدَ اَبِي حَنِيْفَةٌ وَيُعَزَّرُ وَقَالَ فِى الْجَامِعِ الصَّغِيْرِ وَيُوْدَعُ فِى الْمَكُرُوْهِ اَوْعَملَ عَملَ عَلِيهِ الصَّغِيْرِ وَيُوْدَعُ فِى السَّكُمُ اللَّهُ السَّكُمُ السَّكُمُ اللَّهُ السَّعَامِ السَّلَمُ اللَّهُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ اللَّهُ الْمَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُوالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللَّ

ترجمهاورجس كسى مرد نيكسى احتبيه عورت كى شرمگاه، فرج ومقعد كے سوادوسرى جگه بين مجامعت كى (مثلاً عورت كى ران يا پيپ وغيره سے اپنے آلکوسلا) توایشے خص کوتعزیر کی جائے گی کیونکہ ایس حرکت ممنوع ہے۔لیکن اس کے لئے دوسری کوئی سزا شریعت کی طرف سے محدود ومتعین نہیں ہاوراگر کسی مرد نے کسی عورت کے مروہ مقام یعنی اس کی مقعد میں وطی کی باس نے قوم لوط کاعمل (لواطنت) یعنی کسی جوان مرد یا بچیکی مقعد میں وطی . کی توامام ابوصنیف رحمة الله علیه کے فزو کیک اس پر حدز نالازم نه ہوگی۔ بلکہ کوئی دوسری سزادی جائے۔ امام محمد رحمة الله علیه نے جامع صغیر میں کہاہے کہ وہ قیدخاند میں ڈال دیا جائے ۔ یعنی اس وقت تک کے لئے کہوہ تو برکر لے اور صاحبین رحمۃ الله علیمانے کہا ہے کہ اواطت کاعمل زنا کی طرح ہے۔ اس لئے ایسا کرنے والے کو بھی حد جاری کی جائے گی۔ (یعنی محصن کورجم اور غیر محصن کودرے مارے جائیں اور امام شافعی رحمۃ الله علیہ کے دوا قوال میں، ایک تول یمی ہادران کا دوسرا تول بیہ کے کداواطت کرنے اور کرائے والے دونوں کو ہرحال میں قبل کردیا جائے۔ کیونکدرسول علی نے فرمایا ہے کہاس کے فاعل اور مفعول بہ (جس کے ساتھ لواطت کی گئی ہو) دونوں کول کردو۔اورایک روایت میں ہے کہ اوپروالے اور ینچے والے دونوں کو پھروں سے مار ڈالو۔(احمد،الوداؤد، ترندی اور ابن ماجر جمہم اللہ نے اس کی روایت کی ہاور جن بیے کہ بیعدیث حسن ہے)۔صاحبین کی دلیل بیہ کے کواطت بھی ِ زنا کے علم اور معنی میں ہے۔ کیونکہ لواطت سے اپن شہوت نفسانی کوا یسے کل میں پورا کرنا ہوتا ہے جس کی پورے طور پرخواہش ہوتی ہے اوراس خواہش کو پوری کرے اپنی منی و محض حرام طریقہ ہے (بے جگہ) بہانا ہوتا ہے۔اب جب کہ زنا کا پورا کام اس سے کمل طور پرپایا گیا تو اس کی سر ابھی زنا کی طرح اورای کے برابرہی ہوگی اورامام ابوصنیفہ رحمت اللہ کی ولیل بیہ ہے کہ حقیقت میں لواطت زنانہیں ہے۔ کیونکہ اس کی سزاکے بارے میں خورصحابہ کرام کا آپس میں اختلاف ہے۔ کہایہ محض کوآگ سے جلایا جائے یاس پر دیوارگرادی جائے۔ یااد نچے مکان سے اسے اوندھا کر کے گرادیا جائے اور اوپر ے پھر برسائے جائیں وغیرہ اور بغل زنا کے عنی میں ہیں ہے۔ کیونکہ اس میں بچہ کوضائع کرنااورنسب کو مشتبہ کرنالاز منہیں آتا ہے۔ بغل توزنا کے مقابلہ میں گھٹیادرجہ کا ہوتا ہے۔ کیونکہ بیصرف ایک طرف (لوطی) کی خواہش ہے ہوتی ہے اور دوسری طرف سے اس میں پچھلذت نہ ہونے کی وجہ ہے مطلق خواہش نہیں ہوتی ہے۔ جب کرزنا میں دونوں کولذت ملنے کی وجہ دونوں ہی کواس کی خواہش ہوتی ہے اور امام شافعی رحمة الله عليہ نے جو روایت ذکرفرمائی ہےجس سے دونوں کے لئے قل یارجم کی سزا ثابت ہوتی ہے۔ وہ اس بات رچمول ہے۔ کدام مصلحاً اور سیاشا ایسا کرے۔ یااس صورت میں جب کہ اواطت کرنے والا اس کام کوطال سمجھتا ہواور امام ابوجنیفہ رحمۃ اللہ کے زدیک اے تعویر (مناسب سزا) دی جائے گی جیسا کہ ہم يہلے بيان كر يكے ہيں۔ (واضح موكرا كرمرد نے اسے غلام ياا في باندى يابيوى سے اگر چداس سے نكاح فاسدى موامود مقعد ميں لواطت كى توبالا جماع اس پر صد جاری نہیں ہوگی۔ الکافی اگر چاایا کرنااس پرحرام ہے۔ زیادات میں ایسی بات کی تضریح ہے اوراپی بیوی کے مقعد میں ولی کرنابالا جماع حرام ہے اور اگر بیوی کے علاوہ کسی اور سے لواطت کی تواہے حد ماری جائے گی اور بح الرائق میں ہے کہ لواطت کی حرمت زنا کی حرمت سے بھی بہت خت ہے۔ کیونکد پیترکت عقلاً وشرعا وطبخا ہرطرح سے حرام اور سخت گندی ہے صحابہ کرام شکااس پراجماع ہے اور حضرت سعید بن بیار نے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے یہ یو چھا گیا کہ ہم چھوکریاں خرید کران سے محیض کرتے ہیں۔ فرمایا کہ پیچیض کیاچیر ہے عرض کیا گیا کہان کی مقعد

تشرتو من وطى اجنبية فيما دون الفرج يعزر لانه منكر ليس فيه شئى مقدر و من اتى امراة فىالخ ترجم يع مطلب واضح ب

چو پائے سے وطی موجب حذبیں

وَ مَنْ وَطِنَى بَهِيْمَةً فَلَاحَدَّ عَلَيْهِ لِآنَّهُ لَيْسَ فِي مَعْنَى الِزَّنَاءِ فِي كُوْنِهِ جَنَايَةً وَفِي وُجُوْدِ الدَّاعِي لِآنَّ الطَّبْعِ السَّلْمِ اللهِ السَّلْمِ السَّلْمِ اللهِ السَّلْمِ اللَّهُ السَّلْمِ السَّلْمِ اللَّهُ السَّلْمِ اللَّهُ السَّلْمِ اللَّهُ السَّلْمِ اللَّهُ اللَّهُ السَّلْمِ اللَّهُ اللَّهُ السَّلْمِ اللَّهِ اللَّهُ السَّلْمِ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْ

ترجمہاگر کسی نے چو پایہ کے ساتھ وطی کر لی تو اس پر حد جاری نہیں ہوگی کیونکہ جرم ہونے میں اورخواہش پائے جانے میں یفعل زنا کے معنی میں نہیں ہے۔ کیونکہ فطرت سلیماس کام سے نفرت کرتی ہوا واس کام پر آ مادہ کرنے والی چڑیا تو انتہائی حماقت کا ہونا ہے۔ یاشہوت نفسانی کا بھر جانا ہے۔ اس لئے مادہ جانور، گائے بھینس بحری وغیرہ کی اس شرم گاہ کوڑھا تک کررکھناان کے مالکوں پرلازم نہیں ہے۔ بس اگر چوابیا کرنے والے پرحد جاری نہیں کی جائے گی چربھی اسے تعزیر یا واجی سزادی جائے گی۔ کیونکہ ایسا کرنا بلاشبہ ایک ناپندیدہ عمل ہے۔ اس کی وجہ ہم نے پہلے بیان کردی ہے اور حدیث میں جو یہ بات آتی ہے کہ جس چو پائے کے ساتھ ایسا عمل کیا ہواس کو ذہ کر کے جلادیا جائے۔ تو یہ کم اس لئے تھا کہ لوگ اس واقعہ کا چھا کہ اور کا جائے گئے کہ بیا کرنا واجب نہیں ہے۔

تشری ۔۔۔۔۔ومن وطبی بھیمہ فیلاحد علیہ لانہ لیس فی معنی الزناء فی کونہ جنایہ وفی وجود الداعی ۔۔۔۔ النی چو پایوں سے بدکاری کا کام انتہائی گھناؤنا ہے۔ اس لئے اس کے کرنے والے پر بیصد تو جاری نہیں کی جائے گی بھراس کومناسب سزادی جائے گی اور بعض روایتوں میں ہے کہ اس جائور کوؤن کر کے جلادیا جائے کین ایسا کرنا واجب نہیں ہے۔ (واضح ہوکہ چو پایہ سے وطی کرنا بالا جماع حرام ہے۔ کین اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اس خصص پر حدزنا جاری ہویا نہ ہو۔ پس چاروں فقہاء کے نزدیک اس پر حدجاری نہیں ہوگی کین اس کوتجز رہی جائے گی جائے گی ۔ اس تعزیر میں امام کونیا فقتیار ہے کہ اگر مسلمت سمجھ تو اسے تل کر دے اور حضرت ابن عباس بھی نے روایت کی ہے۔ کر سول اللہ بھی نے اس بات کو بہت ہی نا پہند فر مایا ہے کہ ایسے جانور کا گوشت کھایا جائے اور اس کے دودھ وغیرہ سے افراکا گوشت کھایا جائے اور اس کے دودھ وغیرہ سے نافع اٹھایا جائے۔۔۔۔ (رواہ التر ندی)

اوردوسری وجدایک دوسری حدیث میں صراحت کے ساتھ بیان کی گئی ہے کہ جوکوئی وہ جانور پڑے (بیکرے) وہ معلون ہے۔ اسے قل کر دواور اس جانور کو بھی قبل کر دوتا کہ کوئی بیند کہ سکے کہ یہی وہ جانور ہے جس کے ساتھ ایسا اور ایسا کیا گیا ہے۔ (رواہ احمد، وابوداود والسائی والحام) اور پہنی رحمۃ اللہ کا اس حدیث کے مجے ہونے کی طرف میلان ہے۔

دارالحرب اوردارالنجى ميں كئتے ہوئے زناكى حددارالاسلام ميں جارى نہيں كى جائے گى وَمَنْ زَنْى فِيْ دَادِ الْمَحَرْبِ اَوْفِىٰ دَادِ الْبَغْيِ ثُمَّ خَرَجَ اِلْيْنَا لَا يُقَامُ عَلَيْهِ الْحَدُّوَعِنْدَالشَّافِعِيِّ يُحَدُّلِأَنَّهُ اِلْتَزَمَ باب الوطى الذى يوجب الحد والذى لايوجه ١١٠ ١١٠ المستسد اشرف الهداية رآاردو داي جدشم باب الوطى الذى يوجب الحد والذى لايوجه السسس ١٢٠ المستسد الشرف المداية والمنطقة أن المنطقة والمناعة والمنطقة المنطقة في المنطقة في المنطقة في المنطقة في المنطقة في المنطقة والمنطقة والمنط

ترجمہ۔۔۔۔۔۔اگرکس نے ایسے کافروں کے ملک میں زنا کیا جن ہے ہماری جنگ جاری ہو یابا غیوں کے ملک میں زنا کیا گھروہ وارالاسلام میں لیعنی ہم لوگوں کے پاس بھاگ کرآ گیا اور یہاں اس نے وہاں رہنے کے زمانہ میں زنا کرنے کا قرار کیا۔ تو اس پر حدقائم نہیں کی جائے گی اور امام شافعی رحمته الشعلیہ نے فرمایا ہے کہ اسے حدلگائی جائے گی۔ کیونکہ اس نے مسلمان ہونے کی بناء پر اپنے او پر اسلام کے دکام لازم کر لئے خواہ وہ جہاں کہیں بھی چلا جائے اور ہماری دلیل بیصدیث ہے کہ وار الحرب میں حدود و تائم نہیں کے جاتے ہیں اور اس وجہ ہے بھی کہ حدسے تو مقصود بہے کہ وہ خود اور دور سرے آئندہ ایسی حرکمت نہ کریں اور خاکف رہیں۔ مگر اس صورت میں تو امام کی ولایت تو صرف اپنے ملک دارالاسلام ہی میں ہے یہ ہیں وہ حدود و غیرہ قائم کرسکت ہے۔ مگر دارالکفر اور دارالحرب میں تو اسے کسی پر کسی تشم کا اختیا رہیں ہے۔ اس لئے حدواجب ہونا بے فائدہ ہوگا اور وہاں سے دارالاسلام میں آ جانے کے بعد بھی صدقائم نہیں کی جائے گئی کہ اس کی وجہ سے حدقائم کی جائے اور اراگر جہاد کے علاقہ میں مسلمانوں کا کوئی ایساسر دار موجود میں حدقائم کر سے مردار موجود ہیں حدقائم کر سے بادشاہ وقت یاصو ہو کا حاکم تو اس لئکر میں سے اگر کوئی زنا کر لئو اس پر بہی تیا م گاہ (لشکر گاہ) میں صدقائم کر لے کو اس کے ماقت ہے۔ بخلاف لشکر کے سردار یا کیونکہ ایسے سرداروں کے حدقائم کر نے کی دمدواری اور اجازت نے کہ دورا کی کونکہ ایسے سرداروں کے حدقائم کرنے کی دمدواری اور اجازت نہیں دی گئی ہے۔

(اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر ان کواجازت دے دی گئی ہوتو جائز ہوگا اور واضح ہوکہ مصنف نے اس موقع پر جوحد بیٹ کھی ہے وہ کہیں معلوم نہیں ہوتکی ہے۔ لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے یہی قول زید بن ثابت کا روایت کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عاملوں کو کھا کہ دار الحرب میں کسی مسلمان پر حدقائم نہ کریں۔ رواہ ابن الی شیبہ اور چونکہ بی تھم صحابہ کرام کے مشورہ سے ہوا تھا اس لئے یہ بھی الگ حدیث کے تعمم میں ہے۔ بلکہ اس پر اجماع ہوا جوخود بھی جمت ہے اور ابن الی شیبہ نے اس کے مانندا بوالدردائے سے روایت کی ہے۔ اور بسر بن ارطاق کی حدیث میں ہے۔ بلکہ اس پر اجماع ہوا جوخود بھی جمت ہے اور ابن الی شیبہ نے اس کے مانندا بوالدردائے سے روایت کی ہے۔ اور بسر بن ارطاق کی حدیث میں ہے۔ کہ رسول بھی فرماتے تھے کہ جہاد میں چوروں کے ہاتھ کا نے نہ جائیں۔ (رواہ ابوداود، التر نہ کی، والنسائی)

اور ترندی نے کہا ہے کدو تمن کے سامنے ایسانہ کرنااس خیال سے بھی ہوسکتا ہے کہ ایسانہ ہوکدہ مجرم و شمنوں سے جاسلے۔ تشریح و من زنی فی دار الحرب او فی دار البغی ثم حرج الینا لا یقام علیهالخ مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔

حربی امان کے کردارالاسلام داخل ہوااور ذمیہ سے زنا کیایا ذمی نے حربیہ سے زنا کیا تو کس کوحدلگائی جائے گی، اقوال فقہاء

ُ وَإِذَا دَحَلَ حَرْبِيٍّ دَارَنَا بِآمَان فَزَنَى بِذِمِيَّة آوُ زِنِى ذِمِّيٌّ بِحَرِبِيَّةٍ يُحَدُّ الذِّمِيُّ وَالدِّمِيَّةُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَلَايُحَدُّ الْمَرْبِيُّةِ وَالْمَوْمِقُولُ مُحَمَّدٌ فِي ذِمِّي يَعْنِي إِذَازَنَى بِحَرْبِيَّةٍ فَامَّااِذَازَنَى الْحَرْبِيَّةِ وَهُوَقُولُ مُحَمَّدٌ فِي ذِمِّي يَعْنِي اِذَازَنَى بِحَرْبِيَّةٍ فَامَّااِذَازَنَى الْحَرْبِيُّ بِذِمِّيَّةٍ لَا يُحَدَّانِ عِنْدَ مُحَمَّدٌ وَهُوَقُولُ أَبِي يُوسُفُّ اَوَّلًا وَقَالَ اَبُولُوسُفَّ يُحَدُّونَ كُلُّهُمْ وَهُوقَوْلُهُ الاَحِرُلَا بِي يُوسُفَّ آنَّ الْمُسْتَامِنَ مُحَمَّدٌ وَهُوقَوْلُهُ الاَحِرُلَا بِي يُوسُفَّ آنَ الْمُسْتَامِنَ

ترجمہاگرکوئی حربی امان کے کردار الاسلام میں آیا اور اس نے کسی ذمیے ورت سے زنا کیایا کوئی حربیے ورت امان کے کردار الاسلام آئی اور اس کے کسی ذمی مرد نے زنا کرلیا تو امام ابوصنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک پہلی صورت میں عورت کو صد ماری جائے گی۔ لیکن حربی مرد برحد جاری نہیں ہوگی اور دیس کے دوسری صورت میں امام محمد رحمۃ اللہ کا بھی بہی قول ہے۔ یعنی جب ذمی مرد نے حربی عورت سے زنا کیا ہوتو امام محمد رحمۃ اللہ کے نزدیک ذمی مرد کو حد ماری جائے گی اور اگر حربی مرد نے ذمیے ورت سے زنا کیا ہوتو امام محمد رحمۃ اللہ کے نزدیک دونوں کو صد نیاں کیا ہوتوں کو صد ناکیا گیا۔ تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں کو صد نیاں کیا ہوتوں کو صد ناکیا گیا۔

امام ابو یوسف کا پہلا تول بھی بہی ہے۔ پھرامام ابو یوسف رحمۃ اللہ نے اس قول ہے رجوع کر کے کہا ہے کہ ان سب کو خدماری جائے گی۔ ان کی دلیل ہے ہے کہ جوح بی بھی خواہ وہ کورت ہو یا مرد جب امان کے کردارالاسلام میں آیا تو اس نے خود پر بیلا زم کر لیا کہ میں جب تک اپنی ضرورت ہے یہاں رہوں گا برابراس ملک کے احکام وقوا نمین پرعل کروں گا۔ جیسا کہ ذمی مرد کورت نے اپنی ساری زندگی کے لئے خود پر بہی بات لازم کر رکی ہے۔ اس لئے اگر کوئی ذمی کسی پر زنا کی تہمت لگا تا ہے تو اس پر صدفتذ ف جاری کی جاتی ہے اورااگر وہ کسی کونا حق قل کرد ہے۔ تو وہ قصاص میں قل کیا جاتا ہے۔ اس لئے اگر کوئی ذمی کسی پر زنا کی تہمت لگا تا ہے تو اس پر صدلگائی جائے گی بخلاف شراب پینے کی صدکے یونکہ وہ ذمی تو شراب کوجائز بجھتا ہے۔ اورامام ابو صنیف رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہیہ ہے کہ حربی کورت یا مرد یہاں صرف اپنی ضرورت اور تجارت وغیرہ کے لئے آتا اورامام ابو صنیف رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہیہ ہے کہ حربی کورت یا مرد یہاں صرف اپنی ضرورت اور تجارت وغیرہ کے لئے آتا کہ چھرنے کی نبیت ہے تبیس آتا۔ اس لئے وہ وارالاسلام کے رہنے والوں میں ہے تبیس ہولیتی مسلمانوں یا ذمیوں میں ہے تبیس ہو۔ اس کا مقدید مسلمان یا کسی ذمی نے قبل کیا تو اس کے قصاص میں مسلمان یا کسی ذمی نے قبلی کہ جب چا ہے اپنی اندر ہمار کے احم مائے کو انسان میں کے حقوق کے بھی لازم ہوگا وہ بھی سے ایوا ہواس نے ایونا ہو اس کے اور اگراہے کسی مسلمان یا کسی وہ تھی لیا جائے اور قصاص وصد مسلم وہ کے مقاتی ہو تا ہے۔ یہ بھی کا زم ہوگا وہ بھی سے بندوں کا حق متعلق ہوتا ہے۔ یہ پی انسان کا نقاضا بی ہے کہ وہ تاتی سے جو بھی پڑھی لازم ہوگا وہ بھی سے ایوا کی اور بھر ترین کا مدت کی کہ میں ان کی جو سے بندوں کا حق متعلق ہوتا ہوتا ہے لئی انسان کی ہی ہوگی ہوگی ہوگا ہو تھی کے مقاتی سے جو بھی پڑھی ان ترم ہوگا وہ بھی سے انسان ہو تھی کے انتیا میں کہ کہ وہ تو اس کی جو کسی کی کا ترم ہوگا وہ بھی کی دور کی کی کی دور کی ہے گی انسان کی کے کی تو تا کسی کہ کی تو تاتی کے دور کی کی دور کے گی گیا کہ کو تو انسان کے کہ کہ کہ کہ کہ کی کی دور کی کہ کی کی دور کی کی دور کی کوئی کی کہ کوئی کی کوئی کی کوئی کی کی کی دور کی کی کی دور کی کی کی کوئی کی کے کہ کوئی کی کی کی کی کی کوئی کی کی کی کی کی کی کی کی کوئی کی کی کوئی کی کی کی کوئی کی کی کی کی کوئی کی کی کی کوئی کی

تشر حواذا دخل حربى دارنا بامان فزنى بذمية او زنى ذمىالخ مطلب ترجمه واضح بــ

بچه یا د بیوانه نے اپنے او پراختیار اور موقع دینے والی عورت سے زنا کیا تو حد جاری ہوگی یانہیں ، اقوال فقہاء

قَالَ وَإِذَا زَنَى الصَّبِيُّ أَوِ الْمَجْنُونُ بِإِمْرَأَةٍ طَاوَعَتْهُ فَلَاحَدَّ عَلَيْهِ وَلَاعَلَيْهَا وَقَالَ زُفَرُو الشَّافِعِيُّ يَجِبُ الْحَدُّ عَلَيْهَا وَهُورِوايَةٌ عَنْ اَبِي يُوسُفُ وَإِنْ زَنَى صَحِيْحٌ بِمَجْنُونَةٍ اَوْصَغِيْرَةٍ تُجَامَعُ مِثْلُهَا حُدَّالرَّجُلُ خَاصَّةً وَهٰذَا بِالْإِجْمَاعِ لَهُ مَا اَنَّ الْعُذُر مِنْ جَانِبِهَ الاَيُوْجِبُ شَقُوطُ الْحَدِّمِنْ جَانِبِهِ فَكَذَاالْعُذُر مِنْ جَانِبِهِ وَهٰذَا لِآنَ مِنْ مَا اِلْهُولُ الْمُعْدُر مِنْ جَانِبِهِ وَهٰذَا لِآنَ وَهُوا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَنَا اَنَّ فِعْلَ الزِّنَاءِ يَتَحَقَّقُ مِنْهُ وَإِنَّمَا هِى مَحَلُّ الْفِعْلِ وَلِهِلاَ ايُسَمَّى هُو وَاطِئًا وَزَانِيًا وَالْمَوْلُونُ اللهُ وَلَيْهَا اللهُ وَلَنَا اللهُ عَلَى الزِّنَاءِ يَتَحَقَّقُ مِنْهُ وَإِنَّمَا هِى مَحَلُّ الْفِعْلِ وَلِهِلاَ ايُسَمَّى هُو وَاطِئًا وَزَانِيًا وَالْمَوْهُ مَوْوَاطِئًا وَزَانِيًا وَالْمَوْدُ اللهُ عَلَى مُعَلِي وَلَهُ اللهُ مَنْ عَلَى مَعْنَى الْمَوْدُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى مَا اللهُ الل

تر جمہاوراگر بچہ یا دیوانہ نے ایس عورت سے زنا کیا جس نے خود اپنے اوپران کوموقع اور اختیار دیا تو ان دونوں پر حدنہیں ہوگی اس طرح عورت پر بھی نہ ہوگی اورامام زفر اور شافعی رحمة الله علیمانے کہا ہے کہ اس عورت پر بھی نہ ہوگی اور امام الدیوسف رحمة الله علیہ کہا ہے کہ اس عورت پر بھی نہ ہوگی دیوانی عورت یا ایس لڑکی ہے جو قابل جماع ہے (۔اورامام مالک رحمة الله علیہ واحمد رحمة الله علیہ کا بھی بہی تول ہے)۔اوراگر تندرست مرد نے کسی دیوانی عورت یا ایس لڑکی ہے جو قابل جماع ہو چکی ہوزنا کیا تو فقط مرد پر حد جاری کی جائے گی ۔یعنی اس دیوانی یا اس لڑکی پر حد جاری نہیں ہوگی۔اور اس بات پر اجماع ہے۔ (ف۔اس طرح اختلاف صرف اس صورت میں ہوگا جب کہ بالغہ عورت نے بیدیا دونوں لیعنی امام زفر وشافعی رحمة الله علیہ او غیر حمال کی دلیل ہے کہ اگر عورت کے قل میں عذر یائے جانے کی وجہ سے مرد سے صدر خم

اشرف الہدایشر تاردوہدایہ الحدو والذی لا یوجه اشرف الہدایشر تاردوہدایہ الحدو والذی لا یوجه اشرف الہدایشر تاردوہدایہ اللہ کے کرزائی اورزائیہ میں سے ہرایک اپنی فعلی کا ذمہ دار ہے اوردونوں ہی اپنی فعلی پر پکڑے جانے ہیں اور ہماری دلیل ہے کہ حقیقت میں زنا کامرد سے ہی تحقیق ہوتا ہے اورائی کا کام ہے اور خورت آواس فعلی کے وجود میں آنے کے لئے ایک کل ہے۔ اسی لئے وطی کرنے والایا زائی صرف مردی کو کہاجا تا ہے اور خورت حقیقت میں موطوء اور خورت تعقیقت میں موطوء ماور مزنیة کہلاتی ہے کیکن قرآن پاک میں خورت کو جائے الیک کل ہے۔ اسی لئے وطی کرنے والایا زائی صرف مردی کو جدیہ ہوسکتی ہے۔ کہ مفعول کو فاعل کا نام دے دیا گیا ہے جسے دنیکو دافیہ کہتے ہیں۔ یااس وجہ سے کہ زنا کا سبب پیدا کرنے والی وہ ہوجاتی ہے کہ اس نے خود پر دوسر ہے کو قد رت دی ہوجاتی ہوگی کہ اس نے بدر بن حرکت کرنے کا موقع دیا۔ اگر چہیے فعل اس مرد کا تھا جس کو اس حرک سے کہ اس معن میں صدر زنا اس وجہ سے متعلق ہوگی کہ اس نے بدر بن حرکت کرنے کا موقع دیا۔ اگر چہیے فعل اس مرد کا تھا جس کو اس حرک سے کہالا نے سے دور دیے کا تھی حد کا تعی فیلی سے متعلق موقع اس طرح کا نہیں ہوتا ہے اس سے متعلق نے ہوگا۔

تشريح قال واذازنى الصبى اوالمجنون بامرأة طاوعته فلاحد عليه والاعليها وقال زفرو الشافعي يجبالخ مطلب ترجمه واضح ي-

سلطان کی طرف سے زنا پر مجبور نے زنا کرلیا تو حدثہیں

قَالَ وَمَنْ ٱكُرَهَهُ السُّلُطَانُ حَتَّى زَنَى فَلَاحَدًّ عَلَيْهِ وَكَانَ ٱبُوْحِيْفَةٌ يَقُولُ ٱوَّلَا يُحَدُّوهُو قُولُ رُفَرَ لِآنَ الزِّنَاءَ مِنَ السَّجُ الْمُلَجَى السَّمُ اللَّهُ قَدْيَكُونُ مِنْ غَيْرِقَصْدِلِآنَ الْإِنْتِشَارَ قَدْ يَكُونُ طَبْعًا لَاطُوعًا كَمَافِي النَّائِمِ فَاوْرَتَ شُبْهَةً وَإِنْ ٱكْرَهَهُ غَيْرُ السُّلُطَان حُدَّعِنْدَ آبِي حَنِيْفَةٌ وَقَالَا لَايُحَدُّ لِآنَ الْإِكْرَاهَ عِنْدَهُمَا قَدْيَتَحَقَّقُ مِنْ غَيْرِهِ وَلَهُ اللَّكُورَاهُ مِنْ غَيْرِهِ لَا يَعْدَوهُ وَلَا لَايُحَدُّ لِآنَ الْإِكْرَاهَ مِنْ غَيْرِهِ لَا يَعْدَوهُ وَلَا لَا يُحَدِّ لِآنَ الْمُوتِيرَ حَوْفُ الْهَلاكِ وَإِنَّهُ يَتَحَقَّقُ مِنْ غَيْرِهِ وَلَهُ انَّهُ الْإِكْرَاهَ مِنْ غَيْرِهِ لَا يَدُولُوهُ اللَّالُولُومُ اللَّهُ لَا السَّلُطَان الْوَبِجَمَاعَةِ الْمُسْلِمِيْنَ وَتَمَكُّنهُ دَفْعُهُ بِنَفْسِهِ بِالسِّلَاحِ وَالنَّادِرُلَاحُكُمَ لَهُ فَلَايَسُقُطُ بِهِ الْحَدَّةِ بِالسَّلُطَان اَوْبِجَمَاعَةِ الْمُسْلِمِيْنَ وَتَمَكُنهُ دَفْعُهُ بِنَفْسِهِ بِالسِّلَاحِ وَالنَّادِرُلَاحُكُمَ لَهُ فَلَايَسُقُطُ بِهِ الْحَدَّةِ بِخَلَافِ السَّلُطَانِ الْإِلَّالَةُ لَايُمُكِنُهُ الْإِسْتِعَانَةُ بِغَيْرِهِ وَلَا الْحُرُوحُ وَاللَّالُولُومُ اللَّالُولُومُ اللَّالُولُولُ وَاللَّهُ الْقُلْلِلُ الْعُلْولِةُ وَلَاللُحُووْحُ وَاللَّالُولُ وَاللَّهُ اللَّالُولُ وَاللَّولُ الْمُسْلِمِيْنَ وَتَمَكُنهُ وَلَاللُحُووْحُ وَاللَّهُ الْمُعْلِقُ الْفَاقُولُ الْمُ الْمُعْلَقُ الْمُ الْمُولُولُ وَلَاللْحُولُومُ وَاللَّهُ الْمُعْلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَاللَحُولُ وَلَا الْحُولُولُ وَاللَّهُ الْمُعْلِقُ الْمُسْلِمِيلُ وَاللَّهُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُ الْمُعْلِقُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُولُ الْمُلُولُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ اللْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْمِلُولُ الْمُعْلِقُ الْمُعْمُولُ الْمُعْفِي الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ الْمُعْلَقُ الْمُعْلَقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُ

تشرت کسفال ومن اکر ہه السلطان حتی زنی فلاحد علیه و کان ابو حنیفة یقول اولا یحدو هو سسالخ مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔ مروعورت سے زنا کا جار بارا قر ارکر ہے اورعورت نکاح کا دعویٰ کرے بااس کے برعکس ہوتو حد جاری نہیں ہوگی

وَمَنْ اَقَرَّارْبَسَعَ مَرَّاتٍ فِيْ مَجَالِسٍ مُخْتَلِفَةٍ اَنَّهُ زَنَى بِفُلانَةٍ وَقَالَتْ هِى تَزَوَّجَنِى اَوْاَقَرَّتْ بِالزِّنَاءِ وَقَالَ الرَّجُلُ تَزَوَّجْتُهَا فَلَاحَدًّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ الْمَهُرُّفِى ذَالِكَ لِآنَّ دَعْوَى النِّكَاحِ يَخْتَمِلُ الصِّدْقَ وَهُوَ يَقُوْمُ بِالطَّرْفَيْنِ فَاوْرَتُ شُبْهَةً وَإِذَاسَقُطَ الْحَدُّوجَبَ الْمَهْرُ تَعْظِيْمًا لِخَطَرِ الْبُضْعِ.

ترجمہاگرکسی مرد نے مختلف مجلسوں میں چارباراس بات کا اقرار کیا کہ میں نے فلاں عورت سے زنا کیا ہے لیکن اس عورت نے ہر باریبی کہا ہے کہ اس مرد نے قبی محسن کاح کیا ہے۔ یا خود عورت نے اس طرح اس کے ساتھ زنا کا اقرار کیا اور مرد نے کہا کہ میں نے تواس سے نکاح کیا ہے تو دونوں صورتوں میں اس مرد پر حد جاری نہ ہوگی۔ البتہ اس پر مہر لازم ہوگا۔ کیونکہ نکاح کے دعویٰ کی سچائی کا احتمال ہے اور ان دونوں کے درمیان کاح مانا جاس بناء پر شبہ بیدا ہوگیا اور جب شبہ کی وجہ سے حدقائم نہیں ہوسکتی ہے تو عورت کی شرم گاہ کے احتر ام اور اس کی شرافت ظاہر کرنے کے مہر واجب ہوگا۔

تشرت سَسَنُ اَقَرَّارُبَعَ مَرَّاتٍ فِي مَجَالِسِ مُخْتَلِفَةٍ اَنَّهُ زَنِي بِفُلَانَةٍ وَقَالَتْالخُ مطلب ترجمه الشحب ـ با ندی سے زنا کیا اور پھر قبل بھی کردیا تو حداور با ندی کی قیمت لا زم ہوگی

وَمَنُ زَنَى بِجَارِيةٍ فَقَتَلَهَا فَإِنَّهُ يُحَدُّوعَلَيْهِ الْقِيْمَةُ مَعْنَاهُ قَتَلَهَا بِفِعْلِ الزِّنَاءِ لِآنَّهُ جَنِي جَنَايَتُيْنِ فَيُوقَرَعَلَى كُلِّ وَاحِدِمِنْهُ مَا حُكُمَهُ وَعَنْ آبِي يُو اسْفُ آنَّهُ لَا يُحَدُّلِآنَ تَقَرُّرَضَمَان الْقِيْمَةِ سَبَب لِمِلْكِ الْآمَةِ فَصَارَكَمَا إِذَا الْمَعْدَ الْمَعْدَ مَا زَنَى بِهَاوَهُوعَلَىٰ هَذَا الْإِخْتَلَافِ وَاعْتِرَاصُ سَبَبِ الْمِلْكِ قَبْلَ اِقَامَةِ الْحَدِيوُ جَبُ سُقُوطَهُ كَمَا إِذَا الْمَعْدُ وَعَلَىٰ هَذَا الْإِخْتَلَافِ وَاعْتِرَاصُ سَبَبِ الْمِلْكِ قَبْلَ الْقَامَةِ الْحَدِيوُ جَبُ سُقُوطَهُ كَمَا إِذَا مَلْكَ الْمَسْرُوقَ قَبْلَ الْقَطْعِ وَلَهُمَا آنَّهُ ضَمَانُ قَبْلٍ فَلَايُوجِبُ الْمِلْكَ لِآنَّهُ صَمَانُ دَم وَلُوكَانَ يُوجِبُهُ فَا الْمَعْدُومَةُ وَهُلَا الْمَسُرُوقِ لَالْفِي مَنَافِعِ الْبُضِعِ لِآنَهَا السُتُوفِيَتُ وَالْمِلْكُ يَثَبُتُ مُسْتَنِدًا فَلَايُوجِبُهُ فِي الْمُسْرُوقِ لَافِي مَنافِع الْبُضِعِ لِآنَهَا السُتُوفِيَتُ وَالْمِلْكُ يَثَبُتُ مُسْتَنِدًا وَيَسْقُطُ فَلَايَعُ الْمُسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي مَا إِذَا رَئِي بِهَافَا ذَهَبَ عَيْنَهَا يَجِبُ عَلَيْهِ فِيْمَتُهَا وَيَسْقُطُ الْمَعْرُومِ الْمُعْلَى الْمُسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي مَا عَلْهُ وَمَا الْمَسْرُوفِي الْمُسْرُوفِي الْمُلْمُ اللّهُ السَّوْفِي الْمُسْرَوفِي الْمُسْرَوفِي الْمُسْرَوفِي الْمُسْرَوفِي الْمُسْرَوفِي الْمُلْكَ هُنَا لِكَ يَثْمُتُ فِي الْجُوبَةِ الْعَمْيَاءِ وَهِي عَيْنٌ فَاوْرَقَتُ شُبْهَةً الْعَمْدِ عَلَى الْمُعْرَاقِ الْمُسْرَاقِي الْمُلْكَ هُنَا لِكَ يَثْمُتُ فِي الْجُوبَةِ الْعَمْيَاءِ وَهِي عَيْنٌ فَاوْرَقَتُ اللّهُ الْقُولُ الْمُسْرَاقِ الْمُسْرَاقِ الْمُ الْمُلْكَ هُلَا الْمُلْكَا الْمُسْرَاقِ الْمُولَةُ الْمُعْرَاقِ الْمُعْرَاقِ الْمُ الْمُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُنْ الْمُ الْمُعْلَى الْهُ الْمُعْرُومُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَاقِ الْمُعْلَاقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَاقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَاقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَاقِ الْ

ترجمہاگر کسی نے کسی کی باندی سے زنا کیا پھرائے تل کر دیاات قل کرنے کا مطلب سے ہے کہ اس کے زنا کے سبب سے ہی وہ مرگئ ہے اس لئے اس کے اس کئے مرایک جرم اس مردکو صددگائی جائے گی اور اس پراس باندی کی قیمت بھی لازم ہوگ ۔ کیونکہ اس شخص نے دوجرم کئے یعنی زنا کرنا اور مارڈ النا۔ اس لئے ہرا یک جرم سے مرتب ہوگا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت ہے کہ اسے صرفییں لگائی جائے گی۔ کیونکہ اس زانی پر قیمت کا جرمانہ لازم

اشرف البدايشر اردوبراي-جلدشم المن الله عند الله الله عند الله الله عند الله عند والذي لا يوجبه كرنے كسبب سے و وقحض اس باندى كامالك موكيا ـ تو و و حكماايساموكياكوياس نے باندى سے زناكرنے كے بعداب خريدليا ہے كيكن خود اس مسلمیں بھی ایسا ہی اختلاف ہے۔ ابو یوسف رحمہ الله فرماتے ہیں کہ صدقائم ہونے سے پہلے ملک کاسب پیدا ہوجانا صد کے ساقط ہوجانے کا سبب موتا ہے۔جیسے کسی چور کا ہاتھ کا فے جانے سے پہلے وہ خوداس مال کا مالک ہوگیا ہو۔تواس کا ہاتھ کا ٹاجاناختم ہوجاتا ہے اورامام ابوضیفہ رحمة الله عليه ومحمد الله عليه كي دليل ميه كماس برجو قيمت لازم آتى بوه ملكيت كے پائے جانے كاسب نبيس موتا ہے بلكه وه تواس حقل كرنے كا جرماندہے۔ کیونکہ یہ قیمت اس کےخون کاعوض ہے اور اگر جرمانہ ملکیت کے ثابت ہونے کا سبب بھی ہوتا تو اس سے باندی کی ذات کواس کی ملکیت میں لازم کرتا جیسے کہ (یعنی پوری باندی بھی اس کی ملکیت میں آ جاتی) جیسے کہ اگر چورا سے چوری کی ہوئی چیز کا اسے ہاتھ کا فے جانے سے پہلے ما لك بوجائة السكام التحدكا شارك جاتا باورامام محدرهمة الشعليداورامام ابوصنيف رحمة الشعليدى دليل بيب كدوه قيمت جواس برلازم آتى بوه اس کے فعل قبل کا جرمانداور تاوان ہے۔اس لئے وہ ملکیت کی موجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ تو خون کاعوض ہے اور اگر بیتاوان ملکیت کا سامان ہوتا جب بھی عین باندی کی ملکیت کولازم کرتا۔ جیسے چوری کا مال ببدرنے کی صورت ہے۔ یعنی جیسے چورکواس کا چوری کیا ہوا مال دے دیا گیا ہو۔ای طرح باندی کی ذات اس کی ملکیت میں آ گئی اوراس کی شرم گاہ سے نفع حاصل کرنے کا سبب نہیں ہے۔ کیونکہ بیفع تو پہلے ہی حاصل کرلیا گیا ہے اور ملک کا شوت استفادی ہوا ہے اس لئے وہ نفع جو پہلے ہی حاصل کیا جاچکا ہے اس میں اس کا اثر ظاہر نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ نفع اب معدوم ہوچکا ہے اور یے ماس صورت کے برخلاف ہے جب سی نے کسی دوسرے کی باندی سے زنا کر کے اس کی ایک آ کھاندھی کردی تو اس پر باندی کی قیت لازم آئے گی اوراس سے حدسا قط ہوجائے گی۔ کیونکہ اس صورت میں اس کی ایک آئھ والل ندھی) کی ملکیت ثابت ہوگ ۔ چونکہ یہ ایک آئھ والی ہے۔ اس لئے اس میں شبہ پیدا ہوگیا (۔ف یعنی پہلی صورت میں جب کہ وہ مرگئی ہوتو وہ ملکیت میں آنے کے قابل نہیں رہی اور ملکیت ظاہر بھی ہوتو اس باندی کی عین ذات میں ہوگی اس کی منفعت میں ملکیت نہیں ہوگی۔ کیونکہ اس نفع کو حاصل کرنا اب کوئی باتی چیز نہیں رہی ہے۔ بخلاف دوسری صورت کے کراس میں اس کی ذات لینی کانی بائدی باتی ہے۔

> تشرت سوَمَنْ ذَنِي بِجَادِيَةٍ فَقَتَلَهَا فَإِنَّهُ يُحَدُّوعَلَيْهِ الْقِيْمَةُ مَعْنَاهُ قَتَلَهَاالخ امام وفت موجب حدحركت كاار ثكاب كريتو حد جاري نهيں ہوگ

قَالَ وَكُلُّ شَيْءٍ صَسَعَهُ الْإِمَامُ الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ إِمَامٌ فَلَاحَدَّ عَلَيْهِ الْالْقِصَاصُ فَإِنَّهُ يُؤَخَذُبِهِ وَبِالْامُوالِ لِآنَّ الْمُحُدُوْدَ حَتُّ اللهِ تَعَالَىٰ وَإِقَامَتُهَا إِلَيْهِ لَاإِلَى غَيْرِهِ وَلَا يُمْكِنُهُ اَنْ يُقِيْمَ عَلَى نَفْسِهِ لِآنَّه لَا يُفِيدُ بِجِلَافِ حُقُوْقِ الْحُدُوْدَةَ اللهُ يَسْتَوْفِيْهِ وَلِي الْحَقِ إِمَّا بِتَمْكِيْنِهِ اَوْبِالْا سُتِعَانَةِ بِمَنْعَةِ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْقِصَاصُ وَالْا مُوالُ مِنْهَا وَامَّا الْعِبَادِ لِآنَهُ يَستَوْفِيْهِ وَلِي الْحَقِ إِمَّا بِتَمْكِيْنِهِ اَوْبِالْا سُتِعَانَةِ بِمَنْعَةِ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْقِصَاصُ وَالْا مُوالُ مِنْهَا وَامَّا الْمُعْدَانِ فَيْ اللهِ تَعَالَىٰ عَلَيْهُ وَلَيْ اللهِ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَلِي اللهِ اللهِ اللهِ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَلِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ تَعَالَىٰ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الل

ترجمہاور مسلمانوں کا ایساامام جس ہے اوپر دوسراکوئی براامام نہ ہواگر قابل صدح کت کر بیٹے تو بھی اس پر صدوا جب نہیں ہوگی سوائے قصاص کے لیے بھی اسے پکڑا جائے گا اوراگر کوگوں کا مال اس پر واجب ہوتو اس کے لئے بھی اسے پکڑا جائے گا اوراگر کوگوں کا مال اس پر واجب ہوتو اس کے لئے بھی اسے پکڑا جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صدود کاحق تو صرف اللہ تبارک تعالیٰے کا ہے۔ البتہ اس کو جاری اور نا فذکر نے کا اختیار امام کو دیاگیا ہے کسی دوسرے کوئیس ۔ کیونکہ دنیا کے احکام میں وہی سب سے بڑا ہے اور اس کے لئے یہ مکن نہیں ہے۔ کیونکہ جو بندہ حقد ار ہوتا ہے۔ وہ اپناحق حاصل کر لے گا خواہ اس طرح کہ امام خودہ ی اس حق وارکو اختیار دیدے۔ یا وہ محف مسلمانوں کے شکر اور قوت سے مدد لے کر اپناحق حاصل کرے۔ قصاص اور مالوں کی وصولی بھی اس قتم کے معاملات ہیں یعنی ان کا تعلق بھی حقوق العباد سے ہاور صدقد نے ہونے کی صورت میں (مثلاً امام نے کسی کوزنا کاری کی تہمت لگائی تو

تشريقالَ وَكُلُّ شَيْءٍ صَنْعَهُ الْإِمَامُ الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ إِمَامٌ فَلاحَدَّ عَلَيْهِ اللاالْقِصَاصُالخرجمه عصطلب واضح بـ

فائدهاس باب معلق چند ضروری مسائل يهال بيان كئے جاتے ہيں۔وہ اپنے اپنے موقع مے متعلق كئے جائيں۔

ا- زناکا قرار ثابت ہوتا ہے گر شرط بیہ کہ اقر ارضراحت کے ساتھ ہو۔

۲- اوراقرار کے وقت نشہ کی حالت میں نہ ہو۔

- س۔ اور مردوعورت میں سے کوئی بھٹی دوسر ہے کو بھٹا تا نہ ہو۔ یا اس کا جھوٹا ہونا ظاہر نہ ہو۔ اس طرح سے کہ مردکا آلہ تناسل کٹا ہوا ہونا ثابت ہو۔ یا عورت کو تورت کی بیاری ہوینی پیشابگاہ کے اوپر کی ہڈیاں اس طرح سے ملی ہوئی ہوں کہ ان کے درمیان آلہ داخل نہ ہو سکے۔ جسعورت کے ساتھ زنا کا اقر اردوعوئی کیا ہویا اس کے برعکس عورت نے جس مرد کے ساتھ زنا کا دعوئی کیا ہوان میں ہے کوئی بھی گوڈگا نہ ہواس احمال کی بناء پر کہ اس میں ایس بیات رہ گئی ہو جو زبان سے ظاہر نہیں کی جاسکتی ہوگر اس کی وجہ سے صدسا قط ہو جاتی ہواورا گرنشہ کی حالت میں زنایا چوری کا اقر ارکیا ہو البت اگر گوا ہوں کے سامنے زنا کیا یا چوری کی تو حدماری جائے گی۔ ہوتو اس پر حد جاری نہ ہوگی۔ کوئی ہوتوں کی ہوتوں کی اور ماری جائے گ
- ۳۔ اگرا قرار کرنے والے مجرم نے اپنے اقرار سے رجوع کیایا حدلگائی جانے کے وقت بھاگ گیا۔ یا اقرار سے انکار کیا تواسے دعویٰ سے رجوع کرلین سمجھا جائے گا۔ جیسے مرتد ہونے سے انکار کرنا ہے۔
 - ۵ اگرايخصن مون كايملا اقراركيا پهراس سرجوع كرلياتوا نكار مح موكار
- ۲۔ اس طرح وہ صدود جوحقق العباد میں سے نہ ہوں بلکہ محض حقق اللہ میں سے ہوں جیسے شرا بخو ری کی حداور چوری کی حدمیں اگر اقر ارسے ان کا شہوت ہو چھر وہ اسے اقر ارسے پھر جائے توضیح ہے۔
- ے۔ اگر کسی مخف کے رجم کرنے کا حکم دیدیا گیا پھر رجم کرنے سے پہلے کسی نے قید خانہ میں جا کراس کی ایک آنکھ پھوڑ دی یا اسے تل کر دیا تو اس پر نہ تو قصاص لازم ہوگا اور نہ اس کا پچھے موض لازم آئے گا اورا گر رجم کا حکم ہونے سے پہلے اس نے ایسا کیا۔اب اگر اس نے ایسا قصد آ کیا ہوتو قصاص واجب ہوگا اورا گرخطاء ہوا ہوتو دیت واجب ہوگی۔
- ۸۔ اگر مریض پر درے واجب ہوں لیکن پہلے ہے ہی اس کی صحت سے مایوی ہو چکی ہوتو صحت کا انظام کئے بغیر ہی اسے درے مارے جائیں۔(الحر)
 - 9۔ رجم کرنے کے لئے جواحصان کا ہونا شرط ہے۔ اس کے لئے چند باتوں کا ہونا ضروری ہے۔
 - ا۔ آزادہونا۔ معلقل ہونا۔ ۳۔ بالغ ہونا۔ ۴۔ مسلمان ہونا۔ ۵۔ کسی محصنہ عورت کے ساتھ نکاح صحیح کرکے دخول کا بھی ہونا۔ اب اگر پہلے نکاح فاسد کیا ہوئیکن دخول سے پہلے صحیح ہوگیا ہوتو بھی صحیح ہوجائے گا۔ ۲۔ وطی کے وقت خود بھی اوراس کی بیوی بھی لینی دونوں ہی میں احصان کی صفت پائی جارہی ہو۔
 - ٤- مرتد موجانے سے اس كا حصان باطل ند مو-
- نوٹاحصان باتی رہنے کے لئے نکاح کا باتی رہنا شرط نہیں ہے۔ چنانچہ اگر عمر بھر میں ایک بارسیح نکاح کیا پھراسے طلاق دے کر تنہائی کی زندگی بسر کرتے ہوئے کسی عورت سے زنا کرلیا تو بھی اس پر حدجاری کی جائے گی۔

اا۔ اگر مردیاعورت میں سے فقط ایک نے گمان کا دعوی کیا تو دوسر ہے کو بھی حذبیں ماری جائے گی اب اگر دونوں اقر ارکرلیں کہ ہم حرام ہونا جائے تھے کہ اس صورت میں شبہ نہ ہونے کی دجہ سے حدماری جائے گی۔ (انہر)

۱۲۔ جلق (مشت زنی) کرناحرام ہے۔اورا گرظاہر ہوجائے تو حاکم اسے سزادے گا۔اورا گراپی بائدی یا بیوی کواپیے آلہ تناسل سے ہاتھ ملنے دیا یہاں تک کدانزال ہوگیا تو پیکروہ ہوگا اوراس پر پچھ سزابھی واجب نہ ہوگی۔ (الجوہرہ)

١١١ - اگركسى عورت كوكرايد كے طور برزناكرنے كے لئے مقرركيا تو صدواجب ند ہوگى _ (ت)

مگرحق بات بیہ کے محدواجب ہوگی جیسے اگرکوئی عورت خدمت کے لئے نوکرر کھی گئی۔اوراس سے دطی کی تو حدواجب ہوگ۔(افقی) اگر کسی شہر کے حاکم پاصو بددار نے زنا کیااور بعد ثبوت اس پر حدواجب ہوئی توبادشاہ کے تھم سے اسے حدلگائی جائے گی۔

باب الشهادة على الزناء والرجوع عنها

ترجمهباب، زناکے بارے میں گواہی دینے اوراس سے پھرجانے کے بیان۔

برانی حد کی گواہی کب اور سحق میں قبول ہے اور کب مردود ہے

قَالَ وَإِذَاشَهِدَالشَّهُوْدُ بِحَدِّ مُتَقَادَمٍ لَمْ يَمْنَعُهُمْ عَنْ إِقَامَتِهِ بُعُدُ هُمْ عَنِ الْإِمَامِ لَمْ تَقْبَلْ شَهَادَتُهُمْ إِلَّافِي حَدِّ الْمَعْدُ وَإِذَاشَهِدَ عَلَيْهِ الشَّهُوْدُ بِسَرْقَةٍ اَوْبِشُرْبِ خَمْرِ اَوْبِزِنَاءٍ بَعْدَ حِيْنِ لَمْ يُوْخَذْبِهِ وَضَمِنَ السَّرْقَةَ

ترجمہقد وری رحمۃ الله علیہ نے کہا ہے کہ۔ اگر گواہوں نے کسی پرگزشتہ زمانہ میں صدجاری کئے جانے کی گواہی دی حالا تکہ ان کوامام کے سامنے ہروقت اس بارے میں گواہی دی حالاوہ کسی خاص بیاری میں ہروقت اس بارے میں گواہی دینے میں ایسی کوئی چیز بھی مانع نہ تھی یا مجبوری نہ تھی۔ مثلاً امام سے بہت دور رہنایا اس کے علاوہ کسی خاص بیاری میں مبتلار بہنایا راستہ کا خوف وغیرہ ۔ تو ان کی گواہی مقبول نہیں ہوگ ۔ البت صرف حدقت نے سلسلہ میں مقبول ہوجائے گی۔ (بعنی اگر کسی نے دوسر سے کوزنا کی تہت لگائی جس کے لئے گواہ ہیں چرجے تہمت لگائی گئی تھی اس (مقذ وف) نے ایک مدت کے بعدد علی کیا اس وقت تک ان گواہوں نے گواہی داجب نہیں تھی۔) اور نے گواہی دی تو ان کی گواہی واجب نہیں تھی۔) اور

تشرىقَالَ وَإِذَاشَهِدَالشَّهُوْدُ بِعَدِّ مُتَقَادَمٍ لَمْ يَمْنَعُهُمْ عَنْ إِقَامَتِهِ بُعُدُ هُمْ عَنِ الْإِمَامِ لَمْالخَمطلب ترجمه بِيافَعُ ہِـ۔ واضح ہے۔ وہ حدود جومحض الله تعالیٰ کاحق ہیں پرانے ہونے سے ساقط ہوجاتی ہیں ،اقوال فقہاء

وَالْاَصْلُ اَنَّ الْحُدُوْدَ الْخَالِصَةَ حَقًّا لِلَّهِ تَعَالَىٰ تَبْطُلُ بِالتَّقَادُمِ خِلَافاً لِلشَّافِعيِّ وَهُوَيَعْتَبِرُ هَابِحُقُوْقِ الْعِبَادِ وَبِ الْإِقْرَارِ الَّـذِي هُوَ إِحْدَى الْحُجَّتَيْنِ وَلَنَا أَنَّ الشَّاهِدَ مُخَيَّرٌ بَيْنَ الْحَسْبَتَيْنِ مِنْ اَدَاءِ الشَّهَادَةِ وَالسَّتْرِ فَالتَّاخِيْرُ إِنْ كَـانَ لِإِخْتِيَـارِ السَّتْرِفَالْإِقْدَامُ عَلَى الْآدَاءِ بَعْدَ ذَالِكَ لَصَغِيْنَةٍ هَيَّجَتْهُ وَلِعَدَاوَةٍ حَرَّكَتْهُ فَيُتَّهُمُ فِيْهَا وَإِنْ كَانَ التَّاحِيْرَلَا لِلسَّنْرِيَصِيْرُ فَاسِقًا اثِمًا فَتَيَقَّنَا بِالْمَانِع بِخِلافِ الْاقْرَارِ لِآنَ الْإنْسَانَ لَا يُعَادِى نَفْسَهُ فَحَدُّ الزِّنَاءِ وَشُورِبِ الْـحُــمْــوِوَالسَّــوِقَةِ خَــالِـصُ حَـقِّ اللهِ تَعَالَى حَتَّى يَصحَ الرَّجُوْ عُ عَنْهَا بَعْدَالْاِقْرَارِ فَيَكُونُ التَّقَادُمُ فِيْهِ مَانِعًا وَحَدُّ الْقَذَفِ فِيْهِ حَقُّ الْعَبْدِلِمَافِيْهِ مِنْ دَفْعِ الْعَارِعَنْهُ وَلِهِ ذَالَا يَصِحُ رَجُوْعُهُ بَعْدَالْإِقْرَارِ وَالتَّقَادُمُ غَيْرُمَانِع فِيْ حُقُوْقِ ٱلْعِبَادِ لِآنَ الدَّعُوٰى فِيْهِ شَرْطٌ فَيَحْتَمِلُ تَاخِيْرُ هُمْ عَلَى اِنْعِدَامِ الدَّعُوٰى فَلَايُوْجِبُ تَفْسِيقَهُمْ بِخِلَافِ حَدِّالسَّرِقَةِ لِآنَ الدَّعُولِي لَيْسَتْ بِشَرْطٍ لِلْحَدِّلِآنَّهُ خَالِصُ حَقِّ اللهِ تَعَالَىٰ عَلَى مَامَرَّ وَإِنَّمَا شُرِطَتْ لِـلْمَالِ وَلِانًا الْحُكْمَ يُدَارُ عَلَى كُوْن الْحَدِّ حَقًّا اللهِ فَلَايُعْتَبَرُ وُجُوْدُ التَّهْمَةِ فِي كُلِّ فَرْدِوَّلِانَ السَّرِقَةَ تُقَامُ عَلَى الْإِسْتِسْرَارِ عَلَى غِرَّةِ عَنِ الْمَالِكِ فَيَحِبُ عَلَى الشَّاهِدِ إعْلَامُهُ وَبِالْكِتْمَانِ يَصِيْرُفَاسِقًاا ثِمَّاثُمَّ التَّقَادُمُ كَمَا يَمْنَعُ قَبُولَ الشَّهَادَةِ فِي الْإِبْتِدَاءِ يَمْنَعُ الْإِقَامَةَ بَعْدَالْقَضَاءِ عِنْدَنَا خَلَافًا لِزُفَرَ حَتَّى لَوْهَرَبَ بَعْدَ مَاضُرِبَ بَعْضَ الْنُحَدِّثُمَّ أُخِذَ بَعْدَ مَاتَقَادَمَ الزَّمَانُ لَايُقَامُ عَلَيْهِ الْحَدُّ لِآنَ الْإِمْضَاءَ مِنَ الْقَضَاءِ فِي بَابِ الْحُدُودِ وَاخْتَلَفُوافِي حَدِّالتَّقَادُمِ وَاَشَارَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيْرِ اللِّي سِتَّةِ اَشْهُرٍ فَإِنَّهُ قَالَ بَعْدَ حِيْنِ وَهَٰكَذَا اَشَارَ الطَّحَاوِكُ وَاَبُوْحَنِيْفَةَ لَمْ يُقَيِّرُفِيْ ذَالِكَ وَفَوَّضَهُ اللي رَأْيِ الْقَاضِيْ فِي كُلِّ عَصْرٍ وَعَنْ مُّحَمَّدٌ أَنَّهُ قَدَّرَهُ بِشَهْرِ لِآنَ مَادُوْنَهُ عَاجِلٌ وَ هُ وَرِوَايَةٌ عَنْ اَبِى حَنِيْفَةَ وَاَبِى يُوسُفُّ وَهُ وَ الْاَصَحُ وَهَٰذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْقَاضِى وَبَيْنَهُمْ مَسِيْرَةُ شَهْرِ أَمَّا إِذَا كَانَ تُعْبَلُ شَهَادَتُهُمْ لِآنَ الْمَانِعَ بُعْدُ هُمْ عَنِ الْإِمَامِ فَلَا يَتَحَقَّقُ النَّهْمَةُ وَ التَّقَادُمُ فِي حَدِّالشُّرْبِ

ترجمهاس مسئلہ میں اصل بیہ ہے کہ جیتنے حدود صرف حق اللہ عز وجل کے جول ان کی گواہی کی تاخیر سے وہ باطل ہوجاتی ہیں۔اگر جداس میں امام شافعی رحمة الله کااختلاف ہے۔وہ فرماتے ہیں کہ جیسے بندوں کے حقوق باطل نہیں ہوتے ہیں یہ بھی باطل نہیں ہوں گے۔اس طرح وہ اقرار جرم پہمی قیاس کرتے ہیں۔ یعنی اگرزناوغیرہ کی صدموجواگرچہ خالص صدوداللہ ہی میں سے ہیں اگرزیادہ تاخیر کے باوجود مجرم خوداقر ارکرتے ہوئے حاکم کے پاس بین جائے تو اس پر حد جاری کی جاتی ہے۔اس طرح اگر گواہوں سے جرم کا ثبوت ہوتو اسے قبول کرتے ہوئے مجرم پر حد جاری کردی جائے گا اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ گواہ کودوباتوں میں سے ایک کا اختیار تھا۔ اول بیکر ثواب حاصل کرنے کی نبیت سے گوائی دے دوم بیکہ ایک مسلم کے عیب کی پردہ پوٹی کرے۔بس اگراس نے اختیار کے باوجود گواہی دینے میں اس لئے تاخیر کی کداس سے پردہ پوٹی رہ جائے تو پھراتنے دنوں کے بعداس کی گواہی پرآ مادہ ہونا کیندکی زیادتی ہوجانے کی وجہ سے ہوگا۔ یاکسی رشمنی کی زیادتی کی وجہ سے ہوتو دونوں صورتوں میں اس کی گواہی پرمتہم ہوگا ادراگراس کی تاخیر پردہ بیش کی نیت سے نہ ہوتو وہ فاسق اور گنہگار ہوگا۔ بہرصورت یہیں یقین کے ساتھ اس کی بات معلوم ہوگئی جس کی بناء پر اس کی گواہی قابل قبول ندہوگی۔ بخلاف مجرم کا ازخودا قرار کر لینے ہے۔ کیونکہ کوئی شخص بھی اپنی جان کا دشمن نہیں ہوتا ہے۔ پس زناوشراب خوری اور چوری کی صدخالص حقوق الہیدیں سے ہیں۔ای بناء یان کا اقرار کر لینے کے بعد بھی ان سے پھر جاناصح ہے اور گواہی میں دیر ہوناان میں گواہی ك مقبول مونے سے روكتا ہاور حدقذ ف چونكه بنده كاحق ہے۔ (يعنى زناكى تهمت لگانے سے وہ دنيا ميں تمام لوگوں كے زود يك شرم كے مارے نظرنہیں اٹھاسکتاہے) پھراس تہمت کی بناء پر مجرم کو حدلگانے سے اس مخص سے وہ شرمندگی دور ہوجاتی ہے۔ اس لیے تہمت لگانے کا افر ارکر لینے ك بعداس سے پھر جانا مي خبيس ب اور حقوق العبد ميں گوائى دينے ميں تاخير كرنے سے پچھ فرق نبيس آتا ہے۔ كيونكدالي كوائى كے لئے توييشرط ہوتی ہے کہ جس پرالزام لگایا گیا ہے خوداس نے بھی اس سلسلہ میں دعویٰ کیا ہو۔اس لئے ایسے معاملہ میں گواہی میں تا خیر کرنااس پرمحمول ہوگا کہ اس وقت تک وعوی بی نہیں کیا گیا ہو۔ای لئے تاخیر کوابی سے گا ہول کا فاسق ہونالازم نہیں آتا ہے۔ بخلاف سرقہ کی صدے کیونکہ ہاتھ کا شنے کے لئے دعوی شرط نہیں ہے۔ کیونکہ میدی خاص حق اللی ہے۔ جب کہ پہلے بتایا جاچکا ہے۔ البتہ چوری کے ہوئے مال (کے حصول) کے لئے دعوی شرط ہے اوراس دلیل سے کہ م جاری کرنااس بات پرموتوف ہے کہ وہ صدخالص حق الله عزوجل ہو (لیعنی گواہی کامقبول ند ہونااس بناء کہ اس میں کیند یا عداوت بدرست نہیں ہے کیونکہ یہ باتیں تو چھی ہوئی ہوتی ہیں۔جنہیں یقین کے ساتھ دوسراکوئی شخص نہیں جانتا ہے۔ای لئے علم کا مداراس بات يرركها كياب كدوه جي خالص حق الهي مو) بس مرفخص مين تهمت كايايا جانا ضروري نہيں ہے (يجيسے كه سفر ميں مشقت مونے كي وجہ سے نمازكو قفركرنا بجائے چار كعتوں كے دوركعتيں يرد هنا۔ جب كه برخض كومشقت كا بوناتو چھپى بوئى بات ہاس لئے نماز قفركرنے كے لئے اس كى بنياد سفر کی مقدار پر کھی گئی ہے۔ کہاتنے فاصلہ پر جانے سے نماز کو قصر کردینا سیح ہوا۔خواہ اس سفر میں کوئی تکلیف ہویانہ ہو)اوراس دلیل سے کہ چوری تو ما لک مال کودھوکہ دے کراس سے جھپ کر کی جاتی ہے۔اس گواہ پرازخود بیلازم ہوگا کہ جاننے کے بعد مالک کواس سے مطلع بھی کرے اور جب اس نے چھیایا یعنی مالک کوند بتلایا اور نہ گواہی کی پیشکش کی تو وہ فاسق اور گنهگار ہو گیا (اور اب اس فاسق کی گواہی مقبول نہ ہوگی) اور چوری کے معاملہ کوجانے والے گواہ پر گواہی دین اس لئے واجب ہے کہ جس کے یہاں چوری ہوئی خوداسے بیمعلوم نہیں ہوتا کہ س نے چوری کی ہےاور ا یسے چورکوکس نے دیکھا بھی ہے یانہیں اور دیکھا ہے تو کس نے دیکھا ہے کہ بعد میں اس گواہ کو بلا سکے۔ اس لئے اس کے دیکھنے والے پریمی لازم ہوتا ہے کہ ازخود جاکراس کی گواہی دے۔ پھر گواہی میں در ہوجانے سے جیسے شروع میں گواہی مقبول ہونے سے مانع ہے اس طرح قاضی کا فیصلہ ہوجانے کے بعد بھی حدقائم کرنے سے مانع ہے۔ بخلاف امام زفر رحمۃ الله عليہ كے قول كے۔ اس بناء پر ہمارے نزد كيكسى مجرم كوتھوڑى حدمارى كئ تھی کہ وہ بھاگ گیا پھر بہت دنوں کے بعدوہ پکڑا گیا تواس پر باتی حدجاری نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ حدود کے معاملہ میں جس طرح قاضی کے لئے

- ا حقوق الله ودوالله كي حيثيت لهوولعب كي صورت اختيار كركيتي ب-جوالله رب العزت كي شايان شان نبيس -
 - ٢ الصورت حال سے الله تعالی سمیت حقوق وحدود البید کی اہانت کا پہلو لکا ہے۔
- س۔ انسان خطاء کا پتلا ہے اس سے کوئی نہ کوئی جرم سرز دہوسکتا ہے۔لیکن مذکورہ صورت حال کے پیش نظر مفاد پرست لوگ ذاتی رقابت کی بناء پر اسے اپنے ذاتی مفاد کے لئے بطور حربہ وہتھکنڈ ااستعال کرتے ہیں۔جیسا کہ موجودہ دور میں حکمر ان طبقہ سمیت اپنے مخالفین کوزیر کرنے کے لئے قانونی حربے استعال کئے جاتے ہیں۔

اس نوعیت کی تمام ترکاروائیاں فساد باطن کے زمرے میں آتی ہیں۔ البذا فساد باطن کے پائے جانے کے باعث تاخیر فی الشہادت (گواہی میں در کرنا) کی بناء پر گواہی سے رجوع معتبر ہوگا۔ اگر تاخیر کی وجہ ' پردہ پوٹی' مقی تو اس صورت میں ' رجوع' کرنا بنی برفسق ہوگا۔ کیونکہ کسی کی

اشرف الہداییشر تاردوہدایہ البداییشر تاردوہدایہ البداییشری النہ البداییشر تاردوہدایہ البداییشر تاردوہدایہ البداییشر تاردوہدایہ البداییشر تاردوہدایہ البداییشری البداییشری البداییشر تاریس کی گوائی غیر معتبر ہوئی کرنا "گناہ ہے۔ چنا نچہ تا خیرشہادت (گوائی میں دیر کرنا) کے بعد گوائی سے رجوع کرنا درست نہیں۔ اقامت صد (جو کہ خالص اللہ تعالی کاحق) ہے کا عمل باطل ہوجائے گا۔ بایں وجہ کہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔ و اقیمو الشهاد ہ لله (اور اللہ تعالی کے لئے گوائی قائم کرد) لہذا تاخیر فی الشہادة قبولیت شہادت میں مافع ہے۔ بخلاف اقر ارکے چونکہ کوئی انسان بھی اپنی جان کادش نہیں ہوتا۔ اس لئے اقر ارکے بعد حقوق بعد مدرنا واور شراب نوشی وغیرہ سے رجوع کرنا سے ہوئکہ حدزنا وشر بخر وسرقہ خالص اللہ تعالی کے حقوق میں ہے۔ لہذا اقر ارکے بعد حقوق اللہ کا بطلان (غلط ہونا) لازم آئے گا۔ چنا نچہ امامشافعی کاحقوق اللہ کو تاخیر فی الشہادت (گوائی میں دیر کرنا) کے حوالہ سے" اقر از "پرقیاس کرنا محل نظر ہے۔ اگر تا خیرشہادت کے حوالہ سے" اقر از "پرقیاس کرنا محل کے مسئلہ پرغور کیا جائے ۔ قوچار با تیں وجود پذیر یہوتی ہیں،

- تاخیر- ۲- شهادت- ۳- رجوع- ۲۰ اقرار-

"تاخیر" اسکسی بھی معاملہ میں در کرنے کوتا خیر کہتے ہیں قطع نظراس سے کہ تاخیر فساد باطن کے باعث ہو یا پردہ پوٹی کی وجہ سے تو دونوں صورتوں (فساد باطن اور پردہ پوٹی) میں تاخیر کے بعد گواہی سے رجوع کرنا صحیح نہیں۔

شہادت سے رجوع کرنامجلس تضاءاور عدالت میں مخصوص ہے اور اگرید رجوع حقوق اللہ میں ہوگا تو اس سے حقوق اللہ باطل ہوجائے گا۔اور اگرید (رجوع) حقوق العباد میں ہوگا تو معتبر نہ ہوگا۔اگر رجوع سے مدعی یا مدعی علیہ کی کوئی چیز ضائع ہوتی ہے تو گوا ہوں پر تا وان ہوگا ورنہ نہیں۔ ''اقرار'' بمعنی ہاں کرنا ، ماننا ، مجرم جب کسی جرم کوازخود مان لے تو اسے اقرار کہتے ہیں۔اثبات جرم کی دوصور تیس ہوتی ہیں۔

ا۔ مواہول کی شہادت سے جرم کا تحقق (ثابت) ہو۔

خلاصككلام يكرحدودقد يماوراقرارك بارك يس چارنداهب ين-

ا۔ امام ابو حنیفی اور امام ابو یوسف کے مطابق گواہی قبول نہ ہوگی اور اقرار قبول ہوگا۔ ماسوائے شرب خمر کے۔

۲۔ امام محد مین حسن الشیبانی کے نزدیک گواہی قبول نہ ہوگی۔اوراقرار قابل قبول ہوگا۔ زنا دسرقہ کی طرح شرب خمر (شراب نوشی) کا بھی یہی تھم ہے۔

س۔ ابن الی کیلی کے ہال گواہی واقر اردونوں قابل قبول نہ ہوں گے۔

سم۔ امام شافعی امام مالک امام محمد کے نزدیک اقرار وشہادت ہر دوقابل قبول ہوں گے۔صاحب ہداریے نے متن میں صرف امام شافعی کا اختلاف نقل کیا ہے۔

سمی نے ایسی عورت سے زنا کی گواہی دی جو کہ غائب یا فلاں غائب کے مال کی چوری پر گواہی دے تو زنا کی حدلگائی جائے گی اور ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا وجہ فرق

وَإِذَا شَهِدُوا عَلَى رَجُلِ أَنَّهُ زَنِى بِفُلانَةٍ وَفُلانَةٌ غَائِبَةٌ فَانَّهُ يُحَدُّوَانُ شَهِدُوا أَنَّهُ سَرَقَ مِنْ فُلان وَهُوَغَائِبٌ لَمْ يُولَا شَهِدُوا عَلَى مَا لَكُمُولُو وَهُوكَائِبٌ لَمْ يُعْوَى لَمْ طَعْ وَالْفَرْقُ أَنَّ بِالْعَيْبَةِ يَسْعَدِمُ الدَّعُولَى وَهِيَ شَرْطٌ فِي السَّرِقَةِ دُونَ الزِّنَاءِ وَ بِالْحُضُورِ يُتَوَهَّمُ دَعُوىَ الشَّبْهَةِ وَلَا مُعْتَبَرَ بِالْمَوْهُومِ اللَّهُ عَلَى السَّبْهَةِ وَلَا مُعْتَبَرَ بِالْمَوْهُومِ

ترجمہاگر کسی نے یہ گواہی دی کہ اس شخص نے فلال عورت ہے جو کہ (شہر سے) غائب ہے زنا کیا ہے تو اس شخص پر حدلگائی جائے گی اورا گریہ گواہی دی کہ اس نے فلال شخص کا مال چوری کیا ہے۔ حالانکہ دہ شخص اس جگہ سے (شہر سے) غائب ہے تو اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ بس ان دونوں مسکوں میں فرق یہ ہے کہ غائب ہونے کی صورت میں دعوی کے اعتبار ہوتا ہے۔ حالانکہ چوری کی صورت میں اس کا دعوی کر نابھی شرط ہے۔ کہ شاید شبہ کا دعوی کی ہونے کا اعتبار نہیں ہوتا ہے (۔اس کے صرف وہم کی وجہ سے انتظام نہیں کیا جائے گا بلکہ حدز نا جاری کردی

تشرتےصورت مذکورہ میں جب چارگواہوں نے گواہی دی تو مرد پر صدجاری ہوجائے گی بشرطیکہ وہ گواہ مردعورت (بینی زائی ، مزنیہ) کوانچی طرح پہنچا نتے ہوں۔ یہاں بیاعتراض نہیں کیا جاسکتا کہ اگر عورت نکاح کا دعویٰ کر لیے تو صدسا قط ہونی چاہئے۔اس لئے کہ بیشہااشہہ ہےا در فقظ ایک وہم ، درنہ تو کوئی صدبی جاری نہ ہوگی ، صدکا وجود ہی ختم ہوجائے گا کہ گواہی میں بھی رجوع کا احتمال ہے۔اس مسئلہ کے برعکس اگر چوری کے بارے میں کوئی گواہی دے تو وہ قبول نہ ہوگی بعنی صدجاری نہ ہوگی اس لئے کہ چوری میں دعویٰ شرط ہے جب کہ زنا میں دعویٰ شرط نہیں البذا دونوں مسئلوں میں فرق موجود ہے۔

الیع عورت کے بارے میں زناکی گواہی دی کہاہے ہم نہیں جانتے ہیں حدجاری ہوگی یانہیں

وَ إِنْ شَهِـدُوْا انَّـهُ زَنى بِإِمْرَأَةٍ لَا يُعْرِفُوْنَهَا لَمْ يُحَدَّ لِإِخْتِمَالِ اَنَّـهَا اِمْرَأَتُهُ اَوْاَمَتُهُ بَلْ هُوَ الظَّاهِرُ وَاِنْ اَقَرَّ بِذَالِكَ حُدَّلِا نَ شَهِـدُوْا اللهِ اَمْدُهُ اَوْ اِمْرَأَتُهُ وَالْهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُولِي اللهُ ال

ترجمہادراگرگواہوں نے بیگواہی دی کہاس مرد نے ایک عورت سے زنا کیا ہے جے ہم نہیں پہچانتے ہیں تواسے حد نہیں لگائی جائے گی۔اس احتال کی مجہ سے کہ بیعورت اس کیا پنی ہوی ہی ہو۔ یااس کیا پنی ہاندی ہو۔ بلکہ یہی ظاہر ہے ادراس کی امید کی جاتی ہے)

فائده كيونكه ايك مسلمان سے اسى بات كى اميدر كھنى جائے كدوه حلال كام كے سواجان بوجھ كرحرام كارى نہيں كرے گا۔

اوراگرائ مخف نے خود بھی اس کا قرار کرلیا کہ ہاں میں نے زنا کیا ہے تب اس پر صد جاری کی جائے گی۔ کیونکہ اس پر بیات تو مخفی نہیں ہوگ کہوہ عورت اس کی اپنی بیوی یاباندی ہے یانہیں۔

تشری کسس وَ إِنْ شَهِدُوا اَنَّهُ زَنْ بِاِمْرَأَةِ لاَ يَعْرِفُونَهَا لَمْ يُحَدَّ لِإِخْتِمَالِ اَنَّهَا اِمْرَأَتُهُ اَوْ اَمَّنَهُ اللهِ يَعْرِفُونَهَا لَمْ يُحَدَّ لِإِخْتِمَالِ اَنَّهَا اِمْرَأَتُهُ اَوْ اَمَّنَهُ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى ا اللهُ عَلَى الل

دومردول نے بیگواہی دی کہ فلاں مرد نے زبردتی زنا کیا ہے اور دومردول نے حالت خوشی سے زنا کے ہونے کی گواہی دی تو حد کا تھکم '

وَ إِنْ شَهِدَ الْنَبَانَ اَنَّهُ زَنَى بِفُلانَةٍ فَاسْتَكُرَهَهَا وَاخَرَانَ اَنَّهَا طَاوَعَتْهُ دُرِئَى الْحَدُّ عَنْهُمَا جَمِيْعًا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةٌ وَهُوَالْإِ كُرَاهُ وَهُوَ فُولُ ذُفَرٌ وَقَالَا يُحَدُّالَا جُنَايَةٍ وَهُوَالْإِ كُرَاهُ بِحَلافِ جَانِبِهَا لِآنَ طَوَاعِيَّتَهَا شَرْطُ تَحَقُّقِ الْمُوْجِبِ فِيْ حَقِّهَا وَلَمْ يَثْبُثُ لِإِخْتِلَا فِهِمَا وَلَهُ اَنَّهُ إِخْتَلَفَ بِحِلَافِ جَانِبِهَا لِآنَ طَوَاعِيَّتَهَا شَرْطُ تَحَقُّقِ الْمُوْجِبِ فِيْ حَقِّهَا وَلَمْ يَثْبُثُ لِإِخْتِلَا فِهِمَا وَلَهُ اَنَّهُ إِخْتَلَفَ بِحِلَافِ جَانِبِهَا لِآنَ طَوَاعِيَّتَهَا شَرْطُ تَحَقَّقِ الْمُوْجِبِ فِيْ حَقِّهَا وَلَمْ يَثْبُثُ لِإِخْتِلَا فِهِمَا وَلَهُ اَنَّهُ إِخْتَلَفَ الْمُوْجِبِ فِيْ حَقِهَا وَلَمْ يَثْبُثُ لِإِخْتِلَا فِهِمَا وَلَهُ اَنَّهُ إِخْتَلَفَ الْمُواعِيَّةِ صَارَا قَاذِقَيْنِ لَهُمَا وَإِنَّمَا يَسْقُطُ الْمُعْرَافِهُ الْوَاعِيَّةِ مَا وَلَاكَ عَنْهُمُا بِشَهُ وَلَا الزِّنَاءَ هَامُكُرَاهِ لِآنَ إِنَّاءَ هَامُكُرَهَةً يُسْقِطُ إِحْصَانَهَا فَصَارًا خَصْمَيْنِ فِي ذَالِكَ

ترجمهاوراگردوگواہوں نے اس بات کی گواہی دی کہ اس مخص نے فلا عورت سے زبردتی اور جبر کے ساتھ زنا کیا ہے لیکن دوسر کے گواہوں نے بیگواہی دی کہ اس عورت نے بھی خوش کے ساتھ زنا کیا ہے۔ تو امام ابو عنیفہ رحمۃ اللہ کے نزد یک مردعورت سے حدثتم ہوجائے گی۔ امام زفر رحمۃ

تشررتوَ إِنْ شَهِدَ إِثْنَانِ اَنَّهُ زَنَى بِفُلَانَةٍ فَاسْتَكُرَهَهَا وَاخَوَانِ اَنَّهَا طَاوَعَتُهُ دُرِئِى الْحَدُّ عَنْهُمَا جَمِيْعًا عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةًالخ امام ابوضيفَّة كم بال مذكوره صورت ميں حدزنا جارى نه ہوگى اس لئے كه نصاب شهادت پورانہيں ہے اور حدقذف بھى جارى نه ہوگى اس لئے كه شهادت دين ميں فعل زنا پرچارگواه ہيں جوكه اتهام سے خارج ہوگيا۔

دوگواہوں نے ایک عورت کے ساتھ کوفہ میں زناکی گواہی دی دوسرے دونے بھر میں زناکی گواہی تو حدسا قط ہوجائے گ

وَ اِنْ شَهِدَ اِثْنَانِ اَنَّهُ زَنْى بِاِمْرَأَةٍ بِالْكُوْفَةِ وَاخَرَان اَنَّهُ زَنْى بِهَابِالْبَصْرَةِ دُرِئَ الْحَدُّ عَنْهُمَا لِآنَ الْمَشْهُوْ دَ بِهِ فِعْلَ النِّنَاءِ وَقَدِاخْتَلَفَ بِاخْتِلَافِ الْمَكَانِ وَلَمْ يَتِمَّ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نِصَابُ الشَّهَادَةِ وَلَايُحَدُّالشُّهُوْ دُ حِلَافًا لِزُفَرَ لِشُبْهَةَ الْاِتِّحَادِ نَظُرًا اللَّي اِتِّحَادِ الصُّوْرَةِ وَالْمَرْأَةِ

ترجمهاگردوآ دميول نے اسبات كى گوائى دى كه اس خف نے اس عورت سے كوف ميں زنا كيا ہے گردوس بدومردول نے گوائى دى كه اس مرد في اس عورت سے كوف ميں زنا كيا ہے (يعنى ايك ہى تاريخ ميں اورا يك ہى وقت ميں كيا ہے حالا تكدونوں جگہوں ميں بہت فاصلہ ہے۔ تو ان دونوں مردوعورت ميں سے كسى پر بھى حدجارى نہيں كى جائے گی۔ كيونكه فعل زنا جس كى گوائى دى گئى ہے وہ جگه بدل جانے سے بدل گيا ہے اور دونوں جگہوں ميں ايك زنا كى گوائى كا بھى نصاب پورائهيں ہوا ہے۔ يعنى كى جگه ميں پورے چارگوائهيں پائے گئے ہيں اور گواہوں كو بھى تہمت كى حد نہيں لگائى جائے كى كيونكه اتحاد مورت اور عورت كے اعتبار سے واقعہ كے ايك ہى ہونے كاشبہ مى موجود ہے۔ اس ميں امام زفر رحمة الله عليه كا اختلاف ہے كی كيونكه اتحاد مورت اور عورت كے اعتبار سے واقعہ كے ايك ہى ہونے كاشبہ مى موجود ہے۔ اس ميں امام زفر رحمة الله عليه كا اختلاف ہے مطلب ترجمہ سے واف قائم نے الْ مَالَّم الله مُولَة وَ الْ حَرَانِ اللّهُ ذَنَى بِهَا بِالْبَصْرَةِ وَ دُرِيَى الْمَحَدُ عَنْهُمَا لِا كَا الْمَهُمُولُو وَ الْحَرَانِ اللّهُ ذَنَى بِهَا بِالْبَصْرَةِ وَ دُرِيَى الْمَدُ عَنْهُمَا لِا كَا الْمَهُمُولُو وَ الْحَرَانِ اللّهُ ذَنَى بِهَا بِالْبَصْرَةِ وَ دُرِيَى الْمَدُ عَنْهُمَا لِا كَا الْمَهُمُولُو وَ الْحَرَانِ اللّهُ ذَنَى بِهَا بِالْبَصْرَةِ وَ دُرِيَى الْمَدُ عَنْهُمَا لِا كَا الْمَهُمُولُو وَ الْحَرَانِ اللّهُ ذَنَى بِهَا بِالْبَصُرَةِ وَ الْحَرَانِ اللّهُ وَاللّٰ مَالْمَ اللّٰمُ وَاللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰمَ وَاللّٰمُ وَاللّٰمَ عَنْ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمُ وَاللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمِ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰمَ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰمَ اللّٰمَا

ایک ہی کمرہ کے دو گوشوں میں گواہی کے اختلاف کا حکم

وَ إِنِ اخْتَلَفُوا فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ حُدَّالرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ مُعْنَاهُ أَنْ يَشْهَدَ كُلُّ اثْنَيْنِ عَلَى الزِّنَاءِ فِي زَاوِيَةٍ وَهٰذَا السَّيِحْسَانُ وَالْقِينَاسُ أَنْ لَايُحَدَّ لِإِخْتِلَافِ الْمَكَانِ حَقِيْقَةً وَجُهُ الْإِسْتِحْسَانِ أَنَّ التَّوْفِيْقَ مُمْكِنٌ بِأَنْ يَكُوْنَ

ترجمہ سداوراً گرگواہوں نے ان دونوں کے ایک کمرہ میں (ہونے کے باوجود جگہ کے بارے میں ایساہی) اختلاف کیا تو اس مرداور عورت دونوں کو حدلگائی جائے گی۔ اس کے معنی یہ بیں کدو گواہوں نے اس ایک کونہ ہیں اور دوسرے دونے دوسرے کونہ میں زنا کرنے کی گواہی دی ہو۔ پی ہم استحسان کے طور پر ہے اور قیاس کا نقاضہ یہ ہے کہ انہیں حدثہیں لگائی جائے۔ کیونکہ دھیقۂ جگہ میں اختلاف ہے اور استحسان کی دلیل یہ ہے کہ دونوں باتوں کا ہونا ممکن ہے۔ اس طرح سے کہ اس کام کی ابتداء ایک حصہ میں شروع ہوئی ہو کیکن بعد میں کی الجھن سے جگہ بدل کر دوسرے کونہ میں چلے گئے ہوں۔ یا اس طرح سے کہ واقعہ تو کمرہ کے چھلے حصہ میں ہوا ہولیکن اس کرہ کے اسکے حصہ میں رہنے والے نے بی خیال کی ہوکہ دی ہوں۔ دوسروں نے چھلے حصہ میں ہونے کا خیال کیا ہو کہ یہ بھی اسکے حصہ میں ہوں ورسروں نے چھلے حصہ میں ہونے کا خیال کیا ہو کہ بیال کے مطابق ان لوگوں نے گواہی دی ہو۔

تُشرَّحُ وَ اِنِ احْتَلَفُوا فِى بَيْتٍ وَاحِدٍ حُدَّالرَّجُلُ وَالْهَرْأَةُ مُعْنَاهُ اَنْ يَشْهَدَ كُلُّ اثْنَيْنِ عَلَى الزِّنَاءِ فِى زَاوِيَةٍ وَهذَاالخ مطلب ترجمه سے واضح ہے۔

چارمردوں نے کوفداور جارمردوں نے دریصند میں زنا کی گواہی دی حد جاری ہوگی یانہیں

وَإِنْ شَهِ لَا اَرْبَعَةٌ اَنَّهُ زَنِى بِامْرَأَةٍ بِالْنُحَيْلَةِ عِنْدَطُلُوْعِ الشَّمْسِ وَاَرْبَعَةٌ اَنَّهُ زَنِى بِهَاعِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ بِدَيْرَهِنْدَ دَرِئَى اَلْحَدُّ عَنْهُمْ جَمِيْعًا اَمَّاعَنْهُمَا فِلِاتَّا تيقنا بِكِذُبِ اَحَدِالْفَرِيْقَيْنِ مِنْ غَيْرِ عَيْنٍ وَامَّا عَنِ الشَّهُوْدِ فَلِاحْتِمَالِ
صِدْقِ كُلِّ فَرِيْقِ.

ترجمہاوراگرچارآ دمیوں نے اس بات کی گواہی دی کہ مرد نے فلاں عورت سے موضع نخیلہ (کوفہ کے قریب ایک جگہ) میں طلوع آفاب کے دفت زنا کیا ہے اور دوسرے چار گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے ای عورت کے ساتھ موضع دیر ہند میں زنا کیا ہے۔ تو ان دونوں مردوعورت کے علادہ کسی گواہ پر بھی حذبیں جاری کی جائے گی۔ ان میں سے مرداورعورت پراس لئے حدجاری نہیں ہوگی کہ ان دونوں فریق میں بغیر کے علادہ کسی تعین کے ساتھاں بھی رہتا ہے کہ دوجھوٹا ہے۔ اس طرح گواہوں کے دونوں فریق سے اس لئے حدجم ہوگی کہ ہرفریق میں بغیر کی تعین کے اس کے بچے ہونے کا بھی احتمال دہتا ہے۔

تشرت سوَانْ شَهِدَارْبَعَةُ اَنَّهُ ذَنِي بِاِمْوَأَةِ بِالنُّحَيْلَةِ عِنْدَطُلُوعِ الشَّمْسِ وَاَرْبَعَةُ اَنَّهُالخَمطب ترجمه اضح ہے۔ حیار مردوں نے ایک عورت کے بارے میں زنا کی گواہی دی حالا تکہ عورت با کرہ ہے، زانی ،مزنیا ورگواہوں میں سے کسی پرحد جاری نہیں ہوگی

وَإِنْ شَهِدَاَرْبَعَةٌ عَلَى امْرَأَةٍ بِالزِّنَاءِ وَهِى بِكُرَّدُرِئَ الْحَدُّ عَنْهُمَا وَ عَنْهُمْ لِآنَ الزِّنَاءَ لَا يَتَحَقَّقُ مَعَ بَقَاءِ الْبَكَارَةِ وَمَعْنَى الْمَسْأَلَةِ اَنَّ النِّسَاءَ نَظُرُنَ إِلَيْهَافَقُلْنَ إِنَّهَابِكُرُّوشَهَادَتُهُنَّ حُجَّةٌ فِي اِسْقَاطِ الْحَدِّولَيْسَ بِجُحَّةٍ فِي إِيْجَابِهِ فَلِهِذَاسَقَطَ الْحَدُّ عَنْهَا وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ

ترجمهاوراگرچارة دميول في سي عورت برزناكر في كوابي دي حالانكه كوابي كودت بھي د، باكره بے قوعورت اور مرداور تمام كوابول

ایسے چارمردوں نے زنا کی گواہی دی جواندھے ہیں یا محدود فی القذف ہیں یاان میں سے ایک بھی غلام ہوسب کوحدلگائی جائے گی

وَإِنْ شَهِدَاْرْبَعَةٌ عَلَى رَجُلِ بِالزِّنَاءِ وَهُمْ عُمْيَانٌ اَوْمَحُدُوْ دُوْنَ فِي قَذَفٍ اَوْ اَحَدُهُمْ عَبْدٌاَوْمَحُدُوْ دُ فِي قَذَفٍ اَوْ اَحَدُهُمْ عَبْدٌاَوْمَحُدُوْ دُ فِي قَذَفٍ اَوْاَحَدُهُمْ عَبْدٌاَوْمَحُدُوْ دُ فِي قَذَفٍ فَا اللَّهُمُ لَيُسُوْامِنُ اَهْلِ فَاللَّهُمُ لَيُسُوْامِنُ اَهْلِ السَّهَادَةِ وَالْعَبْدُلَيْسَ بِاَهْلِ لِلتَّحَمُّلِ وَالْآدَاءِ فَلَمْ يَثْبُتْ شُبْهَةُ الزِّنَاءِ لِآنَّ الزِّنَاءَ يَثْبُتُ بِالْآدَاءِ فَلَمْ يَثْبُتْ شُبْهَةُ الزِّنَاءِ لِآنَ الزِّنَاءَ يَثْبُتُ بِالْآدَاءِ

ترجمہاوراگرچارہ دمیوں نے کسی شخص کے خلاف زنا کرنے کی گواہی دی مگروہ سب اندھے تھے یاا ہے تھے جن پر پہلے ہی حدقذف (تہت کی حد) لگائی جا چی ہے یاان میں سے ایک بھی غلام ہو یااس پر حدقذف لگائی جا چی ہوتو تمام گواہوں پر حدلگائی جائے گی۔ (بشر طیکہ جس پر زنا کی گواہی دی ہے وہ خود بھی دعویٰ کرے) لیکن جن پر الزام لگایا گیا ہے ان پر حدنہیں لگائی جائے گی۔ کیونکہ یہ تو ایسے ناقص گواہ ہیں کہ ان کی گواہی سے مال بھی ثابت نہیں ہوتا ہے تو حد کس طرح ثابت ہوگی اور غلام گواہ بننے اور اوا کرنے کے لائق نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے زنا کا شبہ بھی ثابت نہ ہوا۔ کیونکہ گواہی دینا ہوا۔ کیونکہ گواہی دینا ہوا کہ بنا گواہی دینا تو نہیں ہوا بلکہ الزام لگانا ہوا ای لئے الزام اور تہت لگانے کی حدیمی ان میں سے ہرا یک کوای (۸۰) اس کے اس کے ان کارے جا تیں گے۔

تشرت کسس وَإِنْ شَهِدَارْبُعَةِ عَلَى رَجُلٍ بِالزِّنَاءِ وَهُمْ عُمْيَانُ اَوْمَحْدُو دُوْنَ فِي قَذْفِ اَوْاَحَدُهُمْ عَبْدُاوْمُحُدُو دُوْنَ فِي قَذْفِ اَوْاَحَدُهُمْ عَبْدُاوْمُحُدُو دُوْنَ فِي قَذَفِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهُ عَبْدُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللللللللللللللل

فاسقوں نے زنا کی گواہی دی تو حد نہیں لگائی جائے گی

وَإِنْ شَهِدُوْ ابِذَالِكَ وَهُمْ فُسَّاقٌ اَوْظَهَرَ اَنَّهُمْ فُسَّاقٌ لَمْ يُحَدُّوْ الْآنَ الْفَاسِقَ مِنْ اَهْلِ الْآذَاءِ وَالتَّحَمُّلِ وَإِنْ كَانَ فِى اَدَائِهِ نَوْعُ قُصُوْرٍ لِتُهْمَةِ الْفِسْقِ وَلِهِلْذَا لَوْ قَضَى الْقَاضِى بِشَهادَةِ فَاسِقِ يَنْفُذُ عِنْدَنَا فَيَثْبُتُ بِشَهَادَتِهِمْ شُبْهَةُ الزِّنَاءِ وَبِاغِتِبَارِ قُصُورٍ فِى الْآدَاءِ لِتُهْمَةِ الْفِسْقِ يَثْبُتُ شُبْهَةُ عَدْمِ الزِّنَاءِ فَلِهاذَا اِمْتَنَعَ الْحَدَّانِ وَسَيَأْتِي فِيْهِ

ترجمہاوراگرگواہوں نے زناکی گواہی دی حالانکہ وہ فاس ہوں یا گواہی دینے کے بعد معلوم ہوا کہ وہ فاس ہیں تو ان کو صد قبز ف نہیں لگائی جائے گی کیونکہ ان میں ضبق ہونے کی وجہ سے اگر چان میں عیب ضرور ہے پھر بھی گواہ بننے اور گواہی دینے کی ان میں صلاحیت موجود ہے۔ اس لئے اگر فاس کی گواہی پر قاضی نے صدلگانے کا حکم دے دیا تو ہمار ہزد کیک وہ واجب العمل ہوگا۔ اور فاس کی گواہی سے زناکا شبہ بھی ہوجائے گا اور چونکہ فسق کا عیب رہتے ہوئے گواہی دینے میں پچھ کی بھی ہے۔ اس لئے یہ بھی شبہ پیدا ہوگا کہ اس نے جس کے خلاف گواہی دی ہے اس نے زنا نہیں کیا ہو۔ اس لئے ان دونوں مردوعورت پر حدواجب نہیں ہوگی۔ اس مسئلہ میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے جوعنقریب بیان کیا جائے گا اور اداختلاف کی اصل میہ کہ کان کے نزد یک فاس غلام کے تم میں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ بیان کے ذرکہ یک فاس غلام کے تم میں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ بیان کے ذرکہ یک فاس غلام کے تم میں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ بیان کے ذرکہ یک فاس غلام کے تم میں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ بیان کے ذرکہ یک فاس غلام کے تم میں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ بیان فاسقوں سے مدفذ نہ بھی ساقط ہوگی لیکن اس صورت میں کہ گواہ چاریا زیادہ ہوں)۔

تشرت ۔ وَإِنْ شَهِدُوْ ابِدَالِكَ وَهُمْ فُسَّاقَ أَوْظَهَرَ اللَّهُمْ فُسَّاقَ لَمْ يُحَدُّوْ الآِنَّ الْفَاسِقَالخ چارفاس گواہوں كى گواہى سے شہود عليه پر حدجارى نه ہوگى كه شهادت كے لئے چاركا عدد پايا كيا يعن فعل زنائے تقتى كا بھى شبہ ہادت كے لئے چاركا عدد پايا كيا يعن فعل زنائے تقتى كا بھى شبہ ہادرعدم زناكا بھى اختال ہاس لئے ہردوس ائيں حدزنا، حدقذ ف جارى د ہوں گى۔

تعدادشهود جارے كم موتو بقيه كوحدلگائي جائے گ

رَاِنْ نَـقَصَ عَـدَدُالشُّهُـوْدِ عَـنْ اَرْبَعَةٍ حُدُّوْ الِاَنَّهُمْ قَلَفَةٌ اِذْ لَاحَسَبَةَ عِنْدَ نُقْصَانِ الْعَدَدِ وَخُرُوْجُ الشَّهادَةِ عَنِ لُقَذَفِ بِإِعْتِبَارِهَا لُقَدَدِ السَّهادَةِ عَنِ لُقَذَفِ بِإِعْتِبَارِهَا

زجمہاوراگرگواہوں کی تعداد چارہے کم ہوتو سب کوحد قذف ماری جائے گی کیونکہ بیسب تہمت لگانے والے ہوئے۔ کیونکہ ان گواہوں کی غداد کم ہونے کی وجہ سے شرعی ثواب کے لئے گواہی نہیں ہو کتی ہے اور اس گواہی کا بہتان لگانے سے خارج ہونا (گواہی کو بہتان نہ کہنا)،ای بناء پرے کہ گواہی بھی ایک شرعی کام ہے۔

تشرت ۔ وَإِنْ نَقَصَ عَدَدُ الشَّهُوْدِ عَنْ اَذِبَعَةٍ حُدُّوٰ اِلاَنَّهُمْ قَدَقَةٌ اِذْلاَ حَسَبَةَالخُ مطلب ترجمه واضح ہے۔ حِيار گواہوں نے زناکی گواہی دی اور زانی کو حدلگائی گئی پھر گواہوں میں سے کوئی غلام یا محدود فی القذف تھا تو حدلگائی جائے گی

وَاِنْ شَهِدَ ٱرْبَعَةٌ عَلَى رَجُلٍ بِالرِّنَاءِ فَضُرِبَ بِشَهَادَتِهِمْ ثُمَّ وُجِدَاَحَدُهُمْ عَبْدًا ٱوْمَحْدُوْدُافِيْ قَلَفٍ فَانَّهُمْ يُحَدُّوْنَ لِاَنَّهُمْ قَلَفَةٌ اِذِالشُّهُوْدُ ثَلَقَةٌ

تر جمہاوراگر چار آ دمیوں نے کسی پرزنا کی گواہی دی اوران کی گواہی کی وجہ سے اس مر دکو صدلگائی گئی۔ بعد میں بیمعلوم ہوآ کہ ان چار میں سے ایک غلام ہے یا کسی پرتہمت لگانے کی بناء پر صدلگائی جانے گی اور گواہوں کی تعداد تین ہی رہ جانے کی وجہ سے بیسب بہتان لگانے والے ہوگئے۔ بہتان لگانے والے ہوگئے۔

تشريح وَإِنْ شَهِدَ ٱرْبَعَةٌ عَلَى رَجُلٍ بِالزِّنَاءِ فَضُرِبَ بِشَهَادَتِهِمْ ثُمَّ وُجِدَاَ حَدُهُمْالخ مطلب رجمه عاصح -

باب الشهادة علی الزناء والرجوع عنها ۱۲۸ ۱۲۸ کا نقصان نه گواهون پر ہے نه بیت المال پر کوزخم ہواس کا نقصان نه گواهون پر ہے نه بیت المال پر

وَلَيْسَ عَلَيْهِمْ وَلَاعَلَى بَيْتِ الْمَالِ اَرْشُ الصَّرْبِ وَإِنْ رُجِمَ فَدِيَتُهُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ وَهِذَا عِنْدَابِي حَنِيْفَةً وَقَالَا الْحَبُّدُ الصَّعِيْفُ عَصَمَهُ اللهُ مَعْنَاهُ إِذَا كَانَ جَرَحَهُ وَعَلَى هِذَا الْحِلَافِ الْمُعْدُونَ الْمُعَلَّى اللهُ الْمُؤْدُ لَا يَضْمَنُونَ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمَا يَضْمَنُونَ لَهُمَا اَنَّ الْوَاجِبَ إِذَا الصَّرْبِ وَعَلَى هِذَا إِذَا كَا اللهَّهُولُ لَا يَضْمَنُونَ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمَا يَضْمَنُونَ لَهُمَا اَنَّ الْوَاجِبَ بِشَهَا وَتِهِمْ مُطْلَقُ الصَّرْبِ إِذِا لُاحْتِرَازُعَنِ الْجَرْحِ خَارِجٌ عَنِ الْوَسْعِ فَيَنْتَظِمُ الْجَارِحَ وَغَيْرَهُ فَيُضَافُ إِلَى بِشَهَا وَتَهِمُ مُطْلَقُ الصَّرْبِ إِذِا لُاحْتِرَازُعَنِ الْجَرْحِ خَارِجٌ عَنِ الْوَسْعِ فَيَنْتَظِمُ الْجَارِحَ وَغَيْرَهُ فَيُضَافُ إِلَى بِشَهَا وَتِهِمْ فَيَضْمَنُونَ بِالرَّجُوعِ وَعِنْدَ عَدْمِ الرُّجُوعِ يَجِبُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ لِآلَةُ يَنْتَقِلُ فِعْلُ الْجَلَادِ الَى شَهَاوَتِهِمْ فَيَضَاصَ وَلَابِيْ عَنْدَةُ اللهَ اللهَ اللهُ عَلْ الْجَلَادِ اللّهِ الْعَلَى اللهُ الل

تر جمہاورجن لوگوں کو درے مارے گئے ہوں گے اور اس مار کی وجہ ہے وہ ذخی ہوگئے ہوں تو اس زخم کا نقصان ندان گواہوں پر ہوگا اور نہ بیت المال پر جر مانہ ہوگا اور آگرا ہے رجم کر دیا گیا ہوتو اس کی دیت بیت المال پر لازم آئے گی۔ یقصیل امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق ہے (بلکہ رجم کردیئے کی صورت میں تھم پرتمام ائمکا اتفاق ہے)۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیم انے فرمایا ہے کہ درے مارے جانے کی صورت میں بھی (زخم کا تاوان) بیت المال سے یہی ادا کرنا ہوگا۔عبرضعیف (مصنف رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا ہے کہ صاحبین رحمۃ اللہ علیم کا یہ قول اس صورت میں ہے کہ اسے درے مار نے سے سرف چوٹ نہ گئی ہو بلکہ زخم بھی آگئے ہوں۔ اس طرح اگر درے مارے جانے سے وہ مرگیا تو بھی یہی اختلاف ہے۔ یعنی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزد یک کسی پر پچھالازم نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزد یک اس کی دیت بیت المال سے اداکی جائے گی۔ اس طرح اگر گواہوں نے اپنے دعووں سے رجوع کرلیا یعنی اپنی گواہی سے پھر گئے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزد یک ضامن ہوں گے۔ یعنی زخم کا جرمانہ دیں گے اور ماگر دوم گیا ہوتو اس کی دیت دیں گے۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیما کی دلیل ہے ہے کہ ان گواہوں کی گواہی ہے ہی اس پردر ہے مار نے کا تھم دیا گیا ہے۔خواہ کسی صورت ہے بھی ہو کیونکہ ان کو مار کرزخم ہوجانے سے بچالینا ممکن نہیں ہے۔ اس لئے یہ مارزخی کرنے والی مارکوبھی شامل ہے۔ اس لئے یا تو زخی ہونایا زخم سے مرجانا سب ان ہی لوگوں کی گواہی کی طرف منسوب ہوگا۔ لہذا گواہی سے رجوع کر لینے کی صورت میں ضامن نہیں ہوں گے اور اگر انہوں نے گواہی سے مذہبیں موڑا تو الی صانت بیت المال پرلازم ہوگی۔ کیونکہ اس وقت درے مار نے کے مل کو قاضی کی طرف منسوب کرنا ہوگا۔ پھر چونکہ قاضی کا ہرکام تمام مسلمانوں کا کام ہوتا ہے۔ اس لئے اس پر جو تا وان آئے گاوہ تمام بھی مسلمان کے مال میں واجب ہوگا۔ یعنی بیت المال سے دینا ہوگا۔ الحاصل دروں کی بیحالت بھی رجم اور قصاص کے مثل ہوگئ۔

امام ابو صنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل میہ ہے کہ ان کی گوائی سے صرف درے مار ناواجب ہوایعنی اتن چوٹ پہنچائی کہ اس سے اس شخص کو تکلیف ہو اور ایسی مار سے کوئی بھی ہلاک نہیں ہوتا ہے اور بظاہر میہ چوٹ زخی کرنے والی نہ ہوگی مگر جب کہ مارنے والوں کی طرف سے کوئی زیادتی ہوجائے (یعنی اسکے مارنے کا انداز صحیح نہ ہو) تو اس چوٹ اور زخم کا ذمہ دارخود مارنے والا ہوگا اور گواہ اس کے ذمہ دارنہ ہوں گے لیکن اس مارنے والے پر بھی اس کا تاوان لازم نہیں آئے گا۔ یہی قول صحیح ہے۔ تا کہ تاوان کے خوف سے لوگ صد مارنے سے انکارنہ کردیں۔

چارآ دمیوں کی گواہی پر چارآ دمیوں نے زنا کی گواہی دی تو مجرم کو حدثہیں لگائی جائے گ

وَإِنْ شَهِـدَارْبَعَةٌ عَلَى شَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ عَلَى رَجُلٍ بِالزِّنَاءِ لَمْ يُحَدُّ لِمَا فِيْهَا مِنْ زِيَادَةِ الشَّبْهَةِ وَلَاضُرُوْرَةَ اللَّي تَحَمُّلِهَا

ترجمہاوراگر چارآ دمیوں نے دوسر سے چارآ دمیوں کے گواہی دینے پر گواہی دی کہ فلاں نے زنا کیا ہے۔تو اس شخص کو صدنہیں لگائی جائے گ۔ کیونکہ ان لوگوں کی گواہی میں بہت سے شبہات پیدا ہو جاتے ہیں اوراس گواہی کوقبول کرنے کی کوئی ضرورت بھی نہیں ہے۔

اصل جار گواہوں نے معین مقام پراپنے و کیھنے کی گواہی دی پھر بھی حدنہیں لگائی جائے گی

فَان جَاءَ الْاَوَّلُوْنَ فَشَهِدُوْا عَلَى الْمُعَايِنَةِ فِى ذَالِكَ الْمَكَانِ لَمْ يُحَدَّ أَيْضًا مَعْنَاهُ شَهِدُوْا عَلَى ذَالِكَ الزِّنَاءِ بِعَيْنِهِ لِآنَّ شَهَادَتَهُمْ قَدْرُدَّتْ مِنْ وَجْهِ بِرَدِّ شَهَادَةِ الْفُرُوْعِ فِي عَيْنِ هَذِهِ الْحَادِثَةِ اِذْهُمْ قَائِمُوْنَ مَقَامَهُمْ فِي الْاَمْ شَهَادَةِ الْفُرُوعِ فِي عَيْنِ هَذِهِ الْحَادِثَةِ اِذْهُمْ قَائِمُونَ مَقَامَهُمْ فِي الْاَمْرِ وَالتَّحْمِيْلِ وَلَايُحَدُّالشُّهُوْدُ لِآنَ عَدَدَهُمْ مُتَكَامِلٌ وَإِمْتِنَا عُ الْحَدِّعَنِ الْمَشْهُودِ عَلَيْهِ لِنَوْعِ شُبْهَةٍ وَهِيَ كَافِيَةٌ لِدَرْءِ الْحَدِّلَا لِايْحَابِهِ

تَشْرَ "كَ فَإِنْ جَاءَ الْاَوَّلُونَ فَشَهِدُوا عَلَى الْمُعَايَنَةِ فِي ذَالِكَ الْمَكَانِ لَمْ يُحَدَّ آيضًا مَعْنَاهُ الخ مطلب رجمه عداضح مـــ

باب الشهادة على الزناء والرجوع عنها ١٨٠ اشرف الهداية ترح اردوم اليه جلد شم

چارآ دمیوں نے ایک شخص کے خلاف زنا کی گواہی دی اوران کی گواہی سے رجم کیا گیاجو بھی اپنی گواہی سے رجوع کرے گا سے حدلگائی جائے گی

وَإِذَاشَهِدَارُبَعَةً عَلَى رَجُلٍ بِالزِّنَاءِ فَرُجِمَ فَكُلَّمَارُجَعَ وَاحِدٌ حُدَّالرَّاجِعُ وَخْدَهُ وَغَرَمَ رُبُعَ الدِّيَةِ آمَّاالْغَرَامَةُ فَكِرْتُهُ بَقِي مَنْ يَبُقَى بِشَهَادَتِهِ ثَلَثَةُ آرْبَاعِ الْحَقِّ فَيَكُونُ الْفَائِتُ بِشَهَادَةِ الرَّاجِعِ بِرُبْعِ الْحَقِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فَكِرْتُ الْقَالُ دُوْنَ الْمَالِ بِنَاءً عَلَى آصُلِهِ فِي شُهُوْ دِ الْقِصَاصِ وَ سَنُبَيِّنُهُ فِي الدِّيَاتِ اِنْشَاءَ اللهُ تَعَالَى وَامَّا الْحَدُّ يَجِبُ الْقَالُ دُوْنَ الْمَالِ بِنَاءً عَلَى آصُلِهِ فِي شُهُوْ دِ الْقِصَاصِ وَ سَنُبَيِّنُهُ فِي الدِّيَاتِ اِنْشَاءَ اللهُ تَعَالَى وَامَّا الْحَدُّ فَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَقَالَ زُفَرُّ لَا يُحَدُّلِانَةُ إِنْ كَانَ الرَّاجِعُ قَاذِفَ حَي فَقَدْ بَطَلَ بِالْمُوْتِ وَإِنْ كَانَ قَاذِفَ مَى مُنْ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

ہماری دلیل ہے ہے کہ گواہی کے افکار کردینے کی وجہ سے وہ گواہی سب تہمت سے بدل جاتی ہے۔ کیونکہ اسی رجوع کرنے سے اس کی گواہی شخ ہوجاتی ہے۔ الہٰ دااس کے دبخوع کر لینے کومر دہ پر تہمت لگانا کہاجائے گا اور زنا کے ثابت ہونے کی جو جت تھی وہ ختم ہوجائے گی اور اس کے جت ہونے پر جس کی بنیادتھی وہ بھی ختم ہوجائے گی۔ یعنی اس سے متعلق قاضی کا جو فیصلہ تھا وہ بھی ختم ہوجائے گا۔ تو اب کوئی شبہ بھی پیدا نہیں ہوگا۔ اس کے برخلاف اگر سنگسار کئے ہوئے تھنی پر کسی دوسر شے تھن نے تہمت لگائی تو اسے حد قذف نہیں لگائی جائے گی۔ کیونکہ دہ تھنے اس دوسر ہے تھن کے حق میں محصن نہیں رہا کیونکہ اس کے لحاظ سے قاضی کا تھم سے اور باقی ہے۔

تشری ۔ وَامَّا الْحَدُّ فَمَذْهَبُ عُلَمَائِنَا النَّلَقَةِ وَقَالَ زُفَرٌ لَا يُحَدُّلِانَّهُ إِنْ كَانَ الرَّاجِعُ قَاذِفَ حَيِالخصن مرد پرزنا كاالزام لگا كرگوائى دے كراہے سنگسار كروادينے ميں كوئى مال قبول نہيں كيا جائے گا۔ بلكدات قبل كرديا جائے گا اور جمارے علاء ثلثہ نے فرمايا ہے كہ ہرگواہ سے اس خص كى پورى ديت ميں سے ايك ايك چوتھائى ديت وصول كى جائے گى اور اس پرحد قذف بھى جارى كى جائے گى اور امام زفر رحمة الله نے فا کدہامام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال یہ ہے کہ گواہ کو حدقذ ف اس صورت بیں لگائی جاتی ہے کہ اس نے کسی محصن مسلم کواس کی زندگی میں زنا کرنے کی تہمت لگائی ہوا در موجودہ صورت میں جس کے خلاف گواہی دی ہے اسے سنگسار کردیا گیا ہے۔ اب اگر وہ گواہ اپنی گواہی ہے رجوع کرتا ہے تواس کی گواہی بدل کرزنا کی تہمت نہیں ہو سکتی ہے۔ کیونکہ جے سنگسار کیا جاچکا ہے۔ گراس پر الزام کواس کی زندگی ہی میں زنا کی تہمت مان لی جائے تواس کے مرجانے کی دجہ سے اس ملزم پر سے حدقذ ف ختم ہو چکی ہے۔ کیونکہ حدقذ ف میراث کی طرح منتقل نہیں ہو سکتی ہے۔

اوراگراس الزام کواس محض کے مرجانے کے بعداس پرزنا کی تہمت مانی جائے تو وہ قاضی کے علم سے رجم کیا گیا ہے۔اس لئے زنا کرنے والے کوزانی کہنے میں کوئی تہمت نہیں ہو کئی جہاں گواہ کے پھر جانے سے زنا کا شوت نہیں ہو سکا تو وہ محض حقیقاً زانی نہیں ہوا گرقاضی والے کوزانی کہنے میں کوئی تہمت نہیں ہو کئی اس وقت کے حکم لگادینے کی وجہ سے ایک شبہ خرور پیدا ہو گیا اس بناء پر گواہ سے حدفذ ف بھی ساقط ہوگی اور ہماری دلیل بیہ کہ تواضی کا حکم ہو گیا ۔ پس دیا تھا جب کہ اس وقت کی وجہ سے گواہ کے بارے میں قاضی کا حکم ہو گیا ۔ پس کواہ اپنے کہنے کے مطابق ایس تحض کو جہ سے لگا نے والا ہوا جس کے بارے میں قاضی کی طرف سے رجم کا حکم باطل ہے ۔ اس لئے کچھ شبہ نہیں ہوگا کہ اس نے ایک ایس کے ایس کے جھ شبہ نہیں ہوگا کہ تا کہ اس نے ایک ایسے مصن کو جس میں کوئی عیب نہیں ہے زنا کی غلط تہمت لگائی ہے۔ البت اگر گواہ کے سواکوئی دو مرافی حض اسے زنا کی تہمت لگائی جائے گی۔

قاضی کا حکم اس کے حق میں باقی رہے گا۔ اس لئے حدفذ ف نہیں لگائی جائے گی۔

مشہودعلیہ کوابھی حدجاری نہیں کی گئی کہ گواہوں میں سے ایک نے رجوع کرلیا سب کوحدلگائی جائے گی

فَانْ لَمْ يُحَدَّ الْمَشْهُولُ عَلَيْهِ حَتَى رَجَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ حُدُّوا جَمِيْعًا وَسَقَطَ الْحَدُّعَنِ الْمَشْهُولِ عَلَيْهِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ حُدُّالًا فِي حَقِّ الرَّاجِعِ كَمَا إِذَارَجَعَ بَعْدَ الْإِمْضَاءِ حُدَّالِرَّاجِعِ خَاصَةً لِآنَ الشَّهَادَةَ تَأَكَّدَتْ بِالْقَضَاءِ فَلَا يَنْفَسِخُ إِلَّا فِي حَقِّ الرَّاجِعِ كَمَا إِذَارَجَعَ بَعْدَ الْإِمْضَاءِ وَلِهِذَا سَقَطَ الْحَدُّعَنِ الْمَشْهُولِ وَلَهُ مَا الْإِمْضَاءَ مِنَ الْقَضَاءِ فَصَارَ كَمَا إِذَارَجَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ قَبْلَ الْقَضَاءِ وَلِهِذَا سَقَطَ الْحَدُّعَنِ الْمَشْهُودِ عَلَيْهِ وَلَوْرَجَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ قَبْلَ الْقَضَاءِ خَدُّوا جَمِيْعًا وَقَالَ زُفَرٌ يُحَدُّالرَّاجِعُ خَاصَةً لِآنَهُ لَا يُصَدِّقُ عَلَي عَيْرِهِ عَلَيْهِ وَلَوْرَجَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ قَبْلَ الْقَضَاءِ خَدُّوا جَمِيْعًا وَقَالَ زُفَرٌ يُحَدُّالرَّاجِعُ خَاصَةً لِآنَهُ لَا يُصَدِّقُ عَلَى عَيْرِهِ وَلَوْرَجَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ قَبْلَ الْقَضَاءِ خَدُّوا جَمِيْعًا وَقَالَ زُفَرٌ يُحَدُّالرَّاجِعُ خَاصَةً لِآنَهُ لَا يُصَدِّقُ عَلَى عَيْرِهِ وَلَوْرَجَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ قَبْلَ الْقُضَاءِ خَدُّوا مَعِيرُهُ هَا وَقَالَ زُفَرٌ يُحَدُّالِ الْقَضَاءِ بِهِ فَإِذَالَمْ يَتَّصِلْ بَقِى قَذَفًا فَيُحَدُّونَ وَلَعَالَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْمُعْلَى وَلَالُ وَلَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى عَلَى عَلَيْهِ وَلَوْلَ اللَّهُ الْمُالِ وَإِنَّمَا يَصِيرُهُ هَا وَقَالَ الْقَضَاءِ بِهِ فَإِذَالَمْ يَتَّصِلْ بَقِى قَذَفًا فَيُحَدُّونَ

ترجمہپن اگر کمل گواہی کے بعد بھی اس ملزم (جس کے خلاف گواہی دی گئی) کو صدنیس لگائی گئی ہوکہ ان بیس ہے کوئی ایک گواہ بھی اپنے دعویٰ سے پھر گیا ہوتو ان تمام گواہوں پر حدفذ ف لگائی جائے گی اور اس ملزم سے وہ حدفذ ف ختم ہوجائے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ تمام گواہوں پر نہیں بلکہ صرف رجوع کرنے والے پر حدجاری کی جائے گی۔ کیونکہ قاضی کے فیصلہ کے ساتھ ہی ان لوگوں کی گواہی پختہ اور مضبوط ہوگئی ہے۔ اس لئے ممل گواہی شخ نہیں ہوگی۔ البتہ صرف اس کے حق بیس شخ ہوگی۔ جس نے اب رجوع کرلیا ہے ہیں کہ کہ البتہ صرف اس کے حق بیس شخ ہوگی۔ جس نے اب رجوع کرلیا ہو گیا جیسے قاضی کئے جان کے بعد کی گواہوں کو حد قد نے لگائی جائی ایک گواہ نے بھی اس کے جان کے یہ ایس ہو کہ اور الم تو فرمایا ہے کہ صرف رجوع کر لیا تو ان تمام گواہوں کو حد ماری جائے گی اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ صرف رجوع کر نے والے کو حد لگائی جائے گی اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ صرف رجوع کر نے والے کو حد لگائی جائے گی اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ نے کہ صرف رجوع کر نے والے کو حد لگائی جائے گی اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ نے کہ صرف رجوع کر نے والے کو حد لگائی جائے گی اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ نے کہ صرف رجوع کر نے والے کو حد لگائی جائے گی اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ نے کہ صرف رجوع کر نے والے کو حد لگائی جائے گی اور امام کہ نہ ایک بہتان اور الزام ہے گر جب اس کے بعد قاضی کا خیصہ کی صادر ہوجائے تو وہ بی بہتان گواہوں ہے بدل جاتا ہے اور موجودہ صورت میں جب قاضی کا تھم اس کے ساتھ نہیں ہوا تو وہ اپنی حالت پر

باب الشهادة على الزناء والرجوع عنها ۱۸۲ ۱۸۲ بها الشهادة على الزناء والرجوع عنها جلد شم بهتان بى باقى ربال النح سب كوحد لگائى جائے گی۔

تشريح فَإِنْ لَمْ يُعَدُّ الْمَشْهُوْدُ عَلَيْهِ حَتَى رَجَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ حُدُّواجَمِيْعًا وَسَقَطَالخ مطلب رجمه عداضح بـ الشريح الله المربياتي على المربياتي المربياتي

فَإِنْ كَانُواْ حَمْسَةً فَرَجَعَ اَحَدُهُمْ فَلَاشَىَّ عَلَيْهِمْ لِآنَّهُ بَقِى مَنْ يَبْقَى بِشَهَادَتِه كُلُّ الْحَقِّ وَهُوَشَهَادَةُ الْأَرْبَعِ فَإِنْ رَجَعَ الْحَدُّ فَلِمَا ذَكُرْنَا وَامَّاالْغَرَامَةُ فَلِانَّهُ بَقِى مَنْ يَبْقَى بِشَهَادَتِهِ ثَلْثَةُ أَرْبَاعِ الْحَقِّ وَالْمُعْتَبَرُ بَقَاءُ مَنْ يَقِى لَا رُجُوعُ مَنْ رَجَعَ عَلَىٰ مَاعُرِفَ الْحَقِّ وَالْمُعْتَبَرُ بَقَاءُ مَنْ بَقِى لَا رُجُوعُ مَنْ رَجَعَ عَلَىٰ مَاعُرِفَ

ترجمہ۔۔۔۔۔اوراگر گواہ پانچ ہوں ان ہیں ہے ایک نے گواہی ہے رجوع کرلیا تو باتی لوگوں پر پچے بھی لازم نہیں ہوگا اور تھم میں فرق نہیں آئے گا۔ کیونکہ اس وقت بھی کمل چار گواہ باتی ہیں جس ہے دعویٰ سے ہوتا ہے اوراگر اس کے بعدا یک اور پدونوں چو تھائی دیت کے ذمہ دار ہوں گے۔ کیونکہ حدتو اس وجہ ہوگی جو ہم نے ابھی بیان کردی ہے (یعنی جب پانچ میں ہے دو گواہوں نے بھی رجوع کرلیا تو ان سب کی بات ہمت ہے بدل گئی کیونکہ اب قاضی کے فیصلہ جاری کرنے کے لائق نہیں رہی کہ وہ گواہی میں کہی جاسکے)۔ اور چو تھائی دیت کے ضامن وہ دونوں اس لئے ہوں گے کہ باتی تینوں پر تین چو تھائی حق باقی رہ گیا ہے اور جو گواہ اپنی گواہی پر باقی میں کہی جاسے)۔ اور چو تھائی دیت کے ضامن وہ دونوں اس لئے ہوں گے کہ باقی تینوں پر تین چو تھائی حق اور جو گواہ اپنی گواہی پر باقی میں کہی جاسی کہ کا اعتبار ہوتا ہے اور جو گواہ اپنی گواہی باقی میں کی نیفی بیشھا دیدہ سے اس کے مطلب تر جمہ ہے واضح ہے۔

میں کہی ہو گیا پھر رجم بھی کر دیا گیا گواہی دی گوا ہوں کا تزکیہ بھی ہو گیا پھر رجم بھی کر دیا گیا گیا ہوں کی گواہوں کا تزکیہ بھی ہو گیا پھر رجم بھی کر دیا گیا ۔۔۔ جاس کے بعد معلوم ہوا کہ گواہ فلام ما مجوس شے تو و بہت کس مرلا زم ہے ، اقو ال فقہاء اس کے بعد معلوم ہوا کہ گواہ فلام ما مجوس شے تو و بہت کس مرلا زم ہے ، اقو ال فقہاء

پارا دیوں سے ک سرد پرزما کی وابی دی واہوں ہو گئیہ کا ہوئیا پیرریم کی سردیا تیا اس کے بعدمعلوم ہوا کہ گواہ غلام یا مجوسی تصفو دیت کس پرلازم ہے،اقوال فقہاء زِبَعَةٌ عَـلٰی رَجُل بِالِزَنَاءِ فَزُكُوٰ افَرُجِمَ فَاذَا الشَّهُوْ دُ مَجُوْسٌ اَوْعَبیْدٌ فَالدِّیَةُ عَلَی الْمُزَکِیْنَ عِنْدَاَہِیْ

رَانُ شَهِدَ اَرْبَعَةٌ عَلَى رَجُلِ بِالِزِنَاءِ فَرُكُوْ اَفَرُجِمَ فَإِذَا الشَّهُوْ دُ مَجُوْسٌ اَوْعَبِيْدٌ فَالدِّيةُ عَلَى الْمُزَكِيْنَ عِنْدَابِي حَيْدُ فَةَ مَعْنَاهُ إِذَا رَجَعُوْ اعْنِ التَّرْكِيَةِ وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ وَ مُحَمَّدٌ هُوَ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ وَقِيْلَ هَذَا إِذَا قَالُوا تَعَمَّدُنَا التَّرْكِيَةِ مَعْ عِلْمِنَا بِحَالِهِمْ لَهُمَا اَنَّهُمْ اَثَنُوا عَلَى الشَّهُوْ دِ خَيْرًا فَصَارَ كَمَا إِذَا أَنْوُا عَلَى الْمُشْهُوْ دِ عَلَيْهِ خَيْرًا بِالنَّهُ عِلْمِنَا بِحَالِهِمْ لَهُمَا اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ مُحْمَّلًا فَصَارَ كَمَا إِذَا أَنْوُا عَلَى الْمُشْهُوْ دِ عَلَيْهِ خَيْرًا بِالنَّهُ عَلَيْ التَّوْكِيةِ فَكَانَتِ التَّوْكِيةِ فِي مَعْنَى عِلَّةِ الْعِلَةِ شَهِدُوا عَلَى الشَّهُوْ دِ الْإِحْصَانِ لِانَّةُ مَحْصُ الشَّوْطِ وَلاَفَرُقَ بَيْنَهُمَا إِذَا شَهِدُ وَابِلَفْظَةِ الشَّهَادَةِ السَّهُ الْعَلْمَ الْكُولُ وَالْعَلَى الْمُعْمَا إِذَا شَهِدُ وَالْمَالَامِ اللَّهُ مَحْصُ الشَّرْطِ وَلاَفَرُقَ بَيْنَهُمَا إِذَا شَهِدُ وَالِمَلْمَ اللَّهُ الْعَلَةِ الْعَلَقِ الْعَلْمَ اللَّهُ الْمُولِ وَلَا فَرُقَ بَيْنَهُمَا إِذَا شَهِدُ وَالِلْفُظَةِ الشَّهَادَةِ الْمَالِمُ اللَّهُ الْمُعَلِيقِ الْمَالَامِ اللَّهُ الْمَعْفِدُ الْمَالَامِ اللَّهُ الْمَالِمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُعَلِيقِ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُهُمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّولُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُ اللَ

ترجمہاگر چارآ دمیوں نے کسی ایک کے خلاف زنا کرنے کی گواہی دی۔ پھر تزکیہ کرنے والوں (جانبخے والوں) نے ان سبوں کو عادل اور شہادت دینے کے قابل مان لیا۔اس کے بعداس ملزم کورجم کردیا گیا تب ان کے متعلق اچا تک پیر تقیق ہوئی کہ وہ سب مجوس (غیر سلم) یا غلام ہیں۔ تو امام ابو صنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ذردیک اس مخص کی دیت ان کی محقیق اور تزکیہ کرنے والوں پرلازم آئے گی۔ گواہوں کو عادل بتلانے کے معنی یہ ہیں کہ

صاحبین رحمۃ اللہ علیما کی دلیل بیہ ہے کہ مزکین نے ان گواہوں کے عادل ہونے کی تعریف کی تو ایسا ہو گیا۔ جیسے ان مزکین نے خود ملزم کے بارے میں بھلائی بیان کی ہومثلاً بیکہا ہو کہ شخص محصن ہے۔

تشری ۔۔۔۔۔وان شهدا اربعة علی رجل بالزناء فز کو افر جم فاذا الشهود مجوس او عبید فالدیة علی المزکین۔۔۔۔۔الحجب کی آدمی کے سنگسار ہونے کا فیصلہ ہوگیا اور بھم نافذ ہوگیا بعد میں گواہ مجوسی یا غلام نظر تو اب سنگسار شدہ محض کی دیت نہوگی اور آگر مزکین نے کسی غلط صورت یہ کہ اگر مزکین نے گواہوں کے عادل ہونے کی شہادت دی اور بعد میں وہ غلام نظر تو بالا تفاق کی پردیت نہوگی اور آگر مزکین نے کسی غلط فہمی کی بناء پر گواہوں کے حریت واسلام کی گواہی دی تو اس صورت میں دیت بیت المال پر ہا اور جب مزکین نے عمد اسپنا کم ان کی اور محب مزکین نے مال مواحب فرمات کی ان کی بیان کیا تو اس صورت میں مزکین پرامام صاحب کے ہاں دیت ہوا اور صاحبین کے ہاں بیت المال پر دیت ہے۔ امام صاحب فرمات بین کہ گواہوں کی شہادت مزکین کی تھد بی سے قبول کی گئی اب جب کہ گواہ مجوسی یا غلام نظر تو یہ در حقیقت مزکین کار جوع متصور کیا جائے گا۔ صاحبین کہتے ہیں کہ مزکین نے گواہوں کی خیراور فضیلت پر گواہی دی ہوار جس طرح زانی کے صن ہونے پر سنگسار ہونے کے بعد محصن ہونے کی گواہی دینے والے اپنی گواہی ہوئی کے اور جس طرح زبان کے صن ہونے پر سنگسار ہونے کے بعد محصن ہونے کی گواہی دینے والے اپنی گواہی سے رجوع کریں قودیت بیت المال پر ہوتی ہے اس طرح یہاں بھی ہوگا۔

لیکن امام صاحب فرماتے ہیں تزکید کی حیثیت علت العلة کے معنی میں ہاور حکم کی نسبت جس طرح علت کی طرف ہوتی ہے اس طرح علت العلة کی طرف بھی ہوتی ہے بخلاف زانی کے مصن ہونے کے صفت احصان کا حکم شرط ہے علت نہیں ہے۔

خلاصه يكامام صاحب كامسلك الفرق كى بنياد يردان حجب

چارآ دمیوں نے ایک شخص کے خلاف زنا کی گواہی دی قاضی نے رجم کا حکم دے دیا کسی نے مجرم کی گردن اڑادی پھر معلوم ہوا گواہ غلام تھے تو قاتل پر دیت ہے

َ إِذَا شَهِدَ اَرْبَعَةٌ عَلَى رَجُلٍ بِالزِّنَاءِ فَامَرَالْقَاضِي بِرَجْمِهِ فَضَرَبَ رَجُلٌ عُنُقَهُ ثُمَّ وُجِدَ الشُّهُودُ عَبِيدًا فَعَلَى

باب الشهادة على الزناء والرجوع عنها المُ قَتَلَ نَفْسًا مَعْصُوْمَةً بِغَيْرِ حَقٍّ وَجُهُ الْإِسْتِحْسَانِ اَنَّ الْقَضَاءَ الْقَاتِ اللّهَ وَفِى الْقِيَاسِ يَجِبُ الْقِصَّاصُ لِآنَهُ قَتَلَ نَفْسًا مَعْصُوْمَةً بِغَيْرِ حَقٍّ وَجُهُ الْإِسْتِحْسَانِ اَنَّ الْقَصَاءَ صَحِيْحٌ ظَاهِرًا وَقُتَ الْقَتْلِ فَاوْرَتَ شُبْهَةً بِخِلَافِ مَا إِذَا قَتَلَهُ قَبْلَ الْقَصَاءِ لِآنَ الشَّهَادَةَ لَمْ تَصِرُ حُجَّةً بَعْدُ وَلِآلَهُ مُنِيَحٌ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَتَلَهُ قَبْلَ الْقَصَاءِ لِآنَ الشَّهَادَةَ لَمْ تَصِرُ حُجَّةً بَعْدُ وَلَاّنَهُ طَنَّهُ مُنِاحً اللّهِ مَعْتَمِدً اعَلَى دَلِيْلٍ مُبِيْحٍ فَصَارَ كَمَا إِذَا ظَنَّهُ حَرْبِيًّا وَعَلَيْهِ عَلَامَتُهُمْ وَيَجِبُ الدِّيَةُ فِى مَالِهِ لَا لَهُ عَمَدٌ وَالْعَوَاقِلُ لَا تَعْقِلُ الْعَمَدَ وَيَجِبُ ذَالِكَ فِى ثَلْتِ سِنِيْنَ لِآنَّهُ وَجَبَ بِنَفْسِ الْقَتْلِ

ترجمہ ۔۔۔۔۔۔۔اگر چارمردوں نے ایک شخص پرزنا کرنے کی گواہی دی اس پرقاضی نے اس شخص کورجم کرنے کا تھم دیا۔ پھرایک شخص نے اس کی گردن ، اڑادی اس وقت اتفاق ہے وہ گواہ غلام ثابت ہو گئتو اس قتل کرنے وابے شخص پراتھ سافا دیت لازم آئے گی۔اگر چہ قیاس یہ چاہتا ہے۔ کہ اس پر قصاص واجب ہو۔ کہ اس نے ایک بے قصور شخص کو بغیر کی تھے گئتو اس قصاص واجب ہو۔ کہ اس نے ایک بے قصور شخص کو بغیر اس کے اگر قاضی کے فیصلہ سے پہلے قبل کردیتا تو کسی شبہ کے بغیراس پر قصاص واجب کرنے میں شبہ پیدا کردیا۔ بخلاف اس کے اگر قاضی کے فیصلہ سے پہلے قبل کردیتا تو کسی شبہ کے بغیراس پر قصاص لازم آتا کیونکہ اس وقت تک گواہی قابل جمت نہیں ہوئی تھی اور استحسان کی دوسری دلیل می بھی ہے کہ قاتل نے اس کے خون کو مباح تجھ لیا تھا کیونکہ مباح کرنے والی دلیل موجود تھی۔ تو یہ مسئلہ ایسا ہوگیا کہ گویا قاتل نے اسے حربی گمان کرلیا تھا جب کہ اس پر حربیوں کی علامت بھی موجود ہو اور یہ دیت اس قاتل ہی کے مال پر واجب ہوگی کیونکہ قبل عمد ہے اور برادری والے مدد گار قبل عمد کی صورت میں اس کا تا وان برداشت کرنے کو تیار نہیں ہوتے ہیں اور یہ دیت تین سالوں میں اوا کرنا واجب ہے۔ کیونکہ یہ قبل میں دواجب ہوئی ہے۔

تشر تكسسو اذا شهد اربعة على رجل بالزناء فامر القاضى برجمه فضرب رجل عنقه ثم وجد الشهودالخ مطلب ترجمه فضرب رجل عنقه ثم وجد الشهودالخ مطلب ترجمه فضرب رجل عنقه ثم وجد الشهودالخ مطلب ترجمه فضرب رجل عنقه ثم وجد الشهودالخ

مجرم کورجم کیا گیااورگواہ غلام تھے تو دیت بیت المال پرہے

وَ إِنْ رُجِمَ ثُمَّ وُجِدُوْا عَبِيْدًا فَالدِّيَةُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ لِآنَّهُ اِمْثَتَلَ آمْرَ الْإِمَامِ فَنُقِلَ فِعْلَهُ اللهِ وَلَوْبَاشَرَهُ بِنَفْسِهِ يَحِبُ الدِّيَةُ فِي بَيْتِ الْمَسَالِ لِمَساذَكُوْنَسا كَذَاهُ ذَابِ خِلَافِ مَسااِذَا ضُوْبَ عُنُقُهُ لِآنَّهُ لَمْ بَأْتَمِوْ آمْرَهُ

ترجمہاوراگر وہ محض رجم کردیا گیااس کے بعد بیتحقیق ہوئی کہ اس کے سارے گواہ غلام تھے۔تو اس صورت میں اس کی دیت بیت المال پر ازم ہوگی۔ کیونکہ امام ہی کی طرف کا امام ہی کی طرف کا امام ہی کی طرف منسوب ہوگا اور بالفرض اگر امام خود تنہا اسے رجم کردیتا تو بھیٹا اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جاتی اسی طرح اس صورت میں بھی دیت بیت المال بربی واجب ہوگی اس کے برخلاف اگر کسی نے اس کی گردن ماردی ہو۔تو اس کا بیغل امام کی طرف منسوب ہوگا۔ کیونکہ اس نے امام کے عظم کی فرمال برداری نہیں کی۔

تشرتےو ان رجم ثم وجد واعبیدافالدیة علی بیت المال بانه امتل امر الامام فنقل فعله الیهالخ مطلب ترجمه ب واضح ب گواهی دی اور کہا کہ ہم نے قصداً دونوں کی شرم گاہ کو کو ہوں کے خلاف زناکی گواہی دی اور کہا کہ ہم نے قصداً دونوں کی شرم گاہ کو بھی دیکھا ہے تب بھی ان کی گواہی مقبول ہوگی

وَإِذَا شَهِدُوا عَلَى رَجُلٍ بِالزِّنَاءِ وَقَالُوا تَعَمَّدُنَا النَّظْرَ قُبِلَتْ شَهَادَتُهُمْ لِانَّهُ يُبَاحُ النَّظْرُلَهُمْ ضُرُوْرَةَ تَحَمُّلِ

ترجمہاگر گواہوں نے ایک مرد کے خلاف زنا کرنے کی گواہی دی اور کہا کہ ہم نے قصد ادونوں کی شرمگاہوں کو بھی دیکھا ہے تب بھی ان کی گواہی متبول ہوگی کیونکہ گواہی دینے کے لئے ضرور ثا ان کی طرف دیکھنا گواہوں کو جائز ہے۔جیسا کہ طبیب اور دائی جنائی کے لئے دیکھنا جائز ہوتا ہے (ف لیکن اگرانہوں نے کہا کہ ہم نے اپنی وابستگی کے لئے قصد ادیکھا ہے تو ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ فاس ہوگئے ہیں۔افتقی۔ تشریحواذا شہدو اعلی رجل بالزناء و قالو اتعمد ما النظر قبلت شہادتھ میں لانہالخ مطلب ترجمہ ہے واضح ہے۔ چیر کے خلاف زنا کی گواہی دی وہ احصان کا اٹکار کرتا ہے حالانکہ اس کی بیوی ہے اور اسے بچہ ہے اس کور جم کیا جائے گا

وَ إِذَا شَهِدَ اَرْبَعَةٌ عَلَى رَجُلٍ بِالزِّنَاءِ فَانْكَرَ الْإِحْصَانَ وَلَهُ اِمْرَاُهٌ قَدُولَدَتْ مِنْهُ فَاِنَّهُ يُرْجَمُ مَعْنَاهُ اَنْ يُنْكِرَ اللهُ خُولْ اللهُ عَلَيْهِ وَلِهِذَا لَوْطَلَقَهَا لَا لَحُكُمَ بِثُبَاتِ النَّسَبِ مِنْهُ حُكُمٌ بِالدُّحُولِ عَلَيْهِ وَلِهِذَا لَوْطَلَقَهَا لَعُعَدِّ الرَّجْعَةَ وَالْإِحْصَانُ يُشْبَتُ بِمِثْلِهِ

ترجمہاگرچارآ دمیوں نے کسی کے خلاف زناکر نے کی گواہی دی لیکن اس مرد نے اپ جھس ہونے کا اٹکارکردیا حالانکہ اس کی ہوئ بھی موجود ہواداس مرد سے اسے ایک بچ بھی پیدا ہوا ہے۔ تو اس مردکور جم کردیا جائے گا۔ اس جملہ کا مطلب یہ ہواکہ اس مرد نے اپنے اندر امتصان کی ساری شرطیس پائی جانے کے باوجود دخول کرنے کا اٹکارکیا ہے۔ پس اس بچ کے پائے جانے کی وجہ سے اس کی بات قبول نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ جب اس سے بچے کے نسب ثابت ہونے کا تھم ہو چکا ہے تو خود بخود اس عورت سے دخول کرنے کا بھی تھم ہوگیا۔ اس کے بعد اس سے رجعت کرنے کا بھی اختیار ہوگا۔ اور اس جیسی دلیل سے اس کا احصان ثابت ہوجائے گا۔

تشرتو اذا شهد اربعة على رجل بالزناء فانكر الاحصان وله امرأة قدولدت منهالخ مطلب ترجم يواضح بـ

اگر مجرم کاعورت سے بچہنہ ہولیکن ایک مرداور دوعورتوں نے تھن ہونے کی ا گواہی دی رجم کیا جائے گا

فَإِنْ لَمْ تَكُنْ وَلَدَتْ مِنْهُ وَشَهِدَ عَلَيْهِ بِالْإِحْصَانِ رَجُلَّ وَإِمْرَأَتَان رُجِمَ خِلَافاً لِزُفَرَو الشَّافِعِي فَالشَّافِعِي مَرَّعَلَى الْحَلَمُ الْمُوالِ وَزُفَرٌ يَقُولُ إِنَّهُ شَرْطٌ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ لِآنَ الْجِنَايَةَ يَتَعَلَّظُ عِنْدَهُ فَيُ صَارَكُمُ اللَّهِ فَاشَبَهَ حَقِيْقَة الْعِلَّةِ فَلَاتُقْبَلُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِيهِ فَصَارَ كَمَا إِذَا شَهِدَ ذِمِّيَّانِ عَلَى ذِمِّي زَنَى فَيُ صَافَ الْمُكُمُ اللهِ فَاشَبَهَ حَقِيْقَة الْعِلَّةِ فَلَاتُقْبَلُ لِمَاذَكُونَا وَلَنَا النِّسَاءِ فِيهِ فَصَارَ كَمَا إِذَا شَهِدَ ذِمِيَّانِ عَلَى ذِمِّي زَنَى عَلَى عَلَى مَاذَكُونَا فَلَا يُقْبَلُ لِمَاذَكُونَا وَلَنَا الْآلَانِ الْعَلَيْةِ وَصَارَكُمَا إِذَا شَهِدُ وَابِهِ فِي عَيْرِ هَاذِهِ الْحَمِيدةِ وَالنَّهَا مَانَكُونُ فَى مَعْنَى الْعِلَّةِ وَصَارَكُمَا إِذَاشَهِدُ وَابِهِ فِي عَيْرِ هَاذِهِ الْحَالَةِ بِخِلَافِ مَاذَكُونَا فَلَا يَكُونُ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ وَصَارَكُمَا إِذَاشَهِدُ وَابِهِ فِي عَيْرِ هَاذِهِ الْحَالَةِ بِخِلَافِ مَاذَكُونَا فَلَايَكُونُ فِي مَعْنَى الْعِلَةِ وَصَارَكُمَا إِذَاشَهِدُ وَابِهِ فِي عَيْرِ هَاذِهِ الْمُسْلِمُ فَانَ مَا الْعَلَيْ اللَّهُ الْعَرْعَالَ الْعَلَيْ فَالْمُ اللَّهُ الْعَلَقِ الْعَلَقِ الْعَلَقِ الْعَلَى الْعَلَقِ الْعَلَالِ الْمُسْلِمُ الْوَلَى الْعَلَقِ الْعَلَافِ اللَّهُ الْعَلَيْمُ وَالْعَلَاقِ الْعَلَاقِ اللَّهُ الْعُلْمُ الْعُلْقِ الْعَلَيْ الْعَلَى الْمُسْلِمُ الْهُ الْمُسْلِمُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَوْلِ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَمُ وَالْعَلَى الْعَلَالِ الْعَلَيْ الْعَلَاقِ الْعَلَى الْعَلَيْ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَاقِ الْعَلَى الْمُسْلِمُ الْعَلَى الْعُلِمُ الْعَلَى الْعَلَى

باب حد الشوف اشرف البداييشرح اردومدايي- جلا ميسند....... اشرف البداييشرح اردومدايي- جلد عشم ترجمهاوراگراس مرد سے کوئی بچے موجود شہو پھر بھی اس کے خلاف محصن ہونے کی ایک مرداور دو ورتوں نے گواہی دے دی جب بھی اسے رجم كرديا جائے گا۔اس ميں امام زفر رحمة الله عليه اور امام شافعی رحمة الله عليه كا اختلاف ہے۔اس اختلاف كرنے ميں امام شافعی رحمة الله تواني اصل ير قائم ہیں کداموال کےعلاوہ کسی معاملہ میں بھی عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہوتی ہے اور امام زفر رحمة الله علیه فرماتے ہیں کداحصان جوشرط ہےوہ علت كمعنى ميں ہے۔ يعنى كويا احصان رجم كرنے كى علت ہے۔ كيونكداحصان يائے جانے كے بعد زنا كرنا بہت بخت اور براجرم ہوجاتا ہے۔ اس لئے رجم کی نسبت اس احصان کی طرف ہوتی ہے۔اس لئے وہ حقیقی علت کے مشابہ ہوگیا۔اور جس طرح زنا کے معاملہ میں عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہوتی ہے۔اس طرح احصان کے معاملہ میں بھی عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔اب مسلمان ایسا ہوگیا جیسے کسی ذمی سے ایک مسلمان غلام نے زنا کیااوردو ذمیوں نے اس ذمی کے خلاف بیگواہی دی کہ اس مخص نے اپنے اس غلام کواس کے زناسے پہلے ہی آزاد کردیا ہے تو بیگواہی مقبول نہ ہوگی اس مذکورہ وجد کی بناء پر اور ہماری دلیل ہے ہے کدا حصان کچھ عدہ خصلتوں کے مجموعہ کا نام ہے اور بیعدہ خصلتیں اس شخص کوزنا کرنے سے روئی ہیں لہذا احسان علت کے معنی میں نہیں ہوا۔اب اس کی مثال ایس ہوجائے گی جیسے ان گواہوں نے اس حالت کے علاوہ دوسری حالت کی گواہی دی ہو لیتن زنا کی حالت کے سواایک مر داور دوعورتوں نے کسی مرد کے خلاف بیگواہی دی کہاں شخص نے ایک عورت سے نکاح کر کے اس دخول کرلیا ہے اور یہ گواہی قبول کر لی جاتی طرح یہال بھی گواہی قبول ہوجائے گی بخلاف اسی مسلمان غلام کے مسئلہ کے جے امام زفر رحمة الله عليد نے ذكركيا ہے۔ كيونكه وہال أنبيل دونول كوامول سے آزادى ثابت موگى -البنة زناسے يہلے آزاد مونا اس لئے ثابت نه موكا كه وه مسلمان اس سے انکارکرے گایاس سے نقصان برداشت کرے گا۔ (اسے نقصان بیہوگا کدایک آزادی اسے بوری حدلگائی جائے گی اور کافری وہ گواہی جواس طرح مسلمان کے حق میں ہو کہ اس سے مسلمانوں کونقصان برداشت کرنا ہووہ مقبول نہیں ہوتی ہے۔ یا انکار کرے تو ثابت نہیں ہوتی ہے۔ع) اور اگر احصان ثابت كرنے والے كوا مول نے رجوع كرليا تو ہمارے نزديك وه ضامن نہيں موں كے ليكن امام زفر رحمة الله عليہ كے نزد كي ضامن مول ك_درحقيقت بياختلاف يبلح اختلاف كانتيجب

تشرت الله تكن ولدت منه وشهد عليه بالاحصان رجل وامرأتان رجم الخ مطلب ترجمه عاضح بـ

باب حدِّ الشَّرب

ترجمهباب، نشه شراب وغیره کے پینے کی حدمیں۔

مدشرب کب جاری کی جائے گ

وَ مَنْ شَرِبَ الْمَحْمُرَ فَا ُحِذَ وَ رِيْحُهَا مَوْجُوْدَةٌ أَوْجَا وُابِهِ سَكَرَانَ فَشَهِدَالشَّهُوْدُ عَلَيْهِ بِذَالِكَ فَعَلَيْهِ الْحَدُّ وَكَذَالِكَ إِذَااقَرَّوَ رِيْسُحُهَا مَوْجُوْدَةٌ لِآنَّ جِنَايَةَ الشُّرْبِ قَدْظَهَرَتْ وَلَمْ يَتَقَادَمِ الْعَهْدُ وَالْآصُلُ فِيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَفَاجْلِدُ وهُ فَإِنْ عَادَفَاجْلِدُوهُ

تر جمہجس فض نے شراب پی۔ (یعنی وہ خمر جس کا قرآن پاک میں ذکر ہے)۔ پھروہ پکڑا گیااس حال میں کہ اس کی بد بواب تک (منہ میں) موجود ہے یالوگ اسے نشہ کی حالت میں پکڑ کر لے آئے پھڑ گواموں نے اس کے شراب پینے کی گواہی دی تو اس پر شراب پینے کی حدیعنی استی در بے لگائے جائمیں گے۔

تشريحومن شرب المحمر فاخذ وريحها موجودة اوجا وابه سكران فشهدالشهود عليهالخ اى طرح اكراس فنود

اشرف الہدایش آرد دہدایہ جلاشی موجود ہوتو بھی یہی تھم ہوگا۔ یونکہ اس سے بشراب چینے کا جرم ثابت ہوگیا۔ اور دقت میں تا خیر بھی نہیں ہوئی ہے۔
اقر ارکر لیا ہوا درمنہ میں بد بو بھی موجود ہوتو بھی یہی تھم ہوگا۔ یونکہ اس سے بشراب چینے کا جرم ثابت ہوگی جارے میں
(شرب خرمیں ہے ہوتی طاری ہونا شرط نہیں ہے۔ بلکہ اگر ایک قطرہ بھی کوئی پی لیق بھی اسے حداگائی جائے گی۔) اس حدمار نے کے بارے میں
اصل سے حدیث ہے کہ رسول اللہ بھٹے نے فرمایا ہے کہ جوشراب (خمر) پے اس کو در ہے مارو پھر اگر دوبارہ دینے تو دوبارہ در ہے مارو۔ اگر تیسری باریعی
پڑتو پھر در رہے مارو۔ اب اگر چوتی بارپے تو اسے لی کر دو۔ اس کی روایت ابن حبان و حاکم وشافعی ودایری وابوداودونسائی اور ابن ماجہ نے کہ ہے۔
اس میں چوتی بار میں قبل کرنا اس بات برخمول ہوگا کہ دوہ اس شراب کے حرام ہونے کا بی قائل نہ ہو۔ یعنی اسے حلال سجھتا ہو۔ جیسا کہ ابن حبان کی
روایت میں اس کی تصریح ہے اور اس کے ما نند معاویہ بھی سے مرفوع روایت ہے۔ اس کی روایت احمد اور سنن اربعہ نے کی ہے۔ اور حضرت
ابوسعید بھی کی حدیث میں ابن حبان اور ابن الی شیبر کی روایت سے اور ابن عمر سے خوتی بار میشن کی روایت سے اور حضرت
جابر بھی کی حدیث میں نہ کور ہے کہ ایک ایسا شخص لایا گیا جس نے چوتی بارشراب پی تھی تو رسول اللہ بھی نے اسے حداگائی اور قل نہیں کیا۔ نسائی اور بیان کی روایت سے جاور حضرت تو بیصہ بن ذویب کی حدیث میں نہ کور ہے۔ (رواہ ابوداؤد)

خلاصہ بیہ واکہ علمائے سلف اور خلف سب نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ چوتھی بارشراب پینے میں کوئی قتل نہیں کیا جائے گاسوائے اس شخص

کے جواسے حلال ہمجھ کر پے ۔ تواسے مرتد ہونے کی بناء پر آل کیا جائے گا۔ پھر یہ بات معلوم ہونا چا ہے کہ شراب پینے کی حد سلمان ہی کولگائی جائے
گی جب کہ وہ عاقل اور بالغ ہواور گوٹگانہ ہو۔ اور اضطراری حالت کے بغیر اس نے اپنی خوتی سے پی ہواگر چہ ایک قطرہ ہی پیا ہو یا اس کے علاوہ
دوسری شرابوں میں سے جس کے حرام ہونے پر تمام علائے کرام کا اتفاق ہوچکا ہو۔ اتی شراب پی ہوجس سے نشہ طاری ہوگیا ہو بشر طیکہ دواس کے
حرام ہونے کو جانبا ہوخواہ قرآن وحدیث کے پڑھنے سے ہو یا اس طرح سے کہ وہ دارالاسلام میں موجودہ ہو۔ تو اسے صدلگائی جائے گی۔ بشر طیکہ
بہت تا خیر نہ ہوگئی ہواور اس شراب پینے میں دیر ہونے سے مرادیہ ہے کہ اس کی بد ہوختم ہو چکی ہو۔ ف۔ ت۔ د۔ گر میں متر جم کہتا ہوں کہ ایک قطرہ
پینے سے بد ہوکا آنامشکل ہے۔ اس لئے عند طلب اور سیجھنے کی ضرورت ہے۔

منہ سے بوختم ہونے کے بعدا قرار کیا تب بھی حذبیں لگائی جائے گ

قَانُ اَقَرَّبَعُدَ ذِهَابِ رَائِجَتِهَالَمْ يُحَدُّعِنْدَابِي حَنِيفَة وَابِي يُوسُفَّ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يُحَدُّ فَالتَّقَادُمُ يَمْنَعُ قُبُولَ الشَّهَادَةِ بِالْإِتِّفَاقِ بَعْدَ مَاذَهَبَ رِيْحُهَا عِنْدَابِي حَنِيفَة وَ اَبِي يُوسُفَّ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يُحَدُّ فَالتَّقَادُمُ يَمْنَعُ قُبُولَ الشَّهَادَةِ بِالْإِتِّفَاقِ عَيْرَانَّةُ مُقَدَّرٌ بِالزَّمَانِ عِنْدَهُ اِعْتِبَارُ ابِحَدِّالِزَّنَاءِ وَهِذَالِآنَ التَّاجِيْرَ يَتَحَقَّقُ بِمُضِي الزَّمَانِ وَالرَّائِحَةِقَلْ تَكُونُ مِنْ عَيْرِهِ كَمَا قِيْلَ شَعوينَةُ ولُونَ لِي إِنْكَهُ شَرِبَتْ مُدَامَةً: فَقُلْتُ لَهُمْ لَا بَلْ اَكَلْتُ السَّفَوْ جَلَا وَعِنْدَهُما يُقَدَّرُ بِوَرَالِ الرَّائِحَةِ لِقَوْلِ الْمُ مَسْعُودٍ فِيْهِ فَانِ وَ جَذَتُّمْ رَائِحَةَ الْخَمْرِ فَاجِلِدُ وْهُ وَلِآنَ قِيَامَ الْاَثِومِنَ الْوَرِي وَاللَّهُمُ لَا بَلْ اَكَلْتُ السَّفَوْ مِنْ الْوَرِي وَيَعْمَ الْعَلَمُ مَا يُقَدِّرُ بِالزَّمَانِ عِنْدَ تَعَدُّرٍ اعْتِبَارِه وَالتَّمِيزُ بَيْنَ الرَّوَائِحِ مُمُكِنَّ لِلْمُسْتَدِلِّ وَعَنَى الشَّوْرِ فِي الْمُسْتَدِلِّ وَ اللَّهُ الْعَلَى مَامَوَّ تَقُولِيُو فَى اللَّهُ مِنْ الْوَلِي الْمَالِي وَاللَّهُ مِنْ الْوَلَى الْعَيْرُ بَيْنَ الرَّوائِحِ مُمُكِنَّ لِلْمُسْتَدِلِّ وَ اللَّهُ الْمُعْدَى الللَّهُ مَا لَوْلَى الْعَلَى مَامَوَ تَقُولِي أَوْلَ الْمُلْعِلَةُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ كَمَا عِ الصَّحَابِةٌ وَلَا الْجَمَاعَ الْلَابِرَاي الْمِ الْمُمَا لَا يُقَامُ لِحَدِّالَا عِنْدَ قِيَامَ الرَّائِحَةِ عَلَى مَارَويَنَا وَقَلْ الْمُعْمَاعِ الْمُسْتَولِ وَقَلْ هَوَ قَلْ شَرَطَ قِيَامَ الرَّائِحَةِ عَلَى مَارَويَنَا

تر جمہادراگرمنہ سے بدبوختم ہوجانے کے بعداس نے اقر ارکیا تو امام ابوطنیفہ رحمۃ الله علیہ کوادرابو بوسف رحمۃ الله کے بزو یک اسے صرفیس لگائی جائے گی۔ای طرح اگر گواہوں نے بدبوختم ہوجانے کے بعد کے خلاف گواہی دی تو بھی الماماله

تشریح 'وقد مشوط قیام الوائحة علی مادوینا '' حضرت عبدالله بن مسعود کی روایت سے معلوم ہوا ہے کہ شراب پینے والے پرحد جاری کرنے کے لئے اس کے مندسے شراب کی بوکا لکلنا شرط ہے۔ف واضح ہوکہ شخ ابن الہام رحمۃ الله علیہ نے حضرت عبدالله بن مسعود کے اس کے مندسے برائلہ بن مسعود کے اس کے مشراب کی آثار سے بدبو کے موجود ہونے کی شرط میں کلام کیا ہے۔ چنانچہ ان روایتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود کے ایک شخص سے شراب کی بدبو یا کرفر مایا کہ کیاتم شراب پینے ہواور قرآن الی کوجھٹلاتے ہو (اس کی نافر مانی کرتے ہو) میے کہ کراسے حد ماری ۔ (رواہ ابناری دسلم)

اوردوسری روایت میں ہے کہ ایک شخص نے اپنے بھینج کونشہ کی حالت میں حضرت ابن مسعودؓ کے سامنے پیش کیا تو آپ نے فرمایا کہ اس کو سونگھو۔ تب لوگوں نے اسے سونگھو۔ تب لوگوں نے اسے سے درے مارے۔ حالانکہ اس کی سند میں بھی کیا الجابر ہیں جن کے بارے میں کلام کیا گیا ہے کیئی تر ذکی نے ان کونقہ کہا ہے اور دوسر سے رادی ابو ماجد احتی ہیں۔ جن کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ جہول ہیں یعنی ان کا کوئی حال معلوم نہیں ہے۔ چنا نچر ندی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ بجی الجابر سے بوچھا گیا کہ ابو ماجد کون شخص ہیں تو فرمایا کہ ایک چڑیا تھی جواڑگی۔ لوگوں نے اس جملہ کے میمغن لئے ہیں کہ ان کا پھھ حال معلوم نہیں ہے۔ لیکن جواہر مدیقہ میں حارث کی سندسے بالا سناد تقل کیا ہے کہ سفیان ابن عید نے بچی الجابر سے بوچھا کہ ابو ماجد کون شخص ہیں تو فرمایا کہ یمن سے ایک اعرائی ہمارے یہاں آگ سے سندسے بالا سناد تقل کیا ہے کہ سفیان ابن عید نہ نے بچی الجابر سے بوچھا کہ ابو ماجد کون شخص ہیں تو فرمایا کہ یمن سے ایک اعرائی ہمارے یہاں آگ کے سفی رائی کے طور پڑھی ۔ جو کہ کہ ہمت جلد ہے گئے۔ کے طور پڑھی ۔ بیاں ایک بزرگ آگے مقدم سے بلا ساد ہمارے کی ہمارے کہ الجابر ہے بھی ہمارے بھی ہمارے کے ایک بھی ہمارا کی کے مور پڑھی ۔ بیاں ایک بزرگ آگے مقدم سے سند سے بالا سناد ہمارے بھی ہمارا ایک بزرگ آگے میں معلوم ہوتا ہے کہ امام تر ندی رحمۃ اللہ علیہ بہت جلد ہے گئے۔

شعر يقولون لي انكه شوبت مدامة فقلت لهم لابل اكلت السفرجلا

انسکہ افتح سے امر کے وزن پرنہ کے سمع اور فتح سے امرکا صیغہ ہے۔ کی کا منہ تو گھنا۔ مدامد بضم میم ۔ انگوری شراب مقصد شاعر کا بیہ ہے کہ اور گئی ہے بلکہ میں ہے کہ اور گئی ہے بلکہ میں نے کہا کہ میں نے وہ شراب نہیں پی ہے بلکہ میں نے ایک پھل کھایا ہے بھی (جوسیب کی مانند ہوتا ہے کا بل وکشمیر میں ہوتا ہے)۔ (انوار الحق قاسی، اکتوبر ۱۹۹۳ء)

اورایک دوسر نے خیمیں بجائے انسک ہے انك ہے تو مطلب بینہ ہوگا كہتم نے شراب انگوری پی رکھی ہے تو میں نے كہا كنہيں بلك ایک پھل

اشرف الهداية شرح اردوم دايي - جلاشتم باب حد المشرف (سيب كي طرح) كابهي كهايا ب-

گواہوں نے منہ سے بوآنے کی حالت میں پکڑایا نشہ کی حالت میں پکڑا پھرامام کے شہر کی طرف لے کربڑھے دوری کی وجہ سے بوز ائل ہوگئی تو حدلگائی جائے گ

فَانْ آخَذَهُ الشُّهُوْ دُورِيْحُهَا يُوْجَدُ مِنْهُ اَوْهُوَسَكُرَانُ فَذَهَبُوْ ابِهِ مِنْ مِصْرِالِي مِصْرِفِيْهِ الْإِمَامُ فَانْقَطَعَ ذَالِكَ قَبْلَ اَنْ يَنْتَهُوْ ابِهِ حُدَّ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيْعًا لِآنَ هَذَا عُذُرْ كَبُعْدِالْمُسَافَةِ فِي حَدِّالِزَنَاءِ وَ الشَّاهِدُ لَايُتَّهُمُ بِهِ فِي مِثْلِهِ وَمَنْ النَّبِيْدِ وَلَيْسَاهُ وَلَيْ الْمُسَافَةِ فِي مَثْدِهِ وَمَنْ النَّبِيْدِ وَنُبَيِّنُ الْكَلَامَ فِي حَدِّ السَّكُو وَ سَكَرَمِنَ النَّبِيْدِ وَنُبَيِّنُ الْكَلَامَ فِي حَدِّ السَّكُو وَ مِقْدَارُ حَدِّهِ الْمُسْتَحَقِّ عَلَيْهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

ترجمہاگر پینے والے کو گواہوں نے اس حال میں پکڑا کہ اس کے منہ سے بد ہو پائی جارہی تھی۔ یا نشہ میں مست تھا۔ پھر وہ لوگ اسے لے کراس شہر سے لے کراس دوسر سے شہر میں گئے ، جہاں امام موجود ہے اور وہاں چینچنے تک اس کے منہ کی بد بوختم ہوگئ (یااس کا نشختم ہوگیا) تو بالا تفاق تمام علماء کے زن دیک اسے حدلگائی جائے گی۔ اس لئے کہ بیتا خیر عذر کے ساتھ ہے۔ جیسے حدز نا کی صورت میں راستہ کے دوری کی وجہ سے گواہی میں در ہوجانے کی بناء پر کہ اس جیسی صورت میں گواہوں کو متم نہیں کیا جاتا۔ اور وہ مختص جو نبیذ پینے کی وجہ سے نشہ میں تھا۔ انشاء اللہ جائے گی۔ کیونکہ دار قطنی نے اپنی سنن میں روایت کی ہے کہ حضرت عمر شنے ایک الیے خض کو حدلگائی جو نبیذ پینے کی وجہ سے نشہ میں تھا۔ انشاء اللہ تعالی میں کہ آئندہ نشہ کی حداور کتنی مقدار پینے سے آدمی حدکا مستحق ہوتا ہے بیان کریں گے۔

ا۔ خودائر فقہا کا اجماع ہے جے فی قولھم جمیعاً (ان تمام کے قول میں) کے الفاظ میں متن کے اندر بیان کیا گیا ہے۔

۲۔ فتح القدیر میں الاصل کا لفظ استعال کر کے عقبہ کی شراب نوشی کے بارے میں لکھا گیا ہے کہ پچھ لوگوں نے عقبہ کی شراب نوشی پر گواہی دی پھر استخلیفہ ثالث سیدنا عثمان ڈی النورین کے پاس کوفہ سے مدینہ کی طرف اٹھا کر لے گئے۔ اس اثناء میں عقبہ کے منہ سے شراب کی بوزائل ہو گئی (یا نشر کا فور ہو گیا) چنا نچہ اس (عقبہ) پر حد جاری کی گئی۔ کیونکہ یہاں بُعد مسافت (دوری) کا معقول عذر موجود ہے۔ معقول عذر کے ہوتے ہوئے گواہی کی تاخیر قابل اعتبار ہوگی جیسا کہ حدز نامیں طویل فاصلہ کی بناء پر گواہی میں تاخیر مقبول ہوتی ہے۔ چنا نچ شراب نوشی کے گواہوں کو بھی فاصلے کی طوالت وغیرہ کے باعث موردالزام نہیں گھرایا جائے گا۔ یعنی ان پر حدقذ ف جاری نہ ہوگی۔ کیونکہ فاصلے کی طوالت

نبیذہر چیز سے تیار ہوتی ہے۔جس چیز کا نبیذ تیار کیا جائے تواس کو پکایا جاتا ہے۔ یہاں تک کدوہ (نبیذ) تھوڑا سا گاڑھا ہو جائے۔اس کا پینا جائز ہے۔مثال کے طور پرنبیذ کاشر بت کھجوڑ گندم شہر ہُو' چاول جواڑ ہاجرہ انگوروغیرہ سے نبیذ تیار ہوتا ہے۔

مثل مروی ہے۔(طحادی مترجم جلد سوم)ان دلاکل سے ثابت ہوا کہ نشہ آور نبیذ بھی موجب حدہ۔

جس کے منہ سے شراب کی بوآ رہی ہو یا شراب کی قی ء کی ہولیکن پیتے ہوئے نہیں دیکھا حد جاری نہیں ہوگی

وَلَاحَدَّ عَلَى مَنْ وُجِدَ مِنْهُ رَائِحَةُ الْخَمْرِ اَوْتَقَيَّا هَالِآنَ الرَّائِحَةَ مُخْتَمِلَةٌ وَكَذَا الشُّرْبُ قَلْيَقَعُ عَنْ اِكْرَاهِ وَإِضْطِرَارِفَلَايُحَدُّالسَّكُرَانُ حَتَّى يُعْلَمَ اَنَّهُ سَكَرَمِنَ النَّبِيْذِوَشَرِبَهُ طَوْعًا لِآنَ السُّكْرَمِنَ الْمُبَاحِ لَايُوْجِبُ الْحَدَّ كَالْبَنْجِ وَلَبَنِ الرَّمَاكِ وَكَذَا شُرْبُ الْمُكْرَهِ لَايُوْجِبُ الْحَدَّ

ترجمہاورا گرگواہوں نے ایک شخص کوشراب پیتے ہوئے تو نہیں دیکھا گراس کے منہ سے بوآ رہی ہویا اس نے شراب کی تی کردی تو اسے صد نہیں لگائی جائے گی کیونکہ اس بد بو میں اختال ہے (یعنی وہ شراب ہی کی بو ہے یا کسی اور چیز کی ہے) اس طرح بینا بھی بھی دباؤ اور کسی مجبور کی وجہ سے ہوسکتا ہے اس لئے کسی نشہ میں مست کو صرفہیں لگائی جائے گی۔ یہاں تک کہ یہ معلوم ہوجائے کہ یشخص نبیذ کے پینے سے ہی نشہ میں ہوا راس نے اسے خوشی کے ساتھ بیا ہے۔ کیونکہ مباح چیز سے نشہ ہوجانے سے صد داجب نہیں ہوتی ہے جیسے خراسانی اجوائن یا گھوڑی کے دودھ پینے سے نشہ ہوجانے سے صد داجب نہیں کرتی ہیں۔

تشری میں وجد منه رائحة الحمر او تقیا هالان الرائحة محتملةالخ مطلب ترجمه به واضح ب مدرق من وجد منه رائحة الحمر او تقیا هالان الرائحة محتملة الخ مطلب ترجمه به واضح ب مدروش کی حالت میں حذبین لگائی جائے گی

وَ لَا يُسَحَدُّ حَتْى يَزُوْلَ عَنْهُ السَّكُرُتَحُصِيْلًا لِمَقْصُوْدِ الْإِنْزِجَارِ وَحَدُّالْخَمْرِوَ السَّكُرِ فِي الْحُرِّثَمَانُوْنَ سَوْطًا لِاجْمَاعِ الصَّحَابَةِ يُفَرَّقُ عَلَى بَذَنِهِ كَمَافِي حَدِّالِزَّنَا عَلَى مَامَرَّتُمَّ يُجَرَّدُ فِي الْمَشْهُوْرِ مِنَ الرَّوَايَةِ وَعَنْ مُحَمَّدٌ اَنَّهُ لَايُحَبِرَّدُ اِظْهَارًا لِلتَّخْفِيْفِ لِاَنَّهُ لَمْ يَرِدْبِهِ نَصُّ وَوَجْهُ الْمَشْهُوْرِ اَنَّا اَظْهَرْنَا التَّخْفِيْفَ مَرَّةً فَلَايُعْتَبَرُثَانِيًا

ترجمہ پھرنشہ میں مدہوش کوای حالت میں حدثہیں لگائی جائے گی کہاس سے نشراتر جائے۔ تاکہ آئندہ کے لئے وہ ڈرجائے اوردھمکی کو تبول کر اور خبراورنشہ کی حد آزاد آدی کے لئے اس درے ہیں کیونکہ اس پرصحابہ کرام نے اجماع کیا ہے اور کوڑے اس پینے والے کے بدن کے مختلف

غلام كى حدشرب كى مقدار

وَ إِنْ كَانَ عَبْدًا فَحَدُّهُ أَرْبَعُوْنَ لِآنَ الرَّقَ مُنَصِّفٌ عَلَى مَاعُرِفَ وَمَنْ اَقَرَّبِشُرْبِ الْخَمْرِ آوِ السُّكُرِثُمَّ رَجَعَ لَمْ يُحَدُّلِآنَهُ خَالِصُ حَقِّ اللهِ تَعَالَىٰ وَيَثْبُتُ الشُّرْبُ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ وَيَثْبُتُ بِالْإِقْرَارِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَ عَنْ آبِى يُوسُفُّ اَنَّـهُ يُشْتَرَطُ الْإِقْرَارُ مَرَّتَيْنِ وَهُ وَنَظِيْرُ الْإِخْتِلَافِ فِي السَّرْقَةِ وَسَنَبَيْنَهَا هُنَسَاكَ اِنْشَاءَ اللَّهُ تَعَالَىٰ

ترجمہاوراگر پینے والا غلام ہوتواس کی حد چالیس درے ہیں۔ کیونکہ غلامی سزا کوآ دھا کردیت ہے اور جس شخص نے شراب پینے یا نشہ آور چیز سے نشہ میں ہونے کا اقر ارکیا پھر وہ اپنی ہے اور شراب پینا یعنی خر سے نشہ میں ہونے کا اقر ارکیا پھر وہ اپنی ہے اور شراب پینا یعنی خر یا کسی نشہ والی چیز کا پینا دو گواہوں کی گواہی سے یا صرف ایک باراقر ارکر لینے سے ثابت ہوجا تا ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ دو مجلسوں میں ایک ایک باراقر ارکر نا شرط ہے اور بیا ختلاف کی نظیر ہے جو چوری کے اقر ارمیں ہے اس مسئلہ کوہم انشاء اللہ تعالٰ بھر کے دوری کرنے کے باب میں بیان کریں گے۔

تشريحو ان كان عبدافحده اربعون لان الرق منصف على ماعرف ومن اقربشوبالخ مطلب ترجمه عداضح -

حدشرب میں عورتوں کی گواہی معتبر نہیں

وَ لَا يُقْبَلُ فِيْسِهِ شَهَادَةُ النِّسَاءِ مَعَ الرِّرَجَالِ لِآنًا فِيْهَا شُبْهَةُ الْبَدْلِيَّةِ وَ تُهْمَةُ الضَّلَالِ وَالنِّسْيَان

تر جمهاورشراب خوری کی حد جاری کرنے کے سلسلے میں مردوں کے ساتھ عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہوتی ہے۔ کیونکہ عورتوں کی گواہی میں تغیر وتبدل ہونے کاشباور بھول بھٹک ہوجانے کی تہمت کا امکان ہوتا ہے۔

تشريحو لا يقبل فيه شهادة النساء مع الرجال لان فيها شبهةالخ مطلب ترجمه يواضح بـ

نشرمين مست شخف كوحد لكان كاحكم

وَالسَّكُرَانُ الَّذِى يُحَدُّهُ وَالَّذِى لَا يَعْقِلُ مَنْطِقًا لَاقَلِيْلًا وَلَا كَثِيْرًا وَلَا يَعْقِلُ الرَّجُلُ مِنَ الْمَرْاقوقَالَ الْعَبْدُالصَّعِيْفُ هَذَا عِنْدَابِي حَنِيْفَةَ وَقَالَا هُوَالَّذِي يَهْذِي وَيَخْتَلِطُ كَلَامُهُ لِاَنَّهُ هُوَالسَّكُرَانُ فِي الْعُرْفِ وَإِلَيْهِ

ترجمہ۔....اورنشہ کا ایسا مست آ دی جے حدلگائی جائے وہ محص ہے جو آپی کی گفتگو کو تہ مجھے نہ تھوڑی نہ بہت اور مردوعورت کے درمیان تمیز نہ کرسکے۔مصنف رحمۃ النہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ قول امام ابو حقیف دحمۃ النہ علیہ کا ہے اور صاحبین رحمۃ النہ علیہ ہنان کرے (بکواس کرے) اور جس کی اکثر با تیں مختلط موں (کوئی سرپیر نہ ہو) کیونکہ عرف میں ای کومست کتے ہیں اور صاحبین رحمۃ النہ علیہ کے دلیل ضعیف کے قول میں اسب اور مختار ہے کیونکہ ام اعظم رحمۃ النہ علیہ کی دلیل ضعیف ہے ۔) امام صاحب کی دلیل میہ ہے کہ حدود قائم کرنے کے اسباب میں ای سبب کا اعتبار کیا جاتا ہے جو کامل مرتبہ کا ہو۔تا کہ کی بھی طرح حدود ثل علیب اور نشہ کی انتہار آ خری درجہ کا نشہ جے کہ ماور قائم کرنے کے اسباب میں ای سبب کا اعتبار کیا جاتا ہے جو کامل مرتبہ کا ہو۔تا کہ کی بھی طرح حدود ثل علیب اور نشہ کی انتہار آخری درجہ کا نشہ جے کہ اور مرک نشہ و اور جرد و کسا کی انتہار کیا جاتا ہے کہ درمیان امترا کے حدود و مرک نشہ و جو کے کہ مرد جاتا ہے کہ عارتی ہو کے کہ انتہار کیا ہے کہ انتہار کی با تمیں ہونے میں (جس پیالہ یا گلاس سے فی جارتی ہو) وہ می گلاس اور پیالہ جرام ہوگا جس کے پینے سے بندیان (بکواس) اور اختلاط (بے سرو کے ہیں ۔ کوئی ہونے کی کی با تمیں ہونے گیں ۔اس کوئی ہونے کی انتہار کیا ہے ۔ کیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نشہ کے بارے میں اثر ظاہر ہونے کا اعتبار کرتے ہیں ۔ یعنی اس کے ہونے ہیں ہونے کی علامت ظاہر ہونے گیس ۔ حالا نکہ ان باتوں کے ہونے میں لوگوں کے درمیان بہت فرق ہوتا ہے ۔ تواس کے اعتبار کرنے ہیں ۔

تشری کے ۔۔۔۔۔'وھذا یتفادت فلا معنی لاعتبارہ ''۔امام شافعی رحمۃ الله علیہ نشہ کے بارہ میں اثر ظاہر ہونے کا عتبار کرتے ہیں۔ یعنی نشہ کا اثر اس کی رفتار وحرکات اور ہاتھ و پاؤں میں ظاہر ہو حالانکہ یہ باتیں لوگوں میں مختلف طور سے پائی جاتی ہیں۔اس لئے اس کے اعتبار کرنے کے پھے معنی نہیں ہیں۔ (کیونکہ کوئی آ دمی قوی ہوتا ہے کہ نشہ کی جیز پینے کے باوجوداس کی حرکتوں میں کوئی فرق نہیں آتا ہے اورکوئی ایسا کمزور ہوتا ہے کہ نشہ کے بغیر بھی جھومتا اور لڑ کھڑاتار ہتا ہے۔)

اورواضح ہوکہ شراب کے سوادوسری نشہ آور چیزوں میں جب تک نشر نہ آجائے اس وقت تک اس کا پینا حرام نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے اگر کسی کو تین پیالے پی لینے کے باوجود نشر نہ آیا تو دہ اس کے لئے جائز ہے اوراگر چوتھے پیالہ پرنشہ آگیا تو یہی آخری پیالہ اس کے لئے حرام ہوگا۔ اس جگہ نشہ ہونے سے بالا تفاق میر مراد ہے کہ اس کا کلام نہ یان اور ختلط (بکواس اور بے تکا) ہوئین ایسا کلام اس کے کلام میں نصف سے زائد ہوتا چاہے۔

کیونکہ اگر نصف کلام سے بھی اس کا سلجھا ہوا ہوتو وہ نشر میں مست نہیں ہوگا۔ البحر۔ بھنگ، چرس اور افیون حرام ہے لیکن خمر سے ان کی حرکت کم ہے

اب اگر ان چیزوں کے استعمال سے نشر آجائے تو اسے صدنہ میں مری جائے گی۔ بلکہ اس کی تخریر (مناسب سز) دی جائے گی۔ الجو ہرہ۔ لیکن خشیق سے کہ بھنگ مباح ہے۔ کیونکہ وہ گھاس ہے کہ بھنگ مباح ہے۔ کیونکہ وہ گھاس ہے کہ بھنگ مباح ہے۔ کیونکہ وہ گھاس ہے کہ بھنگ مباح ہے۔ (انہوئن العنایہ)

اوراب میں مترجم بیکہتا ہوں کہ یہ چیزیں مسکر نہیں ہیں۔ یونکہ مسکر ونشہ کا مادہ گرم ترہے۔ جب کہ افیون اور چرس سردوخشک ہیں۔ پھر بھی ان کے حرام ہونے کی وجہ تخدیر یعنی اعضاء کو بے حس کر دینا تغیر اور حواس میں کمزوری اور فقور پیدا کرنا ہے۔ جس کی دلیل حضرت امسلم بھی یہ مدیث ہے کہ رسول اللہ بھی نے ہر مفتر اور مفتر سے منع فر مایا ہے۔ اساوس کے ساتھ ابوداؤ دنے اس کی روایت کی ہے۔ اور شامی نے شخص کو افیون کھانے کی عادت ہوگئی ہوتو بھی اس کے لئے بیصلال نہیں ہے۔ کہ اس عادت پر قائم رہے۔ البت اگرایک

نشہ کا اقر ارکرنے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی

وَ لَا يُسَحَدُّ السَّكُرَانُ بِإِقْرَارِهِ عَلَى نَفْسِهُ لِزِيَادَةِ اِحْتِمَالِ الْكِذْبِ فِي اِقْرَارِهِ فَيُحْتَالُ لِدَرْتِهِ لِآنَهُ خَالِصُ حَقِّ اللهِ تَعَالَىٰ بِسِخِلَافِ حَدِّالْقَذْفِ لِآنَ فِيْهِ حَقَّ الْعَبْدِوَ السَّكُرَانُ فِيْهِ كَالصَّاحِى عُقُوْبَةً عَلَيْهِ كَمَافِى سَائِرِ تَصَرُّفَاتِهِ وَلَوارْتَدَّالسَّكُرَانُ لَاتَبِيْنُ مِنْهُ امْرُأَتُهُ لِآنَ الْكُفْرَ مِنْ بِابِ الْإِعْتِقَادِ فَلاَيَتَحَقَّقُ مَعَ السُّكُووَ هِذَاقُولُ آبِي حَنِيْفَةَ وَلَوارْتَدَّالسَّكُرَانُ لَاتَبِيْنُ مِنْهُ امْرُأَتُهُ لِآنَ الْكُفْرَ مِنْ بِابِ الْإِعْتِقَادِ فَلاَيَتَحَقَّقُ مَعَ السَّكُووَ هِذَاقُولُ آبِي حَنِيْفَةً وَمُحْمَدٌ وَفِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ تَكُونُ وِدَةٍ

تر جمہ اگر نشر میں مست محض نے اپنے اوپر شراب کے پینے وغیرہ کا اعتراف کرلیا تو اس پر حد حاری نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ اس کے اس اقرار
میں جھوٹ کا زیادہ اخمال رہتا ہے۔ اس لئے اس پر سے حدکو دور کرنے کے لئے صلامعتر ہوگا۔ کیونکہ بیصد تو فالص حق الٰہی ہے۔ بخلاف حد قذ ف
کے کیونکہ اس سے بندہ کا حق متعلق ہوتا ہے اور ایسے حقوق عبد میں وہ سب برابر ہوتے ہیں جو نشہ میں مست ہوں یا جو ہوش وحواس سب میں
ہوں۔ تاکہ نشہ میں مست اپنی پوری سزایا ہے۔ جیسے کہ اس کے دوسر سے تصرفات اور معاملات طلاق واعماق وغیرہ اس پر نافذ کرد ہے جاتے ہیں۔
لیکن اگر ایسا محف یعنی نشر میں مست مرتد ہوجائے تو اس کی ہوئی اس سے مطلقہ نہ ہوگا ۔ کیونکہ بیتو ایک اعتقادی معاملہ ہے۔ اس لئے نشہ کے ساتھ
اس کا تحقق نہیں ہوسکتا ہے۔ بیتول ایام ابو حذیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے لیکن طاہر الروایۃ میں وہ مرتد ہوجائے گا۔ (لیکن ظاہر
الروایۃ کوچھوڑ کر تول اول ہی مختار ہے)۔

تشرتو لا يحد السكران باقرارِه على نفسه لزيادة احتمال الكذبالخ مطلب رجر عاضح -

بساب حدالقذف

ترجمه اب، زنا كاببتان لكانا

حدقذف كالحكم

وَإِذَا قَلَفَ الرَّجُلُ رُجَلًا مُخْصَنًا اَوْإِمْرَأَةً مُخْصَنَةً بِصَرِيْحِ الِزَّنَاءِ وَطَالَبَ الْمَقْدُوفُ بِالْحَدِّ حَدَّهُ الْحَاكِمُ ثَمَانِيْنَ شَوْطًا إِنْ كَانَ حُرَّالِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَالَّذِيْنَ يَرْمُونَ الْمُخْصَنَاتِ إِلَى اَنْ قَالَ فَاجْلِدُ وَهُمْ ثَمَانِيْنَ جَلْدَةً الآيَةُ وَالْمُوادُ الرَّمْيُ بِالزِّبَاءِ بِالْإِجْمَاعِ وَفِي النَّصِّ إِشَارَةٌ إِلَيْهِ وَهُوَ اشْتِرَاطُ اَرْبَعَةِمِنَ الشَّهَدَاءِ إِذْهُومُ مُخْتَصِّ بِالزِّنَاءِ وَالْمُرَادُ الرَّمْيُ الشَّهَدَاءِ اِذْهُ وَمُخْتَصِّ بِالزِّنَاءِ وَالْمُرَادُ الرَّمْيُ اللَّهُ الْمَالَةُ الْمُعْدَاءِ الْمُعْدَاءِ الْمُعْدَاءِ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْدَاءِ الْمُعْدَاءِ الْمُعْدَاءِ الْمُعْدَاء وَلَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَقُولُو لِلْمَا لَلْمُغْدَاء وَلَيْ اللَّهُ الْمُعْدَاء اللَّهُ الْمُعْدَاء اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْدَاء الْمُعْدَاء اللَّهُ الْمُنْاء الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْدَاء اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْدَالُولُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِيلُولَ الْمُعْلَى الْمُعْلِيلِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى

ئر جمہ زنا کا بہتان لگانابالا جماع گناہ کیرہ ہے۔(افقی)اورا گرکس نے غیر محصن کو تہمت لگائی۔ جیسے کسی چھوٹی لڑکی یاباندی کو یا کسی آزاد عورت کو جوخودا بی بحرمتی کرتی ہوتو بیگناہ صغیرہ ہے۔(انہر)ا گر کسی خفس نے کسی مردمصن یاعورت محصنہ کو صراحته زناکی تہمت لگائی لیعنی حقیقت میں وہ شرعاز انی نہیں ہے اس کے باوجوداس پراس کا الزام لگادیا۔اور مقذ وف (جسے تہمت لگائی گئی ہو) اس نے اپنے ہتک عزت کی بناء پراس کوحد

تشریح (جب حضرت بلال بن امید نے شریک بن تھاء پراپی بیوی کے ساتھ زنا کرنے کا دعویٰ کیا تورسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہتم اپنے دعویٰ پر گواہ لاؤور نہ تہاری پیٹے پر حد جاری ہوگ ۔ جیسا کہ صحیح بخاری ہیں ہاور جب اللہ تعالی نے حضرت ام المونین عائشہ گی قرآن پاک ہیں برائت فرمائی تورسول اللہ ﷺ نے ممبر پرآ کروہ آیتیں سنائیں اور مبر سے انز کر حضرت حسان بن ثابت اور مسطح بن اثاثہ و تھنہ بنت جش کو حد قذف لگانے کا تھم دیا۔ جیسا کہ احمد، ابود اؤد، التر مذی والنسائی اور ابن ماجہ نے اس کی روایت کی ہے۔ الحاصل تہمت لگائے جانے والے پر تھم قرآنی کے مطابق تہمت لگانے والے پر تھم قرآنی کے مطابق تہمت لگانے والے کوحد لگائی جائے گی۔

حدجاری کرنے کی کیفیت

قَالَ وَ يُفَرَّقُ عَلَى اَغْضَائِهِ لِمَامَرَّفِى حَدِّالِزَنَاءِ وَلَايُجَرَّدُ مِنْ ثِيَابِهِ لِآنَّ سَبَبَهُ غَيْرُ مُقْطُوعٍ بِهِ فَلَايُقَامُ عَلَى الشِّدَّةِ بِسَالًا وَ لَكُنْ مَعْدُ اللَّهُ عَلَى الشِّدَّةِ بِسَهِ مِسَالًا لَا لَمِ بِسَهِ مِسَالًا لَا لَمِ بِسَهِ مَا لَمُ مَا لَكُ يَامُ مَنْ عُ إِيْ صَسَالَ لَا لَمِ بِسَهِ

ترجمہاور تہمت لگانے والے کواس کے مختلف اور متفرق اعضاء بدن پر درے لگائے جائیں گے جیسا کہ حدزنا میں گررچکا ہے اور درے لگاتے وقت اس کے بدن کے کپڑے نہیں اتارے جائیں گے۔ کیونکہ حدقذف کا سبب یقینی اور طعی نہیں ہوتا ہے اس لئے بیے مدختی کے ساتھ قائم نہیں کی جائے گی۔ بخلاف حدزنا کے البتداس کے بدن سے اس کی پوتئین اور لبادہ وغیرہ موٹے کپڑے اتار لئے جائیں گے۔ کیونکہ اسے کپڑوں سے اس کو مرح نہیں بہنچے گی۔ مارکی چوٹ نہیں بہنچے گی۔

تشريح قال و يفرق على اعضائه لمامرفي حدالزناء والايجود من يثابه الان سببه الخ مطلب ترجمه عاضح يهد

غلام کی حدقذ ف

وَ إِنْ كَانَ الْقَاذِفُ عَبْدًا جُلِدَ اَرْبَعِيْنَ سَوْطًالِمَكَانَ الرَّقِ وَالْإِحْصَانَ اَنْ يَكُوْنَ الْمَقْدُوفُ حُرًّا عَاقِلًا بَالِغًا مُسْلِمًا عَفِيْمًا عَنْ فِعْلِ الزِّنَاءِ اَمَّالُحُرِيَّةُ فَلَاِنَّهُ يُطْلَقُ عَلَيْهِ إِشْمُ الْإِحْصَانِ قَالَ اللهُ تَعَالَى فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَاعَلَى مُسْلِمًا عَفْيُمًا عَنْ فِعْلِ الزِّنَاءِ اللهُ الْحَرَائِرَ وَالْعَقْلُ وَ الْبُلُوعُ لَا الْعَارَلَا يَلْحَقُ بِالصَّبِي وَالْمَخْنُون لِعَدْمِ تَحَقُّقِ فِعْلِ الرِّنَاءِ مِنْ الْعَذَابِ آيَ الْحَرَائِرَ وَالْعَقْلُ وَ الْبُلُوعُ لَا اللهُ فَلَيْسَ بِمُحْصَنٍ وَالْمَقَةُ لِآلَ عَيْرَ الْعَفِيْفِ لَا يَلْحَقُهُ الْمَارِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ اَشُولَ فِي إِللهِ فَلَيْسَ بِمُحْصَنٍ وَالْعِقَةُ لِآلَ غَيْرَ الْعَفِيْفِ لَا يَلْحَقُهُ الْعَارُو كَذَا الْقَاذِفُ صَادِقٌ فِيْهِ

اور عفت (پاک دائمن) کی قیماس کئے ہے کہ جوعفیف نہ ہواس کوشرم لاحق نہیں ہوتی ہے اور تہمت لگانے والا بھی اپنی بات بیس سچا ہوجا تا ہے۔ تشریحو ان کان المقادف عبد اجلد اربعین سوطالم کان الوق و الاحصان ان یکون المقدوفالخ مطلب ترجمہے واضح ہے۔

دوسے کے نسب کا انکار^ک نے کی حد

وَ مَنْ نَـفْى نَسْبَ غَيْرَهِ وَقَالَ لَسْتَ لِآبِيْكَ فَالَّهُ يُحَدُّوَهَلَا اِذَاكَانَتُ أُمَّةُ حُرَّةً مُسْلِمَةً لِآلَة فِي الْحَقِيْقَةِ قَلْكُ لِاهِهِ لِآنَ النَّسَبَ اِلَّمَا يُنْفَى عَنِ الزَّانِيُ لَا عَنْ غَيْرِهِ

ترجمہاور جمہ کے دور نے کے نسب کی نفی کی اور یہ کہا کہ تم اپنے باپ کے نہیں ہوتا سے حدلگائی جائے گی۔ یہ تم اس صورت میں ہوگا جب کہ تہمت لگائے گئے محض کی بال آ اداور مسلمان ہو۔ کیونکہ نسب کے اٹکار کے معنی اس کی بال پرزنا کی تہمت لگانا ہیں۔ کیونکہ نسب کا اٹکار صرف زنا کی تہمت لگانا ہیں۔ کیونکہ نسب کا اٹکار صرف زنا کی تہمت لگائے دوسرے سے نہیں۔ ف۔ اگراس کی بال کسی غیر کی باندی ہوجس سے بچہ کے باپ نے نکاح کیا ہوتا ہے تھی مال کسی غیر کی باندی ہوجس سے بچہ کے باپ نے نکاح کیا ہوتا ہے تھی مال کے بواس طرح اس کے مال کسی خال کے کہنے کے بیم عنی ہوئے کہتم اپنے باپ کے نہیں بلکہ اپنے مولی کے ہو۔ اس طرح اس سے نسب کی فی لازم نہیں آتی ہے اور اگر یہ کہا کہ تم اپنے باپ کے نہیں ہوتا ہے موثیل باری جائے گ

وَ مَنْ قَالَ لِغَيْرِهُ فِي غَضَبِ لَسْتَ بِابْن فُكَان لِآبِيْهِ الَّذِي يَدَّعِىٰ لَهُ يُحَدُّ وَلَوْ قَالَ فِي غَيْرِ غَضَبِ لَايُحَدَّلِآنٌ عِنْدَ الْعَضَبِ يُرَادُبِهِ حَقِيْقَةً سَبَّالَهُ وَفِي غُيْرِهِ يُرَادُ بِهِ الْمُعَاتَبَةُ بِسَفْي مُشَابَهَتِه ابَاهُ فِي ٱسْبَابِ الْمَرُوَّةِ

ترجمہاوراگرکسی نے دوسرے سے عصر کی حالت میں کہا کہتم فلال کے بیٹے نہیں ہو لیعن جس باپ سے وہ پکارا جاتا ہے اس نے کو کردی تو است مدن قد ف لگا کی جائے گی۔ کیونکہ غصر کی حالت میں گائی دیے سے اس است حدفتر ف لگائی جائے گی۔ کیونکہ غصر کی حالت میں گائی دیے سے اس سے حقیق معن گائی کے بی مراد ہوں گے اور غصر نہ ہونے کی صورت میں اس لفظ سے نفر سے اور غصر کا ظہار ہوتا ہے کہ گویا یوں کہا کہتم اپنے اخلاق اور مروت میں اس بھی اس کے مشار نہیں ہو۔

تشریو من قال لغیره فی غضب لست بابن فلان لابیه الذی یدعی له یحدالخ مطلب ترجمه اضح ہے۔ کشری واضح ہے۔ کسی سے کہاتم اپنے وا واکے بیٹے نہیں حدجاری نہیں ہوگی

وَ لَوْ قَالَ لَسْتَ بِالْمِنِ فَكُلَانِ يَعْنِي جَدَّهُ لَمْ يُحَدُّ لِآلَّهُ صَادِقٌ فِي كَلَامِهِ وَ لَوْ نَسَبَهُ إِلَى جَدِّهِ لَا يُحَدُّ أَيْضًا لِآنَّهُ

تر جمہاوراگر یوں کہا کہتم فلاں یعنی اینے دادا کے بیٹانہیں ہوتو اسے حذبیں لگائی جائے گی کیونکہ وہ تو ایخ کہنے میں بچا ہے اوراگر یہ کہا کہتم اینے دادا کے بیٹے ہوتو بھی صذبیں لگائی جائے گی کیونکہ بھی دادا کی طرف مجاز انسبت کردیتے ہیں۔

تشری سو لو قال لست بابن فلان یعنی جدہ لم یحد لانہ صادق فی کلامہ و لو نسبہالخ مطلب ترجمہ اضح ہے۔
کسی نے دوسرے سے کہاا ہے زائید کے بیٹے حالانکہ اس کی مال مرچکی ہے حد

، سے رامیہ سے حالا معدان کا کا کا کروں ہے۔ جاری ہوگی یانہیں

وَ لَوْ قَالَ لَهُ يَا الْنَ الزَّانِيَةِ وَأُمُّهُ مَيْتَةٌ مُحْصَنَةٌ فَطَالَبَ الْإِلْنُ بِحَدِّهِ حُدَّ الْقَاذِفَ لِآنَهُ قَذَفَ مُحْصَنَةً بَعْدَ مَوْتِهَا وَلَا لِللَّهُ الْهَالَ لِلْمَا لَهُ مَعْنَى وَعِنْدَالشَّافِعِيِّ يَثْبُتُ حَقُّ الْمُطَالَبَةِ لِكُلِّ وَالْوَلَدُلِآنَ الْعَارَ يَلْتَحِقُ بِهِ لِمَكَانِ الْحُرْزِيَّةِ فَيَكُونُ الْقَذْفُ مُتَنَاوِلًا لَهُ مَعْنَى وَعِنْدَالشَّافِعِيِّ يَثْبُتُ حَقُّ الْمُطَالَبَةِ لِكُلِّ وَارِثٍ لِآنَ لِمَكَانِ الْمُطَالَبَةِ لَيْسَ بِطَرِيْقِ الْإِرْثِ بَلْ لِمَاذَكُونَا وَلِهِ لَا لَهُ مَعْنَى وَعِنْدَالشَّافِعِيِّ يَثْبُتُ حَقُّ الْمُطَالَبَةِ لِكُلِّ وَارِثٍ لِآنَ لَكَ مُعْنَى وَعِنْدَ نَاوِلَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ لِلْوَلِي الْمُطَالَبَةِ لَيْسَ بِطَرِيْقِ الْإِرْثِ بَلْ لِمَاذَكُونَا وَلِهِ لَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ لَلَا لَعْهُ اللَّهُ لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَا اللَّهُ لَكُولُ وَلَا اللَّهُ لَا اللَّهُ لَا اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَا اللَّهُ لَا اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَلْ اللَّالَةُ لَوْلَهُ اللَّهُ لَا لَعُصَالًا لَعْلَالُ اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَالْمُقَالِلُ لَلْهُ لَاللَّهُ لَكُولُ اللَّهُ لَا لَهُ اللَّهُ لَاللَّهُ اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَا اللَّهُ لَالُولُولُ اللَّهُ لَلَالَ لَلْ اللَّالَةُ لَلْ اللَّهُ لَا اللَّهُ لَلْ اللَّهُ لَلْ اللْهُ لَاللَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَوْلُ لَلْهُ لَا لَعُلُولُ اللَّهُ لَى اللَّهُ لَا الْمُعَمِّلُ اللَّهُ لَلْ اللْمُطَالِلُهُ الللِّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِلْ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَلِّلَةُ اللْمُ اللْمُ اللْمُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللْمُ اللَّهُ اللْمُ اللْمُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ الْمُؤْلِلُ الْمُعَالِلُولُولُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَالِلْمُ اللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُلِلِلِ الللَّهُ اللْمُعَالِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

مصن برزنا کی تہت نگائی گئ تواس کے بیٹے کوحد کے مطالبے کاحق ہے یانہیں

وَ إِذَا كَمَانَ الْمَقْذُوْفُ مُحْصَنًا جَازَلِا بْنِهِ الْكَافِرِوَ الْعَبْدِاَنْ يُطَالِبَ بِالْحَدِّ خِلَافًا لِزُفَرَ هُوَ يَقُوْلُ الْقَذْفُ يَتَنَا وَلَهُ

ترجمہ ادرجش محف کوزنا کی تہمت لگائی گی اگر وہ کھن ہوتواں کے بیٹے کو صدے مطالبہ کا اختیار ہوگا۔ اگر چہ وہ بیٹا کافریا کی دومرے کا غلام ہو

اس میں امام زفررحمۃ اللہ کا اختلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ عنی کے اعتبار سے بیٹہمت اس کے بیٹے کو بھی شامل ہے۔ کیونکہ اس تہمت طاہری وباطنی طور پر
لڑکے ہے بھی الحاق عاد ہوا ہے اور ہمارے نزدیک ہے بات میراث کے طور پر نہیں ہے۔ اس لئے یہ ایسا ہوگیا کہ گویا پر تہمت ظاہری وباطنی طور پر
اسے شامل ہے اور ہماری دلیل ہے ہے کہ تہمت لگائے والے نے جے تہمت لگائی گئی ہے اس کے بیٹے کو اس طرح عاد دلائی کہ اس کے قصن باپ کو

تہمت لگائی ہے اس لئے بیٹا حدقذ ف جاری کرنے کے لئے اس کے قازف کو پکڑے گا۔ کیونکہ جس محض کوزنا کی طرف منسوب کیا جائے اس کا

محصن ہونا شرط ہے۔ تا کہ پورے طور پر یہ کہا جاسکے کہ اس نے عاد دلائی اور شرمندہ کیا ہے۔ پھر اس کی شرمندگی اور رسوائی اس کے بیٹے کی طرف

منسوب ہوجائے گی اور لڑکا حدالگوانے کا مطالبہ کر سکے گا اور ایسے استحقاق میں کا قرہونے سے اس کی لیافت ختم نہیں ہوجائی ہے۔ اس کے برخلاف

اگر خوداس کا فریاغلام کوقذ ف کیا گیا تو وہ اپنا مطالبہ نہیں کرسکتا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں پورے طور پر عاد دلا نائمیں پایاجا تا ہے۔ اگر زنا کی طرف

اس کی نسست کی گئی بھو۔

اس کی نسست کی گئی بھو۔

تشريخو اذا كان المقذوف محضا جاز لابنه الكافرو العبدان يطالب بالحد خلافا لزفر هو يقولالخ مطلب ترجمه على واضح بــــــ

غلام کی آزاد مال پر آقانے زنا کی تہمت لگائی یا اپنے بیٹے کی آزاد مسلمان مال پر تہمت لگائی یا اپنے مطالبہ کاحق ہے یانہیں تو غلام اور بیٹے کوحد کے مطالبہ کاحق ہے یانہیں

وَلَيْسَ لِلْعَبْدِانَ يُسَطَالِبَ مَوْلَاهُ بِقَذْفِ أُمِّهِ الْحُرَّةِ وَلَالْلِابْنِ اَنْ يُطَالَبَ اَبَاهُ بِقَذْفِ أُمِّهِ الْحُرَّةِ الْمُسْلِمَةِ لِآنَّ الْمَوْلَى لَايُعَاقَبُ بِسَبِبِ عَبْدِهِ وَكَذَا الْآبُ بِسَبَبِ إِبْنِهِ وَلِهَذَا لَايُقَادُ الْوَالِد وَلَاالسَّيِّدُ بِعَبْدِهِ وَلَوْكَا نَ لَهَا ابْنَ مِنْ غَيْرِهِ لَهُ اَنْ يُطَالِبَ لِتَحَقِّقِ السَّبَبِ وَانْعِدَامِ الْمَانِعِ

ترجمہاگرغلام کے مولی نے غلام کی آزاد مال کو قذف کیا یا اپنے میٹے کی آزاد مسلمال مال کو قذف کیا تو غلام یا بیٹے کو حد قذف کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہے کیونکہ مولی کو اس کے بیٹے کی وجہ سے عذاب نہیں دیا جائے گا۔ اس بناء پر بیٹے کو آل کردینے ہے گام کی وجہ سے عذاب نہیں کیا جاتا ہے۔ جائے گا۔ اس بناء پر بیٹے کو آل کردینے ہے بھی اس کے مولی کو آل نہیں کیا جاتا ہے۔ البت اگر اس عورت کا کو کی لڑکا دوسر سے ہوتو اس کو مطالبہ کا اختیار ہے۔ کیونکہ سبب یعنی قذف موجود ہے اور اس میں رکاوٹ ڈالنے والی کو کی ٹرنیس ہے۔ ف لیکن میٹی موٹو ہر سے ہوتو اس کو مطالبہ کا اختیار ہے۔ کیونکہ سبب یعنی قذف موجود ہے اور اس میں رکاوٹ ڈالنے والی کو کی چیز نہیں ہے۔ ف لیکن میٹی ہوتو ہے کہ بغیر مرکبیا تو آخرت میں عذاب ہوگا جیسا کہ حضرت ابو ہریں گی کی حدیث میں ہے۔ جس نے اپنے غلام کو زنا کی تہمت لگائی تو تیا مت کے دن اس پر حدقائم کی جائے گی۔ البت اس صورت میں جب کہ مولی نے جیسا کہا ویسا ہوں۔ (رواہ ابخاری وسلم)

باب حد القذفاشرن البداية شرح اردو بداية المحرة و لاللابن ان يطالبالخ مطلب ترجمه المحاضح ہے۔ تشریحولیس للعبدان يطالب مولاه بقذف امه الحرة و لاللابن ان يطالبالخ مطلب ترجمه به واضح ہے۔ جس برتہمت لگائی گئی و همقذ وف مرگيا حد باطل ہوگی يانہيں ، اقو ال فقهاء

وَ مَنْ قَدَفَ عَيْرَهُ فَمَاتَ الْمَقْدُوفَ بَطَلَ الْحَدُّوقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَبْطُلُ وَلَوْمَاتَ بَعْدَ مَا أَقِيْمَ بَعْضُ الْحَدِّبَطَلَ الْبَاقِيْ عِنْدَنَا خِلَافَ آنَ فِيهِ حَقَّ الْمَلْوع وَحَقَّ الْعَلْدِفَالَة فِي عِنْدَنَا خِلَافَ آنَ فِيهِ حَقَّ الْمَلْوع وَحَقَّ الْعَلْدِفَة الْمَافِع فَي عَنْدَهُ وَعِنْدَنَا لَا يُورَثُ وِلا خِلَافَ آنَ فِيهُ حَقَّ الْعَلْدِثُمَّ الْهُ شَرِعَ لِلَهُ فَعِلَى الْمُحْصُولُ وَهُو الَّذِي يُنتَفَعُ بِهِ عَلَى الْمُحْصُولُ وَهُو اللَّهُ عَنِ الْمَعْدَا الْوَجْهِ حَقَّ الْعَلْدِ عَلَى الْمُحْصُولُ وَهُو اللَّهُ فَي النَّاجِرِ إِخْلاهُ الْعَالَمِ عَنِ الْفَسَادِ وَهِذَا الْيَةُ حَقِ الشَّرْع وَبِكُلِّ وَالْمَعْمَ وَإِذَا تَعَارَضَتِ الْجَهَتَانَ فَالشَّافِعِيُّ مَالَ اللَّي تَغْلِيبُ حَقِّ الْعَلْدِ مِنَ الْعَلْدِ وَهَذَا اللَّهُ الْعَلْمُ عِنْ الْفَسُوعُ وَهُ الْمَلْمُ عَلَى الْمَلْعُ عَلَى الْعَلْمُ عِنْ الْفَسَلُ عِلَى الْمَلْعُ عَلَى الْمَلْعُ اللَّهُ عَلَى الْعَلْمُ عَلَى الْعَلْمُ عَلَى الْعَلْمُ عَلَى الْعَلْمُ عَلَى الْعَلْمُ عَلَى الْمَلْعُ الْمَلْمُ عَلَى الْعَلْمُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلْمُ وَلَوْ اللَّهُ وَاللَّهُ الْمَلْمُ عَلَى الْعَلْمُ وَاللَّهُ الْمُؤْلُ وَعُ الْمَلْمُ وَيُهُ اللَّهُ الْمُؤْلُ اللَّهُ الْمُؤْلُ اللَّهُ الْمُؤْلُ الْمُعْلَى الْعَلْمُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الشَّافِعِي وَمِنْ الْمُحْولُ الْمُعْلَى الْمَلْمُ وَالْمَالُولِ السَّافِعِي وَمِنْ الْمُحْولُ الْمُعْلَى الْمُعْلُولُ الْمُلْعِلَى الْمَعْلُومِ عَلْمُ الْمُحْولُ السَّافِعِي وَمِنْ الْمُحْلَلُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمَعْلُولُ السَّافِعِي وَمِنْ الْمُحْلَى الْمُعْلَى الْمُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمَعْلُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمَالُولُ الْمُعْلَى السَّافِعِي وَمِنْ الْمُحْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِمُ الْمُعْلَى الْمُعْ

تشرتو من قذف غيره فمات المقذوف بطل الحدوقال الشافعي لا يبطل ولوماتالخ مطلب ترجمه اضح بـ ـ فترت المتحددة وعمل كالمحم

وَمَنْ اَقَرَّبِالْقَذْفِ ثُمَّ رَجَعَ لَمْ يُقْبَلُ رُجُوعُهُ لِآنَّ لِلْمَقْذُوفِ فِيهِ جَقًا فَيُكَذِّبُهُ فِي الرُّجُوْعِ بِجِلَافِ مَاهُوَ خَالِصُ حَقِّ اللهِ لِاَنَّهُ لَامَكُذُوْبَ لَهُ فِيْهِ

ترجمہ سادرجس خص نے دوسرے پرزنا کا الزام لگایا پھراپ الزام سے رجوع کرلیا تواس کا رجوع کرنا قبول نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اس الزام کی وجہ سے جس پر الزام لگایا گیا ہے اس کاحق بھی متعلق ہوگیا ہے تو وہ اس کے رجوع میں اس کی تکذیب کرے گا۔ یخلاف اس صورت کے جو خالص حق الذی ہوگا۔

تشری و من اقر بالقذف ثم رجع لم يقبل رجوعه لان للمُقذوف فيه حقا فيكذبه الخ مطلب ترجم يواضح بـ م عربي كونبطى كيني سے حد جارى ہوگى يانهيں

وَ مَنْ قَالَ لِمَلْعَرْبِيِّ يَانِبُطِيٌّ لَمْ يُحَدَّلِانَّهُ يُوادُبِهِ التَّشْبِيَّهُ فِي الْإِخْلَافِ أَوْعَدُمُ الْفَصَاحَةِ وَكَذَا إِذَاقَالَ لَسْتَ بِعَرْبِيّ لِمَا قُلْنَا

ترجمہاورا کرکس نے کسی عربی محف سے کہاائے مطی (عراق کے باشندوں کی ایک قوم) تواہے مذہبیں لگائی جائے گی کیونکہ اس خطاب سے بداخلاق میں یافسیج نہ ہونے میں تثبید بنامراد ہوتا ہے۔ یعنی زنا کا بہتان لگانامقصود نہیں۔ای طرح اگر عربی سے کسی نے یہ کہ دیا کہ تم عربی نہیں ہو تو بھی یہی تھم ہوگا۔ای فدکورہ دجہ سے کہ اس سے اصل مقصد بداخلاق میں تشبید ہے۔

كسى كوابن ماءالسماء كمني سيصدكاحكم

وَمَنْ قَالَ لِرَجُلِ يَا ابْنَ مَاءَ السَّمَاءِ فَلَيْسَ بِقَاذِفِ لِآنَهُ يُرَادُبِهِ التَّشْبِيْهَ فِي الْجُوْدِ وَالسِّمَاحَةِ وَالصَّفَاءِ لِآنَ مَاءَ السَّمَاءِ لُقِّبَ بِهِ لِصَفَائِهِ وَسَخَائِهِ

ترجمہاگرکس نے دوسرے سے کہااوآ سانی پانی کے بچتواس سے تہت لگانا ثابت ندہوگا۔ کیونکہ اس لفظ سے مقصوداس کی تعریف یعن بخشش وجوال مردی وصفائی میں تشبید مقصود ہوتی ہے کہ آسان پانی کالقب صفائی وسخاوت کی وجہ سے ہے (ف لیعنی جیسے آسانی پانی گندگی اور میل و

اس سے طاہر ہے کہ بیلفظ تعریف کے طور پر ہے۔ برائی کے طور پڑمیں)۔

تشرتكو من قال للعربي يانبطى لم يحدلانه يرادبه التشبيهالخ مطلب ترجم يواضح بـ

كسى كومامون، چإياسوتيلى باپ كى طرف منسوب كرنے سے حد كا حكم

وَإِنْ نَسَبَهُ اِلَى عَمِّهِ اَوْخَالِهِ اَوْالِى زَوْجِ اُمِّهِ فَلَيْسَ بِقَادِفٍ لِآنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْ هُوُلَاءِ يُسَمَّى اَبَّااَمَّا الْآوَّلُ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ نَعْبُدُا لِهُكَ وَالَهَ اَبَاءِ كَ اِبْرَاهِيْمَ وَاسْمَعِيْلَ وَاِسْحَقَ وَاِسْمَعِيْلَ كَانَ عَمَّالَهُ وَالثَّانِي لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَلْخَالُ اَبٌ وَالثَّالِثُ لِلتَّرْبِيَةِ

ترجمہاگرکسی نے کسی کواس کے بچایا موں یا مال کے شوہر کی طرف منسوب کیا۔ یعنی اس کواس کے بچایا موں یا سوتینے باپ کالڑکا بتا یا تو وہ تہمت لگانے والانہیں کہا جائے گا۔ کیونکہ ان لوگوں میں سے ہرایک کو باپ بولا جا تا ہے۔ جیسا کہاس آیت پاک' نسعہ دالمھ ف واللہ اب افک اب انتخاب اب انتخاب موالا نہیں کہا جائے گا کہ اب افک واللہ اسلام میں کے۔ حالا نکہ اساعیل مالی کے موردگاری عبادت کریں گے۔ حالا نکہ اساعیل علیہ السلام می بچا تھے اور ماموں کو باپ کہنا اس دلیل سے ہے کہ حدیث میں فدکور ہے کہ ماموں باپ ہے۔ (لیکن میصدیث عرب ہے۔ البت مندالفردوس میں بیروایت ہے کہ جس کے والدزندہ نہ ہوں تو اس کے ماموں اس کے والد ہیں۔ الزیلی) اور سوتیا باپ تربیت کی بناء یہ باب کہلا تا ہے۔

تشریوان نسبه الی عمد او حاله او الی زوج امد فلیس بقاذف لان کل واحدالخ مطلب ترجمه اضح بـ م اشری کسی کوزناء ت فی الجبل یازنات علی الجبل یا زانی کها حد جاری موگی یا نهیس

وَمَنْ قَالَ لِغَيْرِهِ زَنَا تَ فِي الْجَبَلِ وَقَالَ عَنَيْتُ صُعُوْدَ الْجَبَلِ حُدَّوَهَذَاعِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُفُّ وَقَالَ مُحَمَّدُ لَا يُحَدُّلِا ثَا الْمَهْمُوْزَمِنْهُ لِلصَّعُوْدِ حَقِيْقَةً قَالَتْ إِمْرَأَةٌ مِنَ الْعَرَبِ عَ وَارْقَ إِلَى الْخَيْرَاتِ زِنَاءً فِي الْجَبَلِ مُحَمَّدُ لَا يُحَبِّلِ يُقَرِّرُهُ مُرَادًا وَلَهُمَا آنَهُ يُسْتَعْمَلُ فِي الْفَاحِشَةِ مَهْمُوْزًا آيْضًالِآنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَهُمُو الْمُلَيَّنَ وَذِكُرُ الْمَهْمُوزُو آيُضَالِآنَ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَهُمُو الْمُلَيَّنَ عَمْلُ اللَّهُ عُلَى الْفَاحِشَةِ مَهُمُوزًا آيُضًا لِآنَ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَهُمُو الْمُلَيِّنَ كَمَالُ اللَّهُ عَلَى الْفَاحِشَةِ مُواد بمنزلة مَاإِذَا قَالَ يَازَانِي اَوْقَالَ زَنَاتَ عَلَى وَذِكُو الْمُسْتَعْمَلُ فِيْهِ وَلَوْقَالَ زَنَاتُ عَلَى وَذِكُو الْمُسْتَعْمَلُ فِيْهِ وَلَوْقَالَ زَنَاتُ عَلَى الْجَبَلِ قِيْلَ لَا يُحَدُّ لِمَاقَلُنَا وَقِيْلَ يُحَدِّلُلْمَعْنَى الَّذِي ذَكُونَاهُ الْجَبَلِ قِيْلَ لَا يُحَدُّ لِمَاقَلُنَا وَقِيْلَ يُحَدُّلِلْمَعْنَى اللَّهُ عَلَى الْذِي ذَكُونَاهُ اللَّهُ عَلَى الْفَاحِشَةِ عَلَى الْمُعْنَى الْمُعْمَلُ فِيْهِ وَلَوْقَالَ زَنَاتُ عَلَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْلَهُ عَلَى الْمُعْنَى الْلَهُ عَلَى الْمُونَ الْعَرْبِ عَلَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُؤْلُولُ اللَّهُ عَلَى الْمُعْنَى الْعَالَةُ الْمُعْنَى الْمُعْنَالُ وَالْمَالُولُ الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْنَى الْمُعْلَى الْمُعْنَى الْمُعْلِي الْمُعْنَى الْمُعْنَالُ وَالْمُعْنَالُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْنَالُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْمِلُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْنَالُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى

ترجمهاگر کسی نے دوسرے سے کہاذ نات فی المجبل۔ پھر بدوی کی کہا کہ اس سے میری مرادیتھی کہتم پہاڑ پر چڑھے توبیہ بات مقبول نہ ہوگی اور اس کہنے پراسے حدقذ ف لگائی جائے گی بیقول امام ابوحنیفہ رحمۃ الله علیہ وابو یوسف رحمۃ الله علیہ کے کہا ہے کہ اسے حرتبیں لگائی جائے گی۔ کیونکہ لفظ زنا جو ہمزہ کے ساتھ ہووہ حقیقت میں اوپر چڑھائی کرنے کے حق میں آتا ہے۔ اور زناکاری کے معنی میں مجاز ا برکاری ہی کے مختمت میں۔ اس کے اس کی مراد ہوگ کتم نے پہاڑیں زنا کیا ہے۔ تشریحومن قال نغیرہ زنات فی المجبل وقال عتبت صعود المجبل حدوهذا عند ابی حنیفة الخ مطلب ترجمہ داختے ہ ایک نے دوسرے کو کہایا زانی دوسرے نے جواب کہالا بل انت کس کو حد جاری کی جائے گ وَمَنْ قَالَ لِاحْرَیْازَانِی فَقَالَ لَایَلُ اَنْتَ فَالَّهُمَا یُحَدًّانِ لِآنَ مَعْنَاهُ لَابَلُ اَنْتَ زَان اِذْهِی کیلمَهُ عَطْفِ یُسْتَدْرَكُ

بِهَا الْعَلْطُ فَيَصِيْرُ الْحَبْرُ الْمَذْكُوْرُفِي الْآوَلِ مَذْكُورًافِي الثَّانِيْ ترجمها كركى نے دوسرے سے كہا كہ يازانى يتباس نے جواب ميں كه ديائيس بلكتم ہو يتوان دونوں كو حدقذ ف لگائى حائے گی۔ كيونكه

ترجمہاگر کس نے دوسرے سے کہا کہ یازانی۔ تب اس نے جواب میں کہددیانہیں بلکتم ہو۔ تو ان دونوں کو صدقذ ف لگائی جائے گی۔ کیونکہ دوسرے کے حکمت کے بلکتم زانی ہو۔ کیونکہ کہا، بل، عطف کے لئے آتا ہے۔جس سے پہلے جملہ کی فلطی دور کی جاتی ہے۔ اس طرح پہلے جملہ میں بلکتر تھی وہی دوسرے جملہ میں مذکور ہوجائے گی۔

تشری مین قال الاحریازانی فقال لابل انت فانهما بحدان لائا معناه لابلالخ مطلب ترجمه به واضح ہے۔ مشو ہرنے بیوی سے کہایا زانیہ بیوی نے جواب میں کہایل انت کس کوحد جاری ہوگ

وَمَنْ قَالَ لِإِمْرَأَتِهِ يَازَانِيَةً فَقَالَتُ لَابَلُ اَنْتَ حُدَّتِ الْمَرْأَةُ وَلَالِعَانَ لِاَنَّهُمَا قَاذِفَانَ وَقَذْفُهُ يُوْجِبُ اللِّعَانَ وَقَذْفُهَا الْمَحْدُودُ فِي الْقَذْفِ لَيْسَ بِاَهْلِ لَهُ وَلَا اِبْطَالَ فِي عَكْسِهِ الْمَحْدُودُ فِي الْقَذْفِ لَيْسَ بِاَهْلِ لَهُ وَلَا اِبْطَالَ فِي عَكْسِهِ اَصْلَافَيُحْتَالُ لِلدَّرْءِ اِذِاللِّعَانَ فِي مَعْنَى الْحَدِ

ترجمہاوراگرکسی نے اپنی بیوی سے کہایا زائیداوراس پر بیوی نے کہدویا نہیں بلکتم ہوتو عورت کو حدقذ ف لگائی جائے گی اور دونوں میں لعان نہیں ہوگا۔ اس کی جدیہ ہے کہ وہ ہوا وہ بیوی ایک دوسرے پر جہت لگانے والے ہوگئے اور شوہر کے قذف کرنے سے لعان واجب ہوتا ہے اور عورت کے قذف کرنے سے لعان واجب ہوتا ہے کیوکہ اور عورت کے قذف کونے سے معدواجب ہوتی ہے۔ ایک صورت میں عورت پر پہلے حد جاری کردی تے ہو وہ لعان کرنے کے قابل نہیں رہتا ہے اور پہلے لعان کرنے میں حدقذف باطل نہیں ہوتی ہے۔ اس لئے لعان کودورکرنے کے لئے بہی حیالہ ہوگا کیونکہ لعان تو حدزنا کے معنی میں ہے۔

تشريحومن قال المراته يازانية فقالت البل انت حدت المرأة والالعانالخ صورت مسلميه كراكر كم فخص في بيوى كو

باب حد القذفاشرف البداية شرح اردوبداي المدائية من المرتبين بلك و المدائية شرح اردوبداي المدائية من المرتبين بلك و المرتبين بيوى يرفذ ف و المرتبون ال

چنانچدلعان کے بعدان دونوں (میاں بیوی) کوقاضی الگ کردے۔ لعان ہے ہونے والی تفریق کا علم ' طلاق بائن' ہے۔ اگر عورت مرد کو جھٹلانے میں صادقہ ہے تو مرد پر حدقذف جاری ہوگی۔ اور دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔ اگر لعان کرنے والے مرد نے نکاح کے بعد دخول کیا ہے تو ملا عنہ بیوی سے مہر واپس نہیں لے گا۔ اگر دخول نہیں کیا تو اہام ابوصنیفہ امام شافع گا ، امام مالک کے نزدیک نصف مہر لے گا۔ اگر دخول نہیں کیا تو اہم وہ نو ہر پر قذف (زناء کا ابران) کرے تو اس صورت میں بیوی پر حدقذف جاری ہوگی۔ اگر شوہرا پنی بیوی پر قذف (زناء کا بہتان) کرے تو اس صورت میں مرد کر ' لعان' واجب ہوگا۔

شرگ قاعدہ یہ ہے کہ جب دوحدیں جمع ہو جائیں تو اس وقت ایک خاص حد (قذف یا لعان) کومقدم کرنے ہے دوسری حد (قذف یا لعان) ساقط ہوجائے گی۔ چنانچہدوسری حد کے مقدم کرنے ہے دوسری حد (قذف یالعان) ساقط ہوجائے گی۔ چنانچہدوسری حد کے مقدم کرنے ہے دوسری حد (قذف یالعان) ساقط ہوجائے گی۔ چنانچہدوسری حد کے سقوط کے لئے بطور حیار واجب ہے کہ اس خاص حدکومقدم کیا جائے۔ چنانچہ جب شوہر نے اپنی بیوی کو'' ایز اندی' کہ کرمخاطب کیا اور بیوی نے جوابا کہا کہ' نہیں بلکہ تو ہے (لا بل انت (یعنی میں زائی ہیں بلکہ تو زانی ہے تو اس صورت میں دونوں نے ایک دوسرے پرقذف (زناء کا الزام) کیا۔ پس وہ (میاں بیوی) دونوں قاذف ہو گئے۔ لہذا بیوی پر''حدفذف''اور خاوند پر''لعان'' ہونا چا ہے۔ اب آگر پہلے لعان ہوتو بیوی پر حدفذ ف کا وجوب برقر ادر ہتا ہے۔ آگر بیوی پر حدفذ ف واجب ہوتو لعان باطل ہو جا تا ہے چنانچہ بیوی پر حدفذ ف جاری کی گئی تو اس میں لعان کی صلاحیت باقی ندر ہے گی۔ کیونکہ لعان بھی ایک شہاء ت ہے۔

واضح رہے کہ کتب فقہ میں وضاحت موجود ہے کہ لعان کرنے والے خادند کے لئے ضروری ہے کہ وہ اہل شہادت ہو۔اور جو محض (عورت یا مرد) قذف میں صدمیں ماراجا تا ہے وہ گوائی کے قابل نہیں ہوتا۔الہٰ ذاایک حدکوسا قط کرنے کا حیلہ یہی ہوگا کہ بیوی پر حدقذ ف کو واجب کیاجائے گا۔ تا کہ ان (میاں بیوی) میں لعان نہ ہو۔ کیونکہ اگر عوردت پر حدقذ ف کو مقدم کیا جائے تو وہ لعان کے لائن تو ہے۔ بایں وجہ کہ محدود فی القذ ف (قذف میں صد جاری کیا گیا) لعان کے قابل نہیں۔ جب کہ لعان کومقدم کرنے میں صد کا بطلان لازم نہیں آتا۔لہٰ ذاعورت پر حدقذ ف جاری کرنامقدم ہوا۔

ہوی نے شوہر کے جواب میں کہامیں نے تیرے ساتھ زنا کیا حداور لعان ہے یانہیں

وَ لَوْ قَالَتْ زَنَيْتُ بِكَ فَلَاحَدُّو لَا لِعَانَ وَمَعْنَاهُ قَالَتْ بَعْدَ مَاقَالَ لَهَايَازَانِيَةٌ لِوُقُوْعِ الشَّلَى فِى كُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا لِاَنَّهُ يَخْتَمِلُهُ لِاَنَّهُ يَخْتَمِلُهُ وَيَخْتَمِلُهُ الرَّفَا الرَّعَانَ الزِّنَاءَ قَبْلَ الزِّكَاحِ فَيَجِبُ الْحَدُّ دُوْنَ اللِّعَانِ لِتَصْدِ يُقِهَا إِيَّاهُ وَإِنْعِدَامِهِ مِنْهُ وَ يَخْتَمِلُهُ النَّهَاارَادَتْ زِنَائِي مَاكَانَ مَعَكَ بَعْدَ الزِّكَاحِ لِآنِي مَامَكُنْتُ اَحَدًا غَيْرَكَ وَهُوَ الْمُرَادُ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ وَعَلَى هَا الْإِعْتِبَارِ يَجِبُ اللِّعَانُ دُوْنَ الْحَدِّ عَلَى الْمَرْأَةِ لِوَجُودِ الْقَذْفِ مِنْهُ وَعَدْمِهِ مِنْهَا فَجَاءَ مَاقُلْنَا

ترجمہاوراگر بیدی نے شوہر کے (اوزائیے کے) جواب میں کہا کہ ہاں میں نے تمہارے ساتھ ہی تو زنا کیا ہے۔ تو صدواجب نہ ہوگی اور نہ لعان واجب ہوگا۔ یعنی شوہر نے بیوی سے کہایا زائی تو اس نے اس کے جواب میں کہا میں نے تمہارے ساتھ زنا کیا ہے۔ تو صدلعان میں سے پھے بھی واجب نہ ہوگا۔ کیونکہ دونوں میں سے ہرایک میں شک پیدا ہوگیا۔ کیونکہ شاید عورت کی مرادیہ ہو کہ میں نے نکاح سے پہلے تم سے زنا کیا ہے۔ تو ایسا کہونے سے صدواجب ہوگی اور لعان واجب نہ ہوگا۔ کیونکہ عورت نے شوہر کے تول کی تصدیق کی مگر شوہر کی طرف سے اسکی تصدیق نہیں پائی گئی اور اشرف الہدایشرح اردوہدایہ البدایشر میں اور ہوتی ہے جو تمہارے ساتھ تکاح کے بعد ہوئی ہے کیونکہ میں نے تمہارے علاوہ کی ووسرے مردوخود پرقدرت شاید عورت کی بیم مرادہ و کہ میں اور ہی ہوتی ہارے ساتھ تکاح کے بعد ہوئی ہے کیونکہ میں نے تمہارے علاوہ کی ووسرے مردوخود پرقدرت جماع نہیں دی ہے اور ایسی حالت میں بیمی مراوہ و تی ہے اور اس اغتبار پر لعان واجب ہوگا اور عورت پر حدقذ ف واجب نہیں ہوگی کے کونکہ شوہر کی طرف سے نہیں پایا گیا ہے اور جب دونوں اجتمال ہیں تو بیجے وی تکلا جو پہلے بیان کرویا ہے کہ شرک کی وجہ سے نہ حدقذ ف واجب ہوگی اور نہ لعان واجب ہوگا۔

وَ مَنْ اَقَرَّبِولَدٍ ثُمَّ نَفَاهُ فَاِنَّهُ يُلَاعِنُ لِآنَ النَّسْبَ لَزِمَهُ بِإِفْرَارِهِ وَبَالنَّفْي بَعْدَهُ صَارَقَاذِقَافَيُلَاعِنُ وَإِنْ نَفَاهُ ثُمَّ اَقَرَّبِهِ حُدَّلًا نَّهُ لَـمَّا أَكُذَبَ نَفْسَهُ بَطَلَ اللِّعَانُ لِآنَهُ جَدَّ ضَرُورِيٌّ صُيّراً لِيْهِ ضُرُورَةَ التَّكَادُبِ وَالْاصْلُ فِيْهِ حَدَّالْقَذُفِ فَاذَا بَطَلَ التَّكَاذُبُ يُسَصَارُ إِلَى الْاصْلِ وَالْوَلَدُ وَلَدُهُ فِي الْوَجْهَيْنِ لِاقْرَارِهِ بِهِ سَابِقًا اَوْ لَاحِقًا وَ اللِّعَانُ يَصِحُّ بِدُونِ قَطْعِ النَّشْنَةِ حَمَا يُصِحُّ بِدُونِ الْوَلَٰدِ

ترجمہاوراگر شوہر نے پہلے تو آپ لڑے کے تسب کا اثر ارکیا بعد میں اس کی فعی کردی تو اس پر بعان واجب ہوگا۔ کیونکہ پہلے اس کے اقر ارسے نسب لازم ہوگیا۔ پھر جب نسب کی فعی کی تو اس طرح ہوی پرزنا کی جہت لگانے والا ہوگیا اس لئے بعان کرے گا اوراگر شوہر نے پہلے پی کے نسب کا ایک کی یعد میں اقر ارکرلیا کہ یہ بچر پیرائی ہے۔ تو شوہر کو حد قذف لگائی جائے گی۔ کیونکہ جب اس نے خودکو جھوٹا ہونا بان کیا تو لعان باطل ہوگیا۔ کیونکہ ایک جمودی کی بناوپر لعان کا جھی ہوا ہوں ہی اور بیوی دونوں ہی ایک دوسر سے کو جھٹلا تے ہیں۔ حالا نکدان کے پاس ایک بھی گواہ نہیں ہے۔ ایک صورت میں ضرور لعان کہا جا تا ہے۔ کیونکہ میں اصل بھی صدفذف کا واجب ہونا ہے اور شوہر نے خودکو جھٹلا کر دونوں طرف کے نہیں ہے۔ ایک صورت میں خودکو جھٹلا کر دونوں طرف کے اختراف کو خودکا ہو تا ہو بھی کی ہو گئا تر ارکرلیا ہے خواہ اختراف کو جو ایک کی بیا کہا ہو یا بعد میں کیا ہو یا بعد میں کیا ہو یا وہ دونوں میں ہی وہ بچا سے بھی تھی تھے۔ بھی کھی تھے ہے۔ جسے کہ لڑک کے بغیر بھی تھے جے۔

تشری سن اقر بولد نم نفاہ فانه بلاعن لان النسب تزمه بلقرارہ وبالنفی بعدہ صار قادفافیلاعنانخ صورت مسلم بیت کرا گری خص نے پہلے بیاقرار کیا کہ فلال پیماہونے والا بچرمیرا ہے۔ بعدازال اس (مقر) نے انکارکردی تواس صورت بیس اس پلعان واجب به موگا۔ کیونکہ گوکہ اقرار سے نسب کے حقق کالزوم ہوگیا۔ لیکن بچے کی فی کرنے سے قاذف متصور ہوگیا۔ لہذا اس پلعان کاوجوب محقق ہوگا۔ اگر شوہر نے کہا دلادت پانے والے بچے کی فئی کی اور بعد میں اقرار کرلیا تواس صورت میں صدفذف جاری ہوگی۔ اس لئے کنفی کے بعداقرار کرنے سے خودکو جمالانے کے باعث 'لعان' باطل ہوجائے گا۔ جب کہ حدالازم ہوجائے گا۔

اس کی وجہ ہے کہ لعان کی طرف آیک ضرورت کی تحت رجوع کیاجا تا ہے اور وہ ضرورت ہے کہ میاں ہوی آیک دوسرے کی تلذیب کرتے ہیں جس کی وجہ سے معالم کا رخ سیح جہت معلوم کی جاتی ہیں جس کی وجہ سے معالم کا رخ سیح جہت معلوم کی جاتی ہیں جس کی وجہ سے معالم کا رخ سیح جہت معلوم کی جاتی ہے۔ جب خاوند لے نفی کے بعد اقر ادکر کے باہم تکذیب کی صورت کوئم کردیا تو اصل (قذف) باقی رہ جائے گی۔ چنا نچوای اصل کے باعث اس (نانی ومقر) پر حدقذ ف لازم ہوگی۔ زوجہ کے خاوند نے پہلے اقر ادکیا اور بعد میں نفی کردی یا پہلے نفی کی اور بعد میں اقر اور کرایا تو الن دونوں صورت اس وک وک کا نسب شو ہر کے نسب میں سے ہوگا۔ کوئک نفی واقر او بااقر ادنی ہرصورت میں وکد (بچو سے) خاوند کے میں سے ہوگا۔ کوئک نفی واقر او بااقر ادنی ہرصورت میں وکد (بچو سے کا خاوند کے اس سے ہوگا۔ کوئک نفی کے بیا کہ بیٹے کی ولادت کے ماسواء سے جو ہوتا ہے۔

شومرن كهاليس بابنى و لا بابنك مداورلعان بهيان بين و و الله بابنك مداورلعان بهين و الله بابنك فكاحدً و لا يعان لائه أنْكَرَ الْوِلَادَةَ وَ بِهِ لَا يَصِيْرُ قَاذِفًا

ترجمہاوراگر بیوی سے میکہا کدیداڑکا ندمیرا ہے نہ تہمارا ہے قاس سے ندحد واجب ہوگی ندلعان واجب ہوگا۔ کیونکداس نے ولاوت کا انکار کیا ہےاوراس طرح کہنے سے تہمت لگانے والانہیں ہوتا ہے۔

تشريحو ان قال ليس بابنى و لا بابنكالخ مطلب ترجمه واضح بـ

کسی نے الیی عورت پرالزام لگایا جس کے ساتھ بچے ہیں جن کاباپ معلوم نہیں یا جس عورت نے اپنے شوہر سے اپنے بچے کے متعلق لعان کیا حد کا حکم

وَ مَنْ قَذَفَ اِمْرَاتٌ وَ مَعَهَا اَوْلَادٌ لَا يُعْرَفُ لَهُمْ اَبٌ اَوْ قَذَفَ الْمُلَاعِنَةَ بِوَلَدٍ وَالْوَلَدَحَى اَوْقَذَفَهَا بَعْدَ مَوْتِ الْوَلَدِ فَلَاحَدَّ عَلَيْهِ لِيقِيَامِ اَمَارَةِ الزِّنَاءِ مِنْهَا وَهِيَ وِلَادَةُ وَلَدِلَا اَبَ لَهُ فَفَاتَتِ الْعِقَّةُ نَظْرًا اِلْيُهَاوَهِيَ شَرْطُ الْإِحْصَانِ وَلَوْ قَذَفَ اِمْرَاتُهُ لَاعَنَتْ بِغَيْرِ وَلَدِفَعَلَيْهِ الْحَدُّلِا نُعِدَامِ اَمَارَةِ الزِّنَاءِ

ترجمہاوراگرکس نے ایسی عورت پر زنا کی تہمت لگائی جس کے ساتھ ایسے کی بیچ ہوں جن کے باپ کا پیتہ ندہو۔ یااس نے ایسی عورت پر الزام لگا جس نے اپ شوہر سے اپنے بیچ سے متعلق لعان کیا تھا اوروہ پی اب بھی زندہ ہو یا اس بچ کے مرنے کے بعداس عورت کو تہمت لگائی ہوتو ان میں سے کسی صورت میں تہمت لگانے والے پر حدفذ ف جاری نہیں ہوگی کیونکہ عورت سے اب بھی زنا کے آثار موجود ہیں۔ یعنی ایسے بیچ کا اس میں کے پاس ہونا جس کا باپ ندہو۔ اس لئے ان نشانیوں کے پائے جانے کی وجہ سے اس کی عفت جاتی رہی ۔ حالا نکدا حصان کی شرط ہے کہ اس میں عفت موجود ہواور اگر ایسی عورت پر کسی نے تہمت لگائی جس نے کسی بچ کے بغیر لعان کیا تو اسے حدفذ ف لگائی جائے گی ۔ کیونکہ وہ اس زنا کی کوئی اس جود ہواور اگر ایسی عورت پر کسی نے کہورت کے حق میں حدز نالگائی جا چکی ہو۔ اس پر تہمت لگائے والے کومز انہیں دی جاتی ہو جاب دیں گے کہورت کے حق میں زنا کے بجائے لعان کا ہونا صرف شو ہر کے بارے میں ہوتا ہے۔ لگرائے والے کومز انہیں ہوتا ہے۔

تشریو من قدف امرأة و معها اولاد لا يعرف لهم اب او قدفالخ مطلب ترجمه اضح بـ من قدف امرأة و معها اولاد لا يعرف لهم اب او قدف الله معلى مين وطي كرنے والے كے قاذ ف كوحدلگائي جائے گى يانهين

قَالَ وَمَنُ وَطِى وَطْيًا حَرَامًا فِي غَيْرِ مِلْكِهِ لَمْ يُحَدُّ قَاذِفَهُ لِفَوَاتِ الْعِفَّةِ وَهِى شَرْطُ الْإِحْصَانِ وَلِآنَ الْقَاذِفَ صَادِقٌ وَالْاَصْلُ فِيْهِ أَنَّ مَنْ وَطِى وَطْيًا حَرَامًا لِعَيْنِهِ لَا يَجِبُ الْحَدُّ بِقَلْفِهِ لِآنَّ الزِّنَا هُوَ الْوَطْيُ الْمُحَرَّمُ لِعَيْنِهِ وَإِنْ صَادِقٌ وَالْاَصْلُ فِيهِ أَنْ مَنْ وَجِهِ مَنْ الْمُحَرَّمُ لِعَيْنِهِ وَكَذَالُوطُي وَيَ عَيْرِ الْمِلْكِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ أَوْمِنْ وَجْهِ حَرَامٌ لِعَيْنِهِ وَكَذَالُوطُي فِي عَيْرِ الْمِلْكِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ أَوْمِنْ وَجْهِ حَرَامٌ لِعَيْنِهِ وَكَذَالُوطُي فِي عَيْرِ الْمِلْكِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ أَوْمِنْ وَجْهِ حَرَامٌ لِعَيْنِهِ وَكَذَالُوطُي فِي الْمُلْكِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ أَوْمِنْ وَجْهِ حَرَامٌ لِعَيْنِهِ وَكَذَالُوطُي فِي الْمُلْكِ وَالْحُرْمَةُ لِعَيْمِ وَالْمُؤْمِدَةُ فَالِمُ حَرَامٌ لَكُورُ مَا لَهُ اللّهُ مُوالِدَةً وَالْمُحْرَمَةُ لَا اللّهُ مَا عَلَوْلَ الْمَحْرُمَةُ مُسُولًا لِتَكُونَ فَالِتَةً مِنْ غَيْرِ تَرَدُّ وَالْمُحْرَامَةُ اللّهُ مُنْ عَيْرِ تَمُ وَلِي الْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُحْرَامَةُ لَا اللّهُ وَلَا لَعُولَ مَا الْمُقْولِ لِتَكُونَ فَالِتَةً مِنْ غَيْرِ تَرَدُّ وَالْمُعَلِيْ وَالْمُلْكِ وَالْمُ مُنْ فَلَوْمَ وَلَالُومُ الْمُلْكِ وَالْمُ لَالِيَةً وَالْمُ لِمُلْلِهِ الْمُ الْمُؤْلِ لِللْمُ لُولُومُ لَمُ اللّهُ مُعْلِيهُ وَلَا لَامُ اللّهُ الْمُلْلُولُ وَاللّهُ مُنْ عَيْرِ تَرَدُّ وَالِمَالَةُ وَالْمُ الْمُلْلُولُ وَاللّهُ الْمُلْلِكُ وَلَى الْمُعْدِدُ وَالْمُ الْمُعْلِى وَالْمُعْلِي وَلَالْمُ الْمُلْكُولُ الْمُلْمِلُولُ وَلَالْمُ وَلِي الْمُعْلِى وَالْمُ الْمُعْلِي وَلَالْمُ لَالِمُ لَا مِنْ عَلَى الْمُلْكُولُ الْمُ الْمُعْلِي وَلِلْمُ الْمُ الْمُعْلِي وَلِمُ الْمُؤْلِلْمُ الْمُؤْلِلِ لَالْمُ الْمُؤْلِلِ وَلَالْمُ وَلَا الْمُلْمِلُولُ وَالْمُؤْلِ الْمُؤْلِلُولُ وَالْمُؤْلِ وَلَا الْمُسْلِمُ الْمُؤْلِ وَلَا الْمُؤْلِلُ

تشری کسس قبال وَمَن وَطِی وَطیّاحَرَامًا فِی غَیْرِ مِلْکِه لَمْ یُحدُّ قَافِفُهٔ لِفُوَاتِ الْعِفَّةِ سسالُ صورت مسلدیه به که اگر کس نے اپی غیر مملوکہ ورت سے حرام دطی کی اوراس پر کس نے زنا کی تہمت لگائی تواس صورت میں حدجاری ندہوگ کیونکد مقدوف میں (وطی حرام کا مرتکب) صفت عفت نہیں پائی جاتی جوکدا حصان کے لئے مشروط ہے۔

خرض حرمت وطی کے وجود کے باعث مقد وف (زناء کی تہت یافت) کی صفت عفیف (پاکدامن) کے فقدان کی بناپر قاذف پر حد قذف جاری نہ ہوگی۔ بایں وجہ کہ قاذف پر حد قذف جاری نہ ہوگی۔ بایں وجہ کہ قاذف پر حد قذف کی اقامت کے لئے بیشرط ہے کہ مقد وف میں قذف کے احصان کی پانچوں شرائطا پائی جا تھیں۔ لیکن مقد وف نے جب وطی حرام کا ارتکاب کرلیا تو اس سے صفت عفت ذائل ہوگی۔ لہذا اگر کسی نے وطی حرام کے مرتکب پر قذف (زناء کی تہت) کیا تو مقد وف کے حصن نہ ہونے کی صورت میں قاذف کے حصن نہ ہونے کی صورت میں قاذف کا قول منی بصد ق ہوتا ہے۔

فدکورہ صورت کے زیر بحث مسلد میں اصل ہے ہے کہ جس نے ایسی وطی کی جس کی حرمت لعینہ ہے تو اس کے قذف پر حد واجب نہیں ہوگی کے ونکہ حرام لعینہ دراصل خالص زناہے۔اس سے معلوم ہوا کہ زانی بازانی پر تہت لگانا موجب صرفیس۔

جاننا چاہئے کہاصل کے اعتبار سے وطی جرام دوشم ہے۔ ا۔ وطی جرام لعینہ ۔ ایک وطی جس کی جرمت ذاتی طور پرموجود ہو۔ جیسے ایک عورت سے وطی کرنا جو بالکل غیر مملوکہ ہویا بالواسط غیر مملوکہ ہویا ملک نکاح وطک رقبہ کے پائے جانے پروطی کی جائے۔ جب کروہ عورت ابدی حرمت کی حامل ہوتو اس صورت میں وطی جرام لعینہ قرار پائے گی۔ جو کہ در حقیقت زنا ہے۔ البذا اس (وطی جرام لعینہ کافتر ف موجب "حد" نہ ہوگا۔

۲۔وطی حرام لغیرہ۔الی وطی جواپی دات سے کسی امر خارج کے باعث حرام ہو۔جیسا کہ حالت چیش ونفاس وغیرہ کی دجہ سے حرمت وقتی تواس صورت میں وطی حرام لغیرہ قرار پائے گی۔جو کہ دراصل زنانہیں ہے۔

البذاصفت احصان کے عدم سقوط کی بناء پراس (وطی حرام لغیرہ) کا فڈ ف موجب ہوگا۔ اگر کسی شخص نے ایسی لونڈی خریدی جس سے خریدار کا باپ وظی کر چکا ہے یا خریدار اپنی مال کی لونڈی سے وطی کر چکا تو ان دونوں صورتوں میں خریدار نے اس لونڈی سے وطی (جمبستری) کی پھر کسی

الیعورت پرتہت لگائی جونفرانیت یا حالت کفر میں زنا کر چکی ہے اس کے قاذف کوحد نہیں جاری کی جائے گ

وَ كَذَا إِذَا قَذَفَ امْرَاةً زَنَتُ فِي نَصْرَانِيَّتِهَا لِتَحَقُّقِ الزِّنَاءِ مِنْهَا شَرْعًا لِإِنْعِدَامِ الْمِلْكِ وَلِهِذَا وَجَبَ عَلَيْهَا الْحَدُّ وَلَمُ وَلَيْ فَا الْحَدُّ الْمُلْكِ وَلِهِذَا الْحَدُّلِا الْحُرْمَةَ مَعَ قِيَامِ وَلَمُ وَهِي مَجُوْسِيَّةٌ اَوامْرَأَتُهُ وَهِي حَائِضٌ اَوْمُكَاتَبَةٌ لَهُ فَعَلَيْهِ الْحَدُّلِا لَا لُحُرْمَةَ مَعَ قِيَامِ الْمُكَاتَبَةِ فَكَانَ الحرمة لِغَيْرِهِ فَلَمْ يَكُنْ زِنَاءً وَعَنْ آبِي يُوسُفِّ اَنَّ وَطْي الْمُكَاتَبَةِ يُسْقِطُ الْإِحْصَانَ وَهُوقَوْلُ رَفُرُ لِآلًا الْمُحَلِّقَ فَكَانَ الحرمة لِغَيْرِهِ فَلَمْ يَكُنْ زِنَاءً وَعَنْ آبِي يُوسُفِّ الْعُقْرُبِالْوَطْي وَلَي الْمُكَاتَبَةِ يُسْقِطُ الْإَحْصَانَ وَهُوقَوْلُ رَفُلُ اللَّاتِ بَاقِ وَهُ وَقُولُ رَفُولً مِلْكُ الدَّاتِ بَاقِ وَالْحُرْمَةُ بَغَيْرِهِ اِذْهِي مُوقَّيَةٌ

ترجمہ ای طرح اگر کسی ای عورت کوزنا کی تہت لگائی جواپئی نفر انیت کے یاا پنے کفر کے زمانہ میں زنا کر چکی ہو۔ تواس تہت لگائے والے کو حذبیس لگائی جائے گی۔ کیونکہ اس سے زنا شرعا جابت ہو چکا ہے۔ کیونکہ اس پراس کی ملکیت جابت نہیں تھی۔ اس لئے اس عورت پر حدواجب ہوئی اورا گر کسی نے ایسے خض کو تہت لگائی جس نے اپنی مجوسہ باندی۔ یاا پنی بیوی سے حالت چیض میں یاا پنی مکا تبہ سے ولی کی تو اس پر تہت لگائے والے پر حدلگائی جائے گی۔ کیونکہ بیسباس کی ملک میں موجود ہیں۔ اگر چا کیک خصوص وقت کے لئے وہ حرام بھی ہیں۔ اس لئے بیحرمت ذاتی نہیں ہوئی بلکہ خارجی حرمت ہوئی ہیں۔ اس لئے بیحرمت ذاتی نہیں ہوئی بلکہ خارجی حرمت ہوئی کہ کہ اور اس کی ملک میں اس حولی کرنے میں احسان خم موجود ہیں۔ اگر چا کہ کوئی ہوئی تا ہے اور اس کا مولی پر حمام ہونا پی اس سے وطی کرنے موجود ہیں۔ کوئی تو اس کے حصولی پر عقر لازم آتا ہے۔ اور ہم ہیہ کہتے ہیں کہ اس کی ذات اس سے مولی کی ملکیت میں ہوئی پر حمام ہونا پی خارجی حرمت ہے۔ کیونکہ میں جاور اس کا مولی پر حمام ہونا پی خارم ہونا پی خارم ہونا پی خارم کی حرمت ہے۔ کیونکہ میں موسکتی ہوسکتی ہوسکتی ہوسکتی ہوسکتی ہوسکتی ہوسکتی ہوسکتی ہوسکتی ہے، یعنی اگر کتابت کو وہ خود فوخ کر دے تو اس کے ساتھ وطی کرنا طلال ہو جا گا۔

تشريح المَدَا إذَا قَدَفَ امْرَاةً زَنَتْ فِي نَصْرَ انِيَّتِهَا لِتَحَقُّقِ الزِّنَاءِ مِنْهَا شَرْعًا لِإنْعِدَامِ الْمِلْكِ السَالِحُ مطلب رّجم

اليسة وى برتهمت لكائى جس في اليي باندى سے جواس كى رضاعى بهن ہے، وطى كى حدثهين جارى ہوگى وكوفك ما متنه وَهِي أُختُهُ مِنَ الرَّضَاعَةِ لَا يُحدُّدُ لَا الْحُرْمَةَ مُوَّبَدَةٌ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيْحُ

ترجمہاگر کی مخص نے اپنی ایس باندی سے وطی کی جواس کی رضاعی بہن ہے۔اس پر کسی نے تہمت لگائی تو اس تہمت لگانے والے برحد قذ ف نہیں لگائی جائے گی۔ کیونکدید باندی اس کی مملوکہ ہونے کے باوجوداس پر ہمیشہ کے لئے حرام ہے۔ یہی تھم صحیح ہے۔

واضح رہے کہ فہ کورہ صورت میں ایسے والحی پر قذف کرنے کی صورت میں قاذف کے لئے" دوقذف" کو ساقط کرنے کا ذکر کیا گیاہے جس نے اپنی رضا گی بہن (گو کہ وہ لونڈی ہی کیوں نہیں) سے وطی (جمہتری) کی اس سے بیام واضح ہوجا تا ہے کہ رضاعت کا حکم جرہ (آزاد ہوت) یا مملو کہ (لونڈی) پر خقق (جاہت) ہو۔ بہر جال وہاں حرمت ابدی کا تحقق (جوت) ہوگا۔ جس طرح رضا می بہن (جب کہ وہ حرہ یعنی آزاد ہو) کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔ ای طرح مملو کہ (لونڈی) کے ساتھ وطی کا جواز بھی موجو ونہیں۔ کیونکہ بوجہ تحقق رضاعت ' حرمت ابدی' کے حکم میں دونوں کی (حرہ مملوکہ) کی کیساں حیث ہے۔

اس لئے جب جرہ (آزاد عورت)اور مملوکہ (لونڈی) رضائی بہن ہوتو حرہ ناح اور مملوکہ سے وطی کا جواز نہیں پایا جاتا چنا نچا آگر کی شخص نے ایسے مرد پرفتزف کیا جس نے مملوکہ رضائی بہن سے وطی کی تو اس (قاذف) پر حد جاری نہ ہوگی ۔ کینوکہ رضائی بہن خواہ مملوکہ (لونڈی) ہی کیوں نہ ہواس سے وطی کرنا '' زناء کو ثابت کرتا ہے۔ لہذا اس ضورت میں قاذف (تہمت زناء کا بہتان طراز) کا قول منی برصد تی ہوگا۔ جو کہ قاذف کے تق میں سقوط حدکا موجب ہے۔

ايسے مكاتب برتهمت لگائى جوبدل كتابت جيمور كرمر كيا حدكا حكم

وَ لَوْ قَذَفَ مُكَاتَبًا وِّمَاتَ وَتَرَكَ وَفَاءً لَاحَدَّعَلَيْهِ لِتَمَكُّنِ الشُّبْهَةِ فِي الْحُرِّيةِ لِمَكَان اِخْتَلَافِ الصَّحَابُةِ

ترجمداگر کی نے ایسے مکاتب پرزنا کی تہمت لگائی۔ جوبدل کتابت کی اوائیگی کے لائق مال چھوڑ کر مرگیا تو اس کے تہمت لگانے والے پرحد واجب ند ہوگی۔ اس لئے کماس کی آزادی میں شبہ بیدا ہوگیا ہے۔ کیونکہ صحابہ گااس میں اختلاف ہے۔

تشريح وَ لَوْ قَذَف مُكَاتِبًا وَمَاتَ وَتَرَكَ وَفَاءً لَا حَدَّعَلَيْهِ لِتَمَكُّنِ الشُّبْهَةِالخ مطلب رجمه واضح بـ

ایے مجوی کوزانی کہدر پکاراجس نے اسلام سے پہلے اپنی مال سے نکاح کر کے وطی کر لی حد کا حکم

وَلَوْقَلَافَ مَجُوسِيًّا تَنزَوَّجَ بِأُمِّهِ ثُمَّ اَسْلَمَ يُحَدُّ عِنْدَابِي حَنِيْفَةٌ وَقَالَا لَاحَدَّعَلَيْهِ وَهِذَا بِنَاءً عَلَى اَنْ تَزَوَّجَ الْمُعَا وَقَدْ مَرَّفِى النِّكَاحِ الْمَجُوْسِيُّ بِسَالْمَ حَسَارِمٍ لَمَهُ حُكِّمَ الصِّحَةُ فِيْمَا بَيْنَهُمْ عِنْدَهُ خِلَافًا لَهُمَا وَقَدْ مَرَّفِى النِّكَاحِ

حربی ویزالے کردارالاسلام آیاکسی مسلمان کوزنا کار کہدکرالزام لگایا حدجاری ہوگی یانہیں

وَإِذَادَخَلَ الْحَرْبِيُّ دَارَنَا بِاَمَانَ فَقَذَفَ مُسْلِمًا حُدَّلِانً فِيْهِ حَقُّ الْعَبْدِ وَقَدْالْتَزَمَ اِيْفَاءَ حُقُوْقِ الْعِبَادِ وَلِاَنَّهُ طَمَعَ فِي اَنْ لَايُوْ ذَى فَيَكُوْنُ مُلْتَزِمًا أَنْ لَايُؤْذِي وَمُوْجِبُ اَذَاهُ

ترجمهاگرکوئی حربی امان لے کردارالاسلام میں آیا اوراس نے کسی مسلمان کوزنا کارکہہ کرالزام لگایا تو اس پر حدجاری کی جائے گی۔ کیونکہ اس میں بندہ کاحت ہے اور اس حربی نے بندوں کاحق ادا کرنے کا التزام کیا تھا۔ اس امید پر کہ اس کوکوئی شخص تکلیف نہ پہنچا ہے اس نے خود پر بھی بیلازم کرلیا تھا کہ وہ یہاں کسی کو تکلیف نددے گا اور ندایسا کام یا ایسی بات کرے گا جس سے یہاں کے لوگوں کو تکلیف پہنچ۔

حقوق چونکہ دوطرح کے ہیں اور جوسزائیں حقوق اللہ سے متعلق ہیں ان میں حقوق اللہ کے غلبہ کی بناء پر حد بعض اوقات ساقط ہو بھی ہوجاتی ہے لیکن حقوق العباد میں اس طرح نہیں ،اس لئے لازمی امر ہے کہ متامن پر حد جاری کی جائے تا کہ مسلمانوں کو عارسے بچایا جائے اور بیصد قذف کی اقامت کے سوامکن نہیں بخلاف حد خمر وحد زنا ورحد سرقہ کے البتہ امام ابو یوسف ؒ نے فرمایا کہ حدز نامتامن پر جاری ہوگ ۔ باتی آئم نے کہا کہاں میں حق اللہ غالب ہے اس لئے جاری نہوگ ۔

مسلمان پرتہمت لگانے کی وجہ سے حدلگائی گئی اس کی گواہی نا قابل قبول ہے

وَإِذَاحُدَّالْمُسْلِمُ فِي قَذْفٍ سَقَطَتْ شَهَادَتُهُ وَإِنْ تَابَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ تُقْبَلُ إِذَاتَابَ وَهِي تُعْرَفُ فِي الشَّهَادَاتِ

ترجمہاور جب کی کوکس مسلمان پرتہمت لگانے کی وجہ سے حدلگائی گئ تواس کی گواہی بھی نامقبول ہوگی۔اگر چداس نے بعد میں توبہ بھی کرلی ہواورامام شافعی رحمة الله عليہ نے کہا ہے کہ توبہ کر لینے سے اس کی گواہی مقبول ہوگی۔ بیر سائل کتاب الشھا دات میں معلوم ہوں گے۔

اشرف الهدايشر آردوم اي المسلِم في قَذْفِ سَقَطَتْ شَهَادَتُهُ وَإِنْ تَابَ وَقَالَ الشَّافَعِيِّالخ محدود في القذف مسلمان في جب توبكر لي تو الم شافعيالخ محدود في القذف مسلمان في جب توبكر لي تو الم شافعي كي الله السنديين تساب و است مراديه به جن في توبكر لي وه فاستنهيل الم شافعي كي بال السنديين تساب و است مراديه به جن في توبكر لي وه فاستنها مي احتاف لا تقبلوا لهم شهادة ابدا سي ساتد لا لكرت بي اور الا الذين تابوا، فاولئك هم الفاسقون كي مضمون سي استثناء به اور قاضى كي سامن الا عنه المناوات كي شرائط مين سي ايك شرطيم بي كي كواه محدود في القذف في مول البند المام شافعي كا قول محل نظر به مدود في القذف في منه ول البند المام شافعي كا قول محل نظر به و

کا فرمحدود فی القذف کی گواہی ذمی کا فرکے حق میں نا قابل قبول ہے

وَإِذَا حُدَّ الْكَافِرُ فِي قَذَفٍ لَمْ يَجُزُشَهَا دَتُهُ عَلَى آهُلِ الذِّمَّةِ لِآنَّ لَهُ الشَّهَادَةَ عَلَى جِنْسِهِ فَتُرَدُّتَتِمَّةً لِحَدِّهٖ فَإِنْ السَّهَادَةَ السَّفَادَهَا بَعْدَالْاسْلَامِ فَلَمْ تَدْخُلُ تَحْتَ السُّلَمَ فَي الْمُسْلِمِيْنَ لِآنَ هَذِهِ شَهَادَةً السَّفَادَهَا بَعْدَالْاسْلَامِ فَلَمْ تَدْخُلُ تَحْتَ السَّدِينِ لِآنَ هَنِهُ السَّفَادَةُ لَا شَهَادَةً لَهُ اَصْلَافِي حَالِ الرِّقِ السَّفَادَةِ الْعَبْدِ إِذَاحُدَ حَدَّ الْقَذْفِ ثُمَّ اعْتِقَ حَيْثُ لَاتُقْبَلُ شَهَادَتُهُ لِآنَهُ لَاشَهَادَةَ لَهُ اَصْلَافِي حَالِ الرِّقِ السَّهَادَةِ بَعْدَالْعِتْقِ مِنْ تَمَام حَدِّهِ

ترجمہاوراگر کافر کو حدقترف لگائی گئ تو اس کی گواہی ذمی کافروں میں بھی مقبول نہ ہوگی۔ کیونکہ اس کی گواہی اس کے ہم جنس یعن دوسرے کافروں پراگر چرمقبول ہوتی ہے۔ گرحد کے پوراکر نے یا نتیجہ کے طور پر تہمت لگانے والے کی گواہی درکردی جائے گی۔ اس کے بعداگر وہ اسلام لے آیا تو اس کی گواہی ذمیوں اور مسلمانوں سب پر مقبول ہوگی۔ کیونکہ اس کی گواہی کو اسلام لانے کے بعد پایا ہے تو بیر دہونے میں داخل نہ ہوگی۔ بخلاف مسلمان غلام کے کہ اگر اسے حدقتر ف لگائی گئی پھروہ آزاد کردیا گیا تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ غلامی کی حالت میں اس کو گواہی کامطلقا حی نہیں تھا۔ اس لئے اس کی آزادی کے بعد اس کی گواہی تقدمد کے طور پر درکر دی جائے گی۔ (اور کافر کو کافروں پر گواہی دینے کا حق باقی تھا جو حدلگا ہے جانے کی وجہ سے بطور تمتہ حد کے ردم ہو چکتی ہے۔ پھر اسلام لانے کے بعد جو اس نے گواہی کا پوراحق حاصل کیا وہ دوبارہ ردنہ موگا۔ البت اگر اسلام میں تہمت کی وجہ سے حدلگائی جائے تو اس کی گواہی ردم وجائے گی)۔

تشری سواِذَا حُدَّ الْکَافِرُ فِی قَذَفِ لَمْ یَجُوٰشَهَا دَتُهُ عَلَی اَهْلِ الذِّمَّةِ سسالِخُ مطلب ترجمه سواضح ہے۔ کافر قاذف کوا بیک دراہارا گیا پھرمسلمان ہوگیا اور بقید درے مارے گئے اس کی گواہی قابل قبول ہوگی

فَإِنْ صُرِبَ سَوْطًافِى قَذَفٍ ثُمَّ اَسْلَمَ ثُمَّ صُرِبَ مَابَقِى جَازَتْ شَهَادَتُهُ لِآنَ رَدَّالشَّهَادَةِ مُتَمِّمٌ لِلْحَدِّفَيَكُونُ وَ السَّهَادَةِ صِفَةً لَهُ وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ اَنَّهُ تُرَدَّشَهَادَتُهُ وَسِفَةً لَهُ وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ اَنَّهُ تُرَدَّشَهَادَتُهُ وَسِفَةً لَهُ وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ اَنَّهُ تُرَدَّشَهَادَتُهُ وَلِيَاكُونُ رَدُّالشَّهَادَةِ صِفَةً لَهُ وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ اَنَّهُ تُرَدَّشَهَادَتُهُ وَالْمَالِيَ اللَّهُ عُرُولًا وَالْمَالِمُ الْمَدِينَةِ وَالْمَالِقُ اللَّهُ اللَّهُ عُلَولًا وَالْمَالُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّلْ

تر جمہاگرتہت لگانے کی بناء پرکسی کافر کو ایک درہ مارا گیااس کے بعد وہ اسلام لے آیا۔اس کے بعد اسے بقید درے لگا دیئے گئے تو اس کی گواہی کار دہونااس کی صفت نہ ہوئی اورامام ابو بوسف رحمۃ اللہ گواہی جائز ہوگی۔ کیونکہ اس کی گواہی کار دہونااس کی صفت نہ ہوئی اورامام ابو بوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اس کی گواہی روکر دی جائے گی۔ کیونکہ کم عدد کوزیادہ عدد کے تابع کر دیا جاتا ہے تول اول ہی واضح ہے (اوراگر مسلمان ہونے کے بعد اسے پوری حدلگادی گئ تو بالا تفاق گواہی مقبول نہ ہوگی)

قَالَ وَمَنُ قَذَفَ اَوْزَنِى اَوْشَرِبَ غَيْرَمَوَّةٍ فَحُدَّفَهُولِذَالِكَ كُلِّهِ اَمَّا الْاَحْرَانِ فَلِانَّ الْمَقْصِدَمِنْ اِقَامَةِ الْحَدِّحَقَّا لِللهِ تَعَالَى الْإِنْ رِجَارُو اِحْتِمَالُ حُصُولِهِ بِالْآوَّلِ قَائِمٌ فَيَتَمَكَّنُ شُبْهَةُ فَوَاتِ الْمَقْصُودِ فِي التَّاتِي هَذَا بِحِلَافِ مَا إِذَا زَنِى وَقَذَفَ وَسَرِقَ وَسَرِبَ لِآنَ الْمَقْصُودَ مِنْ كُلِّ جِنْسٍ غَيْرُ الْمَقْصُودِ مِنَ الْأَخَر فَلَا يَتَدَاخَلُ وَامَّا الْقَذْفُ فَالْمُغْلَبُ فِيهِ عِنْدَنَا حَقُ اللهِ فَيكُونُ مُلْحَقًا بِهِمَا وَقَالَ الشَّافِعِيِّ إِنِ اخْتَلَفَ الْمَقْدُوفُ اَوِ الْمَقْدُوفَ بِهِ الْقَذْفُ فَالْمُغْلَبُ فِيهِ حَقُ اللهِ فَيكُونُ مُلْحَقًا بِهِمَا وَقَالَ الشَّافِعِيِّ إِنِ اخْتَلَفَ الْمَقْدُوفُ او الْمَقْدُوفَ بِهِ وَهُو الزِّنَاءُ لَا يَتَدَاخَلُ لِآلًا الْمُغْلَبَ فِيهِ حَقُ الْعَبْدِ عِنْدَهُ

فصل في التعزير

ترجمهفصل بعزر کے بیان میں

غلام، باندی، ام ولد یا کافرکوزناکی تهمت لگائی اسے تعزیر لگائی جائے گی

وَمَنْ قَذَفَ عَبْدًا أَوْاَمَةً أَوْاُمٌ وَلَدِاوَكَافِرًا بِالزِّنَاءِ عُزِّرَ لِآنَّهُ جِنَايَةُ قَذْفٍ وَقَدْاِمْتَنَعَ وُجُوْبُ الْحَدِ لِفَقْدِ الْإِحْصَانِ فَوَجَبَ التَّعْزَيْرُ

تر جمہجس نے کسی غلام یاباندی یاام والد یا کافرکوز نا کاری کی تہمت لگائی تو اس کوتخریر کی جائے گی۔ کیونکہ پیسب جرم فنز ف کا ہے۔ مگر حد فقز ف اس لئے نہیں لگائی جاسکتی ہے کہ وہ محصن نہیں ہے اس لئے تغریر واجب ہوئی۔

مسلمانول كويا فاسق يا كافريا خبيث يا سارق كمن كاحكم

وَكَذَا إِذَاقَذَفَ مُسْلِمًا بِغَيْرِ الزِّنَاءِ فَقَالَ يَافَاسِقُ أَوْيَاكَافِرُ أَوْيَا حَبِيْتُ أَوْيَاسَارِ قُ لِآنَّهُ أَذَاهُ وَٱلْحَقَ الشَّيْنَ بِهِ وَلَا

ترجمہای طرح اگر کسی مسلمان کوزنا کے علاوہ دوسرا کوئی برالفظ کہا ہو۔اس لئے اگریوں کہا اے فاسق یا اے کافریا اے خبیث یا اے چورتو بھی اس کوتخریری جائے گی۔ کیونکہ اس نے مسلمان کو تکلیف دی ہے اوراس کے ساتھ اسے عیب بھی لگایا۔ جب کہ عدود کے مسائل میں قیاس کو بچھ دخل نہیں ہوتا ہے۔ اس کے تعزیر واجب ہوئی ۔ لیکن پہلی صورت میں جب کہ غیر محصن کوزنا کی تہت ہے خت قتم کی تعزیر کی جائے گی۔ کیونکہ یہ اس جنس سے جس کے بارے میں حدواجب ہوتی ہے اور دوسری صورت میں جب کہ اے فاسق وغیرہ کہا ہوا مام کی رائے پر موقوف رہے گا (جنتی بھی ضرورت سمجھ تعزیر کرے)۔

تشريح وَكَذَا إِذَاقَذَفَ مُسْلِمًا بِغَيْرِ الزِّنَاءِ فَقَالَ يَافَاسِقُ أَوْيَا كَافِرُ أَوْيَا حَبِيْكُالخُ مطلب رَجمه سه واضح بـ-يا حماريا خنز بركه خاصم

وَلَوْقَالَ يَاحِمَارُا وْيَاخِنْزِيْرُ لَمْ يُعَزَّرْ لِآنَهُ مَاالْحَقَ الشَّيْنَ بِهِ لِلتَّيَقُّنِ بِنَفْيِهِ وَقِيْلَ فِي عُرْفِنَا يُعَزَّرُ لِآنَهُ يُعَدُّ سَبَّا وَقِيْلَ الْهَامَةِ إِنْ كَانَ مِنَ الْعَلْوِيَّةِ يُعَزَّرُلِآنَهُ يُلْحِقُهُمُ الْوَحْشَةَ بِذَالِكَ وَإِنْ كَانَ مِنَ الْعَامَةِ لَايُعَزَّرُلِآنَهُ يُلْحِقُهُمُ الْوَحْشَةَ بِذَالِكَ وَإِنْ كَانَ مِنَ الْعَامَةِ لَايُعَزَّرُوهِ اللهَ الْحَسَنُ

ترجمہاوراگرکسی کوائن طرح کہا اے گدھے اے سورتو اسے تعزیر ٹیبیں کی جائے گی۔ کیونکہ کینے والے نے اس کوعیب نہیں لگایا۔ اس لئے کہ
اس کا بیکہنا سراسر غلط ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہمارے عرف میں اسے تعزیر کی جائے گی کیونکہ یہ جملے گالی کے سمجھے جاتے ہیں۔ اور بعضوں
نے بیکہا ہے کہ جس شخص کو بیر جملے کئے اگر وہ معززین اورائٹراف میں سے ہوجیسے علماء کرام اوراولا دعلی کرم ابلند و جہہ (سادات) تو کہنے والے کو
کوتعزیر کی جائے گی۔ کیونکہ ان الفاظ کے کہنے اور سننے سے آئیس انہمائی تکلیف اور نالین ندیدگی ہوتی ہے اورا گروہ مقدارا نتالیس درے ہیں اور کم
تعزیر نہیں کی جائے گی بی تول اس تفصیل کے ساتھ بہتر ہے۔ یعنی اسی پرفتوئی دیا جائے گا۔ تعزیر کی زیادہ سے زیادہ مقدارا نتالیس درے ہیں اور کم
سے کم تین درے ہوتے ہیں۔

تشرت وَلَوْقَالَ يَاحِمَارُا وْيَاحِنْزِيْرُ لَمْ يُعَوَّرُ لِاَنَّهُ مَاٱلْحَقَ الشَّيْنَ بِهِ لِلتَّيَقُّنِ بِنَفْيِهِالخُ مطلب رَجمه عداض ہے۔ تعریر کی مقدار

وَالتَّعْزِيْرُ اَكْثَرُهُ تِسْعَةٌ وَ ثَلَّوُنَ سَوْطًا وَاقَلَّهُ ثَلْتُ جَلْدَاتٍ وَ قَالَ اَبُو يُوسُفَ يَبْلُغُ التَّعْزِيْرُ حَمْسًاوَ سَعِيْنَ اسَوْطًا وَالْاصْلُ فِيهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ بَلَغَ حَدَّافِيْ غَيْرِ حَدِّفَهُومِنَ الْمُعْتَدِّيْنَ وَإِذَا تَعَدَّرَ تَبْلِيغُهُ صَدًّا فَيْ الْمُعْتِيْفُ وَالْمَعْتَدِيْنَ وَإِذَا تَعَدَّرَ تَبْلِيغُهُ حَدًّا فَعْبِدِ فِي الْقَذْفِ فَصَرَفَاهُ اللهِ وَذَالِكَ اَرْبَعُونَ حَدَّافَعَبْدِ فِي الْقَذْفِ فَصَرَفَاهُ اللهِ وَذَالِكَ اَرْبَعُونَ فَسَقَصَامِنُهُ سَوْطًا وَ اَبُويُوسُفَ إِغْتَبَرَاقَلَ الْحَدِّوَهُ وَحَدَّالْعَبْدِ فِي الْقَذْفِ فَصَرَفَاهُ اللهِ وَذَالِكَ الْمَعْوِنَ فَسَعَلَمُ اللهِ وَاللهِ وَذَالِكَ الْمُعْوِلَ فَصَرَفَاهُ اللهُ وَاللهِ وَذَالِكَ اللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ الْعَدِّوَهُ وَحَدَّالُعَبْدِ فِي الْقَذْفِ فَصَرَفَاهُ اللهِ وَذَالِكَ الْمَعْوِلَ اللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ اللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا لَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالل

ترجمه تعزیر کی اکثر مقدارا نتالیس کوڑے ہیں اور اقل مقدار تین کوڑے ہیں لیکن امام ابو یوسف رحمة الله علیہ نے فرمایا ہے کہ اکثر مقدار پھتر درے ہیں۔اس باب میں اصل رسول ﷺ کا بیفر مان ہے کہ جس نے غیر حدیمیں حد کی مقدار پہنچادی وہ راہ اعتدال سے تجاوز کرنے والا ہے۔اس کی روایت بیمقی رحمة الله علیدنے کی ہے اور محمد نے بھی اسے مرسلاروایت کیا ہے اور جب تعزیر کوحد تک پہنچانا جائز ندمواتو امام ابوحنیف رحمة الله علیہ نے حد کی کم سے کم مقدار کودیکھا جوقذف کی صورت میں غلام کی حدہاس لئے تعویرے وہی مقدار مراد کی چونکداس میں جالیس درے ہوتے ہیں اور تحزیر کی سر احدے کم ہوتی ہے اس لئے ایک درہ اس سے کم کردیا اورامام ابو یوسف رحمۃ الله علیہ نے آزاد مخص کی کم از کم حدیعتی اس درے کودیکھا کیونکہانسان میں اصل آزادی ہے۔ پھرایک روایت یہ بھی ہے کہان میں سے ایک درہ کم کر کے اناسی درے رکھے۔امام زفر رحمة الله عليه کا يہی قول ہاور قیاس بھی یہی ہے۔ گردوسری روایت جو کتاب میں مذکور ہے۔ان میں سے یا پنج درے کم کردیتے ہیں۔ کیونکہ حضرت علی کرم الله وجہہ سے يم منقول ب-اس كئے انہيں كى تقليدى ب(بغوى رحمة الله عليه في ابن الى ليله بيشرح السنة ميں يهى ذكركيا ب) يهركتاب ميں تعزيم از کم مقدارتین درے بیان کتے ہیں۔کیونکہ اس ہے کم ایک دودروں سے تنبیر کا مقصد حاصل نہیں ہوتا ہے ہمارے مشاکّے ماوراءالنہرنے بیان کیاہے کہ تعزیر کی کم از کم مقدارامام کی رائے پرموتوف ہے۔ یعنی اس کے خیال میں جتنی مقدار سے تنبیہ حاصل ہوجائے جاری کرے کیونکہ تنبیہ مختلف لوگول کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے(یعنی بعضول کو صرف ایک دوررول سے جو تنبیہ ہوجاتی ہے۔ وہ دوسرے کودس درول سے ہوسکتی ہاورامام ابو پوسف دحمة الله عليہ سے روايت ہے كمانہوں نے جرم كے چھوٹے اور بڑے ہونے كے انداز ہ پر مقدار مقرر كى ہے اوران سے بير وايت بھى ہے كه ہرقتم كے جرم كوا بنى جنس سے متعلق كيا جائے -اس لئے اگر اجنبيه عورت كو ہاتھوں سے چھوا يا بوسدليا تواسے زناسے قريب كيا جائے اورا گرتہت لگائی ہویعنی زانی کےعلاوہ دوسر سےالفاظ نشق وغیرہ سے تو قذف کیا تواسے حدقذف سے قریب کرے (ف معلوم ہونا چاہئے کہ ایک حدیث میں ہے کہ حدوداللی کے سوامیں وس درے سے زیادہ نہ مارے جائیں۔رواہ ابنحاری ومسلم۔لیکن امام ابوحنیفہ و مالک،شافعی وغیرهم رحمة التعلیم نے کہا ہےوں درے سے بھی زیادہ مارنا جائز ہے۔ کیونکہ صحابہ نے اس سے بھی زیادہ سزادی ہےاور خود حضرت علی وعمر سے بھی زیادہ سزا ثابت ہے، پس اگران کامیمل حدیث کے مخالف ہوتا ہے تو صحابات کا نکار فرماتے ہیں)۔

تشرت وَالتَّعْزِيْرُ حَمْسًا وَسَبْعِيْنَ سَوْطًا وَالْاَصِٰلُ فِيهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلامُالخمطلب ترجم يواضح بـ تشرت واضح بـ تتحرير كساته حبس كاحكم

قَالَ وَإِنْ رَاَى الْإِمَامُ اَنْ يَّضُمَّ إِلَى الضَّرْبِ فِي التَّعْزِيْرِ الْحَبْسَ فَعَلَ لِإِنَّهُ صَلَحَ تَعْزِيْرَ اَوْقَدُورَ دَالشَّرْعُ بِهِ فِي التَّعْزِيْرِ بِالتَّهُمَةِ قَبْلَ ثُبُوتِهِ كَمَا شُرِعَ الْمُحَدِّلَةِ مَتْى جَازَاَنْ يَكْتَفِى بِهِ فَجَازَ اَنْ يَّضُمَّ اللَّهِ وَلِهَذَالَمْ يَشُرُعْ فِي التَّعْزِيْرِ بِالتَّهُمَةِ قَبْلَ ثُبُوتِهِ كَمَا شُرِعَ فِي التَّعْزِيْرِ بِالتَّهُمَةِ قَبْلَ ثُبُوتِهِ كَمَا شُرِعَ فِي الْحَدِّلِاَنَّهُ مِنَ التَّعْزِيْرِ

ترجمہاوراگرامام بیمناسب سمجھے کہ مجرم کو مار کے ساتھ جیل کی بھی سزاد ہے تواسے اس کا بھی حق ہے۔ کیونکہ قید خانہ میں ڈال دینا تعزیر کے مناسب ہے اور کسی حد تک شریعت میں بیٹابت بھی ہے۔ یہاں تک کہ جب صرف قید کی سزادینا بھی جائز ہے تواسے دوسرے کے ساتھ ملانا بھی

اشرف الہداریشرح اردو ہدایے جلد شقم باب حد القدف جائز ہوگا۔ای لئے تعزیر کی صورت بیل جائز ہے۔ کیونکہ یہ جائز ہوگا۔ای لئے تعزیر کی صورت بیل جائز ہے۔ کیونکہ یہ تعزیر میں سے سے رایعنی اگر کی شخص پر کسی حد کی گواہی دی گئی۔مثلاً زنایا شراب خوری کے۔تو اس کے ثابت ہونے سے پہلے اسے قید میں رکھا جائے۔ پھر جب ثابت ہوجائے تو اسے سزادی جائے)۔

تشريك قَالَ وَإِنْ رَأَى الْإِمَامُ أَنْ يَضَمَّ إِلَى الطَّوْبِ فِي التَّغْزِيْدِ الْحَبْسَ فَعَلَالخ مطلب ترجمه المُح ب-

قَالَ وَاشَدُ الصَّرْبِ التَّعْزِيْرُ لِآنَهُ جَرَى التَّغْفِيْفُ فِيْهِ مِنْ خَيْثُ الْعَدَدِ فَلَا يُخَفَّفُ مِنْ حَيْثُ الْوَصْفِ كَيْلًا يُؤَدِّى إلى فَوَاتِ الْمَقْصُودِ وَلِهِلَدَالَمْ يُخَفَّفُ مِنْ حَيْثُ التَّفْرِيْقِ عَلَى الْاعْضَاءِ

تر جمہ کہا سخت ترین مارتعزیر ہے (تعزیر کرتے وقت بختی ہے کوڑے لگائے جائیں۔ کیونکہ اس میں ایک بارکوڑوں کی مقدار کے اعتبار سے زمی کردی گئی ہے تو دوبارہ وصف کے اعتبار سے زمی نہیں کی جائے گی۔ تاکہ اصل مقصود (ایزاء رسانی اور تنبیہ) فوت نہ ہوجائے۔اس لیے متفرق اعضاء پر مارنے کی رعایت بھی نہ ہوگی۔

تشری سفال وَاشَدُ الطَّرْبِ التَّعْزِيْوُ لِآلَهُ جَرَى التَّعْفِيْفُ فِيهِ مِنْ حَيْثُ الْعَدَدِ فَلَا يُحَفَّفُ سالُخُ تَعْزِيمِن چونكه عددكا عتبار سے تخفیف آگئ ہے لہذا تعزیر کے وصف (یعنی شدیدیا حقیف ضرب) میں تخفیف نہ کریں گے کہ اس سے مقصد فوت ہوجا تا ہے عدد کے اعتبار سے تعزیر میں قاضی کی رائے کو دخل ہے کین تعزیر کے وصف میں قاضی کو دخل نہیں ہے۔

حدزنامين س قدرشخي ہو

قَالَ ثُمَّ حَدُّالنَّزِنَاءِ لِآنَّهُ ثَابِتٌ بِالْكِتَابِ وَحَدُّالشُّرْبِ ثَبَتَ بِقَوْلِ الصَّحَابُبَةِ وَلِآنَّهُ اَعْظُمُ جِنَايَةٌ حَتَّى شُرِّعَ فِيْهِ الرَّجْمُ ثُمَّ حَدُّالشُّرْبِ لِآنَّ سَبَبَهُ مُتَيَقِّنْ بِهِ ثُمَّ حَدَّالْقَذُفِ لِآنَ سَبَبَهُ مُحْتَمَلٌ لِإَخْتِمَالِ كَوْنِهِ صَادِقًاوَلِآنَّهُ جَرَى فِيْهِ التَّغْلِيْظُ مِنْ حَيْثُ رَدِّالشَّهَادَةِ فَلَايُغَلَّظُ مِنْ حَيْثُ الْوَصْفِ

تر جمہ کہا، تعزیر کے بعد زنا کی حد میں تخق کا لحاظ ہوتا ہے۔ کیونکہ اس کا شہوت قرآن مجید ہے ہوتا ہے اورشراب خوری کی حد صحابہ کرام کے قول (اجماع) ہے ہوئی ہے اور اس لئے بھی کہ حد زنا کا جرم بہت بڑا ہے بہاں تک کہ اس میں سنگسار کرنے کا بھی تھم دیا گیا ہے۔ پھر زنا کی حد کے بعد شراب پینے کی حد تحت ہوتی ہے۔ کیونکہ اس حد کا سبب یعن شراب پینا بقینی سبب ہے۔ اس کے بعد تہمت کی حد ہے کیونکہ اس کے سبب (تہمت لگانے) میں احمال ہوتا ہے۔ کہ شاید بیتہمت لگانے والاسچا ہواور دوسری بات بیھی ہے کہ اس حد کے لگ جانے کے بعد جے لگائی گئی ہے اس کی گوائی آئندہ بھی مردود ہوجانے کے اعتبار سے اس میں پہلے ہی تحق کردی گئی ہے۔ اس کے اب وصف یعنی مار میں تحق نہیں کی جائے گی۔

تشری الصحائیة قال فیم حدالوّناءِ لِانَّهٔ فایت بِالْکِتَابِ وَحَدُّالشُّرْبِ فَیتَ بِقَوْلِ الصَّحَائیةالخوصف کاعتبار سے مزاوں کے بارے میں بتانا مقصود ہے کہ حس مزاکی دلیل پختہ بعنی دلیل جتنی زیادہ مضبوط ہے اس کے وصف میں بخت کر یں گے اور پھر جس میں دلیل اتنی زیادہ مضبوط ہے اس کے وصف میں بختی کر میں میں دلیل اتنی زیادہ مضبوط ہے اس کے وصف میں بختی کے منہیں جیسے صدر ناکة قرآن سے فابت ہے اور اس میں سنگسار بھی کیا جاتا مہے پھراس کے بعد مدشر ب ہے کہ وہ صحابہ کرام رضوان اللہ ملیم اجمعین کے اجماع سے فابت ہے اور یہ بینی جرم ہے، پھر مدفذ ف ہے کہ جہت لگانے والے کے بارے میں احتال ہے کہ بچا ہویا جھوٹا ہولہذا اس اعتبار سے

جس کوامام نے حدیا تعزیر لگائی اوروہ مرگیااس کاخون ہدرہے

وَمَنْ حَدَّهُ الْإِمَامُ اوْعَزَّرَهُ فَمَاتَ فَدَمُهُ هَدَّرٌ لِآنَهُ فَعَلَ مَافَعَلَ بِآمُرِ الشَّرْعِ وَفِعْلُ الْمَامُورِ لاَيَعَقَيَّدُ بِشَرْطِ السَّلامَةِ كَالْفَصَّادِوَ الْبَرَّاغِ بِحِلَافِ النَّوْجِ إِذَا عَزَّرَ زَوْجَتَهُ لِآنَهُ مُطْلَقٌ فِيْهِ وَالْإِطْلَاقَاتُ يَتَقَيَّدُ بِشَرْطِ السَّلامَةِ كَالْفَصَّادِوَ الْبَرَّاعِ بِحِلَافِ النَّافِعِيُّ تَجِبُ الدِّيةُ فِي بَيْتِ الْمَالِ لِآنَ الْإِثْلافَ حَطَأَفِيهِ إِذِالتَّعْزِيرُ لِلتَّادِيْبِ كَالْمُمُرُورِ فِي الطَّوِيْةِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ تَجِبُ الدِّيةُ فِي بَيْتِ الْمَالِ لِآنَ الْإِثْلَافَ حَطَأَفِيهِ إِذِالتَّعْزِيرُ لِلتَّادِيْبِ غَيْرَانَةُ مَن عَيْرِ وَاسِطَةٍ الْمُسْلِمِيْنَ فَيَكُونُ الْغَرْمُ فِي مَالِهِمْ قُلْنَا لَمَّا الشَّوْفِي حَقَّ اللهِ تَعَالَى بِآمُرِهِ صَارَكَانَ اللهُ أَمَاتَهُ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ فَلَايَجِبُ الضَّمَانُ .

امام شافعیؒ کے ہاں قاضی کی طرف سے بیت المال بیتاوان ادا کرے گا چونکہ سزایا تعزیر سے مقصودادب سکھانا تھا جب وہ ہلاک ہو گیا تو اس مجرم کوسزادیناعوام نے فائدے کیلئے تھالہذا قاضی کی طرف بیت المال میں سے تاوان ادا کیا جائے گا۔

احناف نے کہا کہ قاضی کو بیہ فیصلہ کرنے کاحق اللہ تعالیٰ کی طرف سے سپر دھااب جبکہ مجرم کی ہلا کت ہوگئ کو یا پیموت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگئی۔

كتاب السرقة

ترجمه چوری کے احکام میں

سرقه كالغوى وشزعي معني

السَّرْقَةُ فِى اللَّغَةِ آخُذُ الشَّىٰ ءِ مِنَ الْغَيْرِ عَلَى سَبِيْلِ الْخُفْيَةِ وَالْإِسْتِسْرَادِوَمِنْهُ اِسْتِرَاقَ السَّمْعِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَالْمَعْنَى السَّرْقَةُ فِى الشَّرِيْعَةِ عَلَى مَايَأْتِيْكَ بَيَانُهُ اِنْشَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَعْنَى الْآمَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ وَقَالُ إِنْدَاءٌ وَإِنْتِهَاءٌ اَوْ إِبْتِدَاءٌ لَاغَيْرُ كَمَا إِذَانُقِبَ الْجَدَارُ عَلَى الْإِسْتِسْرَادٍ وَأَجِدَ الْمَالُ مِنَ اللَّهُ عَلَى الْإِسْتِسْرَادٍ وَأَجِدَ الْمَالُ مِنَ اللَّهُ مَكَابَرَةٌ عَلَى الْإِسْتِسْرَادٍ وَأَجْدَ الْمَالُ مِنَ الْسَمَالِكِ مَكَابَرَةٌ عَلَى الْجَهَادِ وَفِى الْكُبْرِى آغَيْنُ قَطْعَ الطَّرِيْقِ مُسَارَقَةُ عَيْنِ الْمَالِكِ وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَةُ اللَّهُ عَلَى الْصُغْرَى مُسَارَقَةُ عَيْنِ الْمَالِكِ وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَةُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِكِ وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَةُ الْتَعْرِيْ الْمَالِكِ وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَةُ الْمَالِكِ وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَةً اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِكِ وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَةُ الْمَالِكِ وَمَنْ يَقُومُ الْمَالِكِ وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَةً الْعَلَى الْعُلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِي وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَةً اللّهُ اللّهُ الْعَلَى الْعَلَمُ الْعَلَى الْعَلَى اللّهُ الْعَلَى الْمُعْلِى الْعُلْكُ مَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْعُلْكِ وَاللّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعَلَى الْعُلْلِي وَمَنْ يَقُومُ مُقَامَةً وَاللّهُ الْعَلَى الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعَلْمُ الْعَلَى الْعُلْكِ وَمَنْ يَقُومُ الْمُالِكِ وَاللّهُ اللّهُ الْعَلْمُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِقِ الْمُعْلِى الْعُلْمُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْعُلْمُ الْمُلْعُلُمُ الْعُلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُلْمُ الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى اللْمُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي اللّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى ال

وقطع يدكيلي سرقه كى مقدار

قَالَ وَ إِذَا سَرَقَ الْعَاقِلُ الْبَالِعُ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ اَوْمَايَلُكُ قِيْمَتُهُ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ مَضْرُولْ بَةٌ مِنْ حِرْزِ لَاشُبْهَةَ فِيْهِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْقَطْعُ وَالْآصُلُ فِيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُواۤ آيُدِيَهُمَا اَلٰايَةُ وَلَابُدَّمِنْ اِعْتِبَارِ الْعَقْلِ عَلَيْهِ الْفَعْلِ وَالْسَارِقُ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُواۤ آيُدِيهُمَا الْاَيَةُ وَلَابُدَّمِنُ الْعَقْدِيْرِ بِالْمَالِ الْحَطِيرِ لِآنَ الْوَعْبَاتِ وَالْبُلُوعِ لَانَّ الْجَنَايَةَ لَايَتَحَقَّقُ دُونَهُمَا وَالْقَطْعُ جَزَاءُ الْجَنَايَةِ وَلَابُدَّمِنَ التَّقْدِيْرِ بِالْمَالِ الْحَطِيرِ لِآنَ الْوَعْمَا وَالْقَطْعُ جَزَاءُ الْجَنَايَةِ وَلَابُكَمِنَ التَّقْدِيْرِ بِالْمَالِ الْحَطِيرِ لِآنَا الْجَعْلَيْ وَهُوالْمُ اللّهُ وَالْعَلْمُ وَلَا مَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَالْمُعَالَ وَاللّهُ وَالْمُولُ اللّهِ عَلَيْ عَلْمَ اللّهُ وَالْمُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

ترجہ ۔۔۔۔۔۔مصنف رحمۃ الشعلیہ نے کہا ہے۔اگر عاقل بالغ کی کے دس درہم یا ایک چیز جس کی قیمت در درہم کے سکہ کے برابر ہوکی محفوظ مقام کا اسلام فقہ نے کہا ہے۔ اسلام رح جرائی کداس میں شبخہ ہوتا ہوا ہوا گاراس چورکا ہا تھوکا اندویوں کے ہاتھ کا ک ہے۔ والساد ف والساد ف والساد فافط کو اللہ یہ بینی ہے۔ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ بینی ہیں ہوتا ہے۔ (لہذا و یوانداور بیخی کا ہاتھ نہیں کا تا کہا ہم ہونا کر ناضروری ہے۔ کہونکہ ان صفتوں کے بغیر کوئی بھی جرم مکمل اور حقق نہیں ہوتا ہے۔ (لہذا و یوانداور بیخی کا ہم تو نہیں کا نا عقب الرکہ ناضروری ہے۔ کہونکہ ان صفتوں کے بغیر کوئی بھی جرم مکمل اور حقق نہیں ہوتا ہے۔ (لہذا و یوانداور بیخی کا ہم تو نہیں کا نا ہم ہوئی معمولی مال لیت جوائے گا ۔ اور زیادہ یا قبہ تی کہ تو نا میں ہم تعمولی مال لیت وقت لیت والا چھپانے کی کوشش بھی نہیں کرتا ہے۔ اس لئے چوری کرنے کے لئے جوائید وکن چھپانا ہے جھن معمولی سے مال میں نہیں پایا جاتا ہے۔ اس طرح اس تبدیکا فائدہ بھی حاصل نہ ہوگا۔ کیونکہ سزاد دے کر تغییہ کرنے کی جو حکمت ہا ایک صورت میں پائی جاتی ہے واکٹر واقع ہوتی ہے۔ اس طرح اس تغییک فائدہ بھی حاصل نہ ہوگا۔ کیونکہ سزاد دی سے کہونکہ اللہ بھی کے دو تک ہوتی ہے۔ مال مالک و شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ذرد یک چوتھائی و بنارہ وی کی فیال جوائی و بنا میں کہ ہونا مام فالک درجمۃ اللہ علیہ کے درسول اللہ بھی کے مقدار (تین میں کہ ہونکہ اس مقدار میں بالکل یقین حاصل ہوتا ہے۔

لیکن امام شافتی رحمۃ اللہ علیہ یہ بھی کہتے ہیں کہرسول اللہ بھی کے زمانہ میں ایک دینار بارہ درہم کا ہوتا تھا اس طرح چوتھائی دینار بین درہم کا ہوتا تھا اس طرح چوتھائی دینار بین درہم کا ہوتا تھا اور ہماری دلیل ہے کہ اس باب میں سب سے زیادہ اندازہ کو لینا بہتر ہے تا کہ حدودہ جو بانے کا دسیار اور بہانہ ہوجائے ۔ اس لئے کہ کمتر مقدار میں میشہ باتی رہ ہوجائے سے حدثتم ہوجاتی ہے۔ ہمارے اس شبہ کی تائیدا س حدیث سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ بھی نے فرمایا ہے۔ ایک دیناریادس درہم میں ہاتھ کا ٹاجا تا ہے بھر عرف میں درہم اس کو کہاجا تا ہے جو سکہ دار (ڈھلا ہوا) ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ سکہ دار ہوتا مشروط ہے۔ جیسا کہ کتاب میں ذکر کیا ہے اور یکی ظاہر الروایۃ اور یکی اصح ہے۔ تا کہ جرم کا ٹل کی آخری حداور انتہا ہو۔ یہاں تک کہا گرکسی نے چاندی کا ٹلزا چرایا جس کی قیمت اچھے اور کھر ہے دس درہموں سے کم ہوتو اس کا بھی ہاتھ کا ٹا جائے گا۔) چر درہموں اس طرح اگر دس کھو نے جو یہ ہوتو اس کے جو کہ درہموں کے میں سات مثقال کاوزن معتبر ہے۔ کیونکہ تمام ملکوں میں اس کا دواج ہے۔ اس جگہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو یہ فراس کی قیمت کا اندازہ ورہموں کی تیمت دیں درہموں کے علاوہ دوسری کوئی چیز ہوتو اس کی قیمت کا اندازہ ورہموں کے میں دس دی دیں درہموں تک پینچی ہوتو اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہاگر درہموں کے علاوہ دوسری کوئی چیز ہوتو اس کی قیمت کا اندازہ ورہموں کے ملاوہ دوسری کوئی چیز ہوتو اس کی قیمت کا اندازہ ورہموں کے میں دی ہوتو اس کی قیمت کا اندازہ ورہموں کے میں درہموں تک پینچی ہوتو اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہاگر درہموں کے علاوہ دوسری کوئی چیز ہوتو اس کی قیمت کا اندازہ درہموں کے میات کے میں دورہموں کے درہموں کے میں دورہموں کے کہا کہ دورہموں کے میں دورہموں کے میں دورہموں کے درہموں کے میں دورہموں کے کہا کہ دورہموں کے میں دورہموں کے دورہموں کے دورہموں کے دورہموں کے دورہموں کی دورہموں کے دورہموں کی دورہموں کے دورہمو

اس مسئلہ کی توضیح ای طرح ہوگی کے فرمان باری تعالی المساد ق و المساد قة النح میں مال کے کی انداز اور مقدار کا بیان نہیں ہے۔ کہ وہ کتا جھوٹا ہو یا بڑا۔ کم ہویا زیادہ۔ کیونکہ گیہوں کا ایک دانہ لے لینا بھی چوری ہوتی ہے اور صدیث الو ہریرہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰے چور پرلعنت کرے کہ انڈا جا اس کئے اس کا ہاتھ کا ٹاجا تا بخاری و مسلم نے ای طرح روایت کی ہے۔ ای صدیث کی وجہ ہے ہوٹی وجہ سے اس کا ہاتھ کا ٹاجا تا بخاری و مسلم نے ای طرح روایت کی ہے۔ ای صدیث کی وجہ ہے ہوٹی وجہ سے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ تھوڑا مال ہویا زیادہ سب کے چانے میں ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ جواب یہ ہے کہ انڈا اور رسی کا ذرجنس کے طور پر ہے اس سے بیلاز منہیں آتا ہے کہ ایک بی انڈا یا تھوڑی ہی رسی سے بی ہاتھ کا ٹ دیا جائے۔ اور صحابہ گا اس بات پر اجھا کا پایا گیا ہے کہ انہوں نے تھوڑی میں ہوگی چنا نچا مام ما لک و شافعی واحمد رحمۃ اللہ علیہ میں کے کردو یک اس کی قیمت کی مقدار تین درہم ہے۔ چنا نچا این عرش صدیث میں ہے کہ رسول بھی نے ایک محمد کا ہاتھ اس لئے کاٹ دیا تھا کہ اس نے تین درہم کی قیمت کی دھال جائی تھی۔ و حال جائی تھی۔

اس کے مانند حضرت عائشگی حدیث میں ہے۔ دونوں روایتیں بخاری ومسلم نے بیان کی ہیں اور ایک حدیث میں ہے کہ چور کا ہاتھ چوتھائی
دینار میں کا ٹاجائے۔ اس کی روایت بخاری ومسلم اور احمد نے کی ہے۔ اس وقت میں تین درہم چوتھائی دینار کے برابرہوتے تھے۔ ترندی رحمۃ الله
نے کہا ہے کہ بعض علماء کا اس پڑھل ہے۔ جن میں حضرت ابو بکر صدیت ہو عثمان دوایا ہوں گئی ہیں اور حضرت ابن مسعود کے سے روایت ہے کہ
ایک دیناریادی درہم کے بغیر ہاتھ کا سنے کا تھم نہیں ہے۔ بیحدیث مرسل ہے اور امام سفیان توری اور اہل کوف کا بہی تول ہے۔ میں کہتا ہوں کہ
مارے نزدیک مرسل روایت بھی مجت ہوتی ہے۔

امام محدر حمة الله عليہ نے آثار ميں كہاہے كدرسول الله وحضرت عمر وعثان وعلى اور ابن مسعود سے دس در ہموں كى تعين كى روايت موجودہے۔ ليرى جب كدان كى حدود كے بارے ميں اختلاف ہوا تو ہم نے اسى مقد اركوم عمول بناليا جومع تدہے۔ يعنى دس درہم كو بھرابن مسعودر حمة الله سے يہ بھى ثابت ہوتا ہے كدرسول الله كے مبارك زمانہ ميں دس درہم سے كم ميں ہاتھ نہيں كا ثاجا تا تھا۔ انتمان اس حديث كو امام طحادى وعبد الرزاق وغير حمانے بھى روايت كيا ہے۔

اورا یمن ابن ام ایمن سے روایت ہے کہ رسول کے نے فر مایا ہے کہ ڈھال کی قیمت ہونے کے بغیر ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ جب کہ اس زمانہ میں ڈھال کی قیمت ایک وینائقی۔ اس کی روایت نسائی وطہرانی وطحاوی اور حاکم نے کی ہے اور بیا یمن جواس حدیث کے راوی ہیں وہ یا تو حصرت زبیر کے مولی ہیں یا عبدالواحد کے والد ہیں۔ اور یہی اشبہ وقرین قیاس ہے۔ جبیبا کہ التقریب میں ہے۔ اور ان کے ثقہ ہونے کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البت اس بات میں اختلاف ہے کہ بیحد یث مندہ یام سل ہے۔ پھر بھی جمہور علماء کے نزدیک مرسل صدیث جمت ہوتی ہے اور دوسری روایتوں سے بھی اس دعوی کی تقویت ہوگی تو بالا تفاق جمت ہوگی اور حصرت ابن عباس کی صدیث میں مذکور ہے کہ رسول کے زمانہ میں ایک مرد کا ہاتھ چڑے کی ایک ایک ڈوری کرنے کی وجہ سے کا ٹاگیا جس کی قیمت ایک دیناریاوی ور ہم تھی۔

اس کی روایت ابوداور والنسائی اورالحا کم نے کی ہے۔اس کی اساد میں محمد ابن اسخق روای ثقہ ہیں۔اصح قول کبی ہے اوران کے علاوہ یہاں دوسری روایتی اور آثار بھی ہیں۔ پھر سیعین کی صدیث ابن عمر وعاکشہیں اضطراب ہے۔ چنانچینسائی نے بیصدیث ابن عمر میں ڈھال کی قیت یا کچ

قَالَ وَالْعَبْدُ وَالْحُرُّفِى الْقَطْعِ سَوَاءٌ لِآنَ النَّصَّ لَمْ يَفْصِلْ وَلِآنَ التَّنْصِيْفَ مُتَعَدَّرٌ فَيَتَكَامَلُ صِيَانَةً لِآمُوالِ النَّاسِ قَالَ وَالْعَبْدُ وَالْعَرْفِي الْقَطْعِ سَوَاءٌ لِآبَ النَّاسِ مَن اللَّهِ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ الْمُعْلِمُ الْمُؤْمِنِ الْمُعْلِمُ الْمُؤْمِنِ الْمُلِمُ الْمُؤْمِنَ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ

ے اور اس لئے بھی کہ یہاں آ دھی سزادینا محال ہے۔ بعنی غلام کا آ دھاہا تھ نہیں کا ٹاجاسکتا ہے۔ اس لئے غلام کو بھی پوری ہی سزادی جائے گی تا کہ لوگوں کے مال محفوظ رہیس ۔

تشريحقَالَ وَالْعَبْدُ وَالْحُرُّ فِي الْقَطْعِ سَوَاءٌ لِأَنَّ النَّصَّ لَمْ يَفْصِلْالخ مطلب ترجمه عواضح بـ

چوری کا کتنی باراقر ارکرنے سے قطع بدواجب ہوتا ہے

وَيَجِبُ الْقَطْعُ بِاقْرَارِهِ مَرَّةٌ وَاحِدَةٌ وَهَلَا عِنْدَابِي حَنِيْفَةٌ وَ مُحَمَّدٌ وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ لَايُفْطَعُ اِلَّابِالْاِقْرَارِمَرَّتَيْنِ وَيُرُواي عَنْهُ انَّهُمَا فِي مَجْلِسَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ لِآنَهُ اِحْدَى الْجُجَتَيْنِ فَتُعْتَبُرِبَالُاخُراى وَهِى الْبَيِّنَةُ كَذَالِكَ اِعْتَبُرْنَا فِي الزِّنَهِ وَلَهُمَا اَنَّ السَّوْقَةَ قَدْظَهَرَتْ بِالْاِقْرَارِمَرَّةً فَيُكْتَفَى بِهِ كَمَافِى الْقِصَاصِ وَحَدِّالْقَذْفِ وَلَا اِعْتِبَارَ بِالشَّهَادَةِ لَا لَهُمَ النَّهُ اللَّهُ الْعَرْبُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِى الْمُلِلَّةُ اللَّهُ الل

ترجمہاور چور کے ایک ہی بار چوری کا اقر ار لینے سے اسکا ہاتھ کا ٹناواجب ہوتا ہے۔ یہ قول ام ابوصنیفہ ومحمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہوری کا قرار پر ہاتھ نہیں ہی قول ہے اورامام مالک و شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی بہی قول ہے اورامام ابولیوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کہ دومر تبہ سے کم اقر ار پر ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا اوران سے ہی ایک روایت یہ بھی ہے کہ یہ دونوں اقر اردو مختلف جلسوں میں ہوں۔ کیونکہ گواہی اوراقر ار (دوججتوں) میں سے اقر ارایک فتم کی جمت ہے۔ اسلے گواہی پر اسے بھی قیاس کرنا ہوگا۔ زنا میں بھی ہم نے ایساہی اعتبار کیا ہے اورامام ابوصنیفہ ومحمد رحمۃ اللہ علیما کی دلیل میہ ہے کہ اس کے ایک بار کے اقر ارسے چوری ظاہر ہوگئی۔ اس لئے اس پر اکتفاء کیا جائے گا۔ جیسا کہ قصاص اور حدقذ ف میں ہوتا ہے اور گواہی پر اس کا قیاس درست نہ ہوگا کیونکہ گواہی میں ایک گواہ سے زیادہ ہونے میں یہ قائدہ ہونے گا۔ جیسا کہ قصاص اور حدقذ ف میں ہوجا تا ہے اور آقر ارمیں قیاس درست نہ ہوگا کیونکہ گواہی میں ایک گواہ سے زیادہ ہونے میں ہوجا تا ہے اوراکہ اس میں کسی کی تہمت کا موقع نہیں ہے اوراگر کئی اقر ارک بعد بھی کوئی انکار کرنا ہی چاہے قواسے کوئی روک بھی نہیں سکتا ہے لیکن مال کے بارے میں اقر ارسے بھر جانا بالکا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کے انکار کے ساتھ ہی مال کا اصل جائے تواسے کوئی روک بھی نہیں سکتا ہے لیکن مال کے بارے میں اقر ارسے بھر جانا بالکل صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کے انکار کے ساتھ ہی مال کا اصل جائے ہورائی انگل میں کہ نہیں ہے کیونکہ اس کے انکار کے ساتھ ہی مال کا اصل

قَىالَ وَيَحِبُ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ لِتَحَقُّقِ الظُّهُوْرِ كَمَافِي سَائِرِ الْحُقُوْقِ وَيَنْبَغِي اَنْ يَّسْأً لَهُمَا الْإِمَامُ عَنْ كَيْفِيَّةِ السَّرْقَةِ وَمَاهِيَّتِهَا وَزَمَانِهَا وَمَكَانِهَا لِزِيَادَةِ الْإِحْتِيَاطِ كَمَامَرَّفِي الْحُدُوْدِ وَيَحْبِسُهُ اللي اَنْ يَسْأَلَ عَنِ الشُّهُوْدِ لِلتَّهُمَةِ

ترجمہاورقد وری رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ دوگواہوں کی گواہی سے ہاتھ کا ثنا واجب ہوجا تا ہے (اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے) کیونکہ چوری خوب ظاہر ہوگئ ہے جیسے دوسر ہے حقوق میں ہوتا ہے۔اس موقع پرامام کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ ان دونوں گواہوں سے اس چوری کی کیفیت اور ماہیت (کہوہ چیز کیسی اور کیا ہے) اور اس کا زمانہ اور اس جگہ مزیدا حقیاط کے خیال سے دریافت کر لے جیسے کہ دوسر ہے صدود کے بیان میں گزرا اور امام کے لئے یہ بات بھی مناسب ہے کہ اس چور کو اس پر چوری کی تہمت لگ جانے کی وجہ سے اس وقت تک قید خانہ میں رکھے کہ اس میں گواہوں کا حال دریافت کرلے۔

تشريحقال وَيَجِبُ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ لِتَحَقَّقِ الظُّهُوْدِ كَمَافِيْ شَائِدِ الْحُقُوقِالخ مطلب ترجمه اضح ب تشريحقال وَيَجِبُ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ لِتَحَقَّقِ الظُّهُوْدِ كَمَافِيْ شَائِدِ الْحُقُوقِالخ مطلب ترجمه عن الشَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعِلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِيْكِ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِي الْعَ

قَالَ وَإِذَااشْتَرَكَ جَمَاعَةٌ فِي سَرِقَةٍ فَاصَابَ كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمْ عَشْرَةُ دَرَاهِمَ قُطِعَ وَإِنْ اَصَابَهُ اَقَلُّ لَا يُقْطَعُ لِآنً الْـمُوْجِبَ سَرْقَةُ النِّصَابِ وَ يَجِبُ عَلىي كُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمْ بِحِنَايَتِهِ فَيُعْتَبَرُ كَمَالُ النِّصَابِ فِي حَقِّهِ

ترجمہ اور قدوری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی کہاہے کہ اگر کسی چوری کے معاملہ میں گئی افراد شریک ہوں اور ان میں سے ہرایک کودی درہم ملے ہوں تو پھر کسی کا ہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔ کیونکہ دی درہموں کی چوری ہی ہوں تو ان میں سے ہرایک کا ہاتھ کا ناجائے گا۔ کیونکہ دی درہم کا ہونا معتبر ہوگا۔

سے ہاتھ کا شاواجب ہوجا تا ہے اور ہرا یک پریسز اس کے جرم کی وجہ سے واجب ہوگی اس لئے ہرفر دیے تن میں پورے دی درہم کا ہونا معتبر ہوگا۔
تشریح کے سن قبال وَإِذَا اللّٰهِ تَرِیْکُ جَمَاعَة ۔۔۔۔ النج مسائل کی تفصیل تھم ، اختلاف ائمہ، ولائل ، اگر گئی آدمیوں نے مل کر چوری کی اور ہرایک کے حصہ میں درہم آگئے ہوں تو ہرایک کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اور اگر دی درہموں سے کم آئے ہوں تو کسی کا بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ (اگر اس جماعت میں کو بی چی یا دیوانہ یا مال کے مالک کا ذور جم محرم شریک ہوتو ہاتھ کا شاوا جب نہ ہوگا) معلوم ہونا چاہئے کہ ابوامیہ کی صدیث میں ایک چورے قصہ میں ہے کہ درسول کی بیا تھی کا ٹاگر اور دویا تین بار ہرایا اور اس نے بار بار اقر ارکیا تب اس کے ہاتھ کا شاہ کا تھی کا ٹاگیا۔ پھر اس کو بلا کرفر مایا کہ میں اللہ تعالی سے استعفار اور تو بہ کرو۔ تو اس نے کہا کہ میں اللہ تعالی سے معفوت چاہتا اور اسے نے تو بہ کورے تو اس نے کہا کہ میں اللہ تعالی سے معفوت چاہتا اور اس سے تو بہ کرو۔ پھر آپ بھی نے خور بھی اس کے واسطے دعافر مائی کہ ایک میں کو تو بھر اس کے کور کے اس کے واسطے دعافر مائی کے کہ ایک کی تا ہوں فر مار اس کی روایت احمد وابوداؤ دوائن ماجہ والداری والی کم اور المیز ار نے کی ہے۔

ایک مرتبہ حضرت ابوالدرداء ﷺ کے پاس ایک عبثی باندی لائی گئی جس نے چوری کی تھی اوراس وقت وہ دمش کے حاکم تھے تو فرمایا کہ اے سلامہ! کیاتم نے چوری کی تھی اوراس وقت وہ دمش کے حاکم تھے تو فرمایا کہ اے اس سلامہ! کیاتم نے چوری کی ہے۔ تم یہ کہددو کر نہیں تب وہ بولی کنہیں (چوری نہیں کے ہے۔ کہ ایک کہ الدرواء کے کہا آپ اس کے ساتھ کیا ہوا۔ تا کہ وہ اقرار کو میں معلوم نہیں ہے کہ اس کے ساتھ کیا ہوا۔ تا کہ وہ اقرار

باب ما يقطع فيه ومالا يقطع

ترجمہ سبب سبال کی چوری میں ہاتھ کا ناجا تا ہے اور کس میں نہیں کا ناجا تا ہے۔
کس چوری میں ہاتھ کا ناجائے گا اور کس میں نہیں

وَ لَا يُفْطَعُ فِيْمَا يُوْجَدُ تَافِهًا مُبَاحًا فِي دَارِ الْإِسْلَامِ كَالْحَشَبِ وَالْحَشِيْشِ وَالْقَصْبِ وَالسَّمَكِ وَالطَيْرِ وَالصَّيْدِ وَالْرَ رُنِيْحِ وَالْمَغْرَةِ وَالْآصُلُ فِيْهِ حَدِيْثُ عَائِشَةٌ قَالَتْ كَانَتِ الْيَدُلَا تُقْطَعُ عَلَى عَهْدِرَسُولِ وَالسَّمَلِ وَالسَّمَلُ فِي السَّكَامُ فِي الشَّيْ ءِ التَّافَةِ آيُ الْحَقِيْرِ وَمَايُوْجَدُ جِنْسُهُ مُبَاحًا فِي الْاصْلِ بِصُوْرَتِهِ غَيْرُ مَرْغُوْبٍ فِيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّكَامُ فِي الشَّيْ ءِ التَّافَةِ آيُ الْحَقِيْرِ وَمَايُوْجَدُ جِنْسُهُ مُبَاحًا فِي الْاصْلِ بِصُوْرَتِهِ غَيْرُ مَرْغُوبٍ فِيْهِ حَقِيْرِ تَقِيلُ الرَّغْبَاتُ فِيْهِ وَالطَّبَاعُ لَاتَصِنُ بِهِ فَقَلَّمَا يُوْجَدُ أَخُذُهُ عَلَى كُرْهِ مِنَ الْمَالِكِ فَلَاحَاجَةَ إلى شَرْعِ الرَّاجِرِ وَلِهِ لَمَالِكِ فَلَاحَاجَةَ إلى شَرْعِ الرَّاجِرِ وَلِهِ لَمَالِكِ فَلَاحَاجَةَ إلى شَرْعِ الرَّاجِرِ وَلِهِ لَمَالِكِ فَلَاحَاجَةَ إلى شَرْعِ الرَّاجِرِ وَلِهِ لَمَالَاقِصَّ الْاَيْرِيَ عَلَى الْكَوْرَةِ وَالطَّيْرُ وَلَهُ الْجَرْزَ فِيْهَانَاقِصَ الْاَيُرِى اللَّهُ الْعَشَابَ تُلْقَى الرَّالِلْعِمَارَةِ لَا لِلْإِحْرَاذِ وَالطَّيْرُ وَالصَّيْدُ وَالْعَيْدُ وَلَاعَيْدُ وَلَى اللَّهُ مِنْ وَالْعَيْرُ وَكَذَاالشِرْكَةُ الْعَامَّةُ الَّتِي عَلَى اللَّهُ مُوعَلَى اللَّهُ وَهُو عَلَى السَّعَلِ الْمَالِحُ وَالطَّرِي وَعَنْ اللَّيْوَ وَالْمَعْ فِي السَّلَامُ لَا قَطْعَ فِي الطَّيْوِ وَعَنْ اَيِي يُوسُفَّ آلَةً السَّيْ وَهُو قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَالْمُومِ وَالْمُحَدِي السَّيْعِي وَالْمَعَلَى السَّافِعِيِّ وَالْمُحَدِ الْمَالِحُ وَالْمَالِحُ وَالْعَرْفُ وَالْمَالِحُ وَالْمَلْوَقِ وَلِهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا السَّافِعِي وَالْمُومِ وَعَلَى السَّالِ فَالْمَالِعُ الْمَالِعُ فَى السَّلَمُ وَالْمُومِ وَالْمُ السَّافِعِي وَالْمُ السَّافِعِي وَالْمَالِعُ وَالْمَالِعُ الْمُؤْلِ السَّافِعِي الْمُلَاقِ وَالْمُ السَّافِعِي وَالْمُ السَّافِعِ الْمُلْوقِ وَالْمُ السَّافِعِي وَالْمُوالِ الْمُلْوقِ وَالْمُ السَّافِعِي وَالْمُ السَّافِعِي وَالْمُؤْمُ السَّافِعِي وَالْمُولِ السَّالِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ

ترجمہ ہروہ حقیری چیز جودارالاسلام میں مباح طور پر پائی جاتی ہے جیسے جلانے کی کٹری، گھاس، نرکل، چھلی، پرند ہے اور وہ جانور جوشکار کے جاتے ہیں اور ہڑتال و گیرواور چوناوغیرہ اس مسلد میں اصل حضرت عاکش کی بیحدیث ہے کہ رسول کے عہد مبارک میں تافہ یعن حقیر چیز وں میں ہاتھ نہیں کا ٹاجا تا تھا۔ اس کی روایت این ابی شیبہ وعبدالرزاق نے کی ہے۔ اور ایس چیز (حقیر مجھی جاتی ہے) جس کی جنس اپنی اصلی صورت پر مباح پائی جاتی ہواور اس کی طرف آئی زیادہ رغبت نہ ہو۔ بلکہ اس کی طرف رغبت بہت تھوڑی ہواور اس (کے لین دین) میں طبیعت بخل نہ ہواس لئے ایسا بہت ہی کم ہوتا کہ اس کے لینے میں مالک کونا گواری ہوتی ہولہذا اس میں تنبیہ کرنے کے لئے حدمقر رکرنے کی ضرورت نہیں ہوتی ہے۔ کیونکہ اس بہت ہی کہ ہوتا کہ ان چیز وں میں مالک کی رضا مندی ہوا کرتی ہے۔ اس واسطے نصاب ہے کم چوری کرنے میں ہاتھ کا ٹاجانا واجب نہیں ہوتا ہے اور اس وجہ ہے بھی کہ ان چیز وں کہ حفاظت انتہائی ناقص ہوتی ہے۔ چنانچ ہم بید کہ کھتے ہیں کہ جلانے کی کٹریاں عموا دروازوں پرڈال دی جاتی ہیں اور گھر میں صرف اس لئے کے حفاظت انتہائی ناقص ہوتی ہے۔ چنانچ ہم بید کہ کھتے ہیں کہ جلانے کی کٹریاں عموا دروازوں پرڈال دی جاتی ہیں اور گھر میں صرف اس لئے ہیں۔ شکار بھاگ جاتے ہیں۔ اس کہ کے اس سلسلہ میں تنبیہ کرنے والی حد کی ضرورت نہیں ہوتی ہے۔ ای طرح جب یہ چیزیں اپنی اپنی جو الت پر ہوں تو عموا وہاں کے اس سلسلہ میں تنبیہ کرنے والی حد کی ضرورت نہیں ہوتی ہے۔ ای طرح جب یہ چیزیں اپنی اپنی جو الت پر ہوں تو عموا وہاں کے اس سلسلہ میں تنبیہ کرنے والی حد کی ضرورت نہیں ہوتی ہے۔ ای طرح جب یہ چیزیں اپنی اپنی جو ال حد کی ضرورت نہیں ہوتی ہے۔ ای طرح جب یہ چیزیں اپنی اپنی حالی حالت پر ہوں تو عموا وہاں کے

دودھ، گوشت، پھل اور تر کاری کی چوری میں ہاتھ کا ٹا جائے گایا نہیں

قَالَ وَ لَا يُقْطَعُ فِيْ مَا يَتَسَارَ عُ إِلَيْهِ الْفَسَادُ كَاللَّهَنِ وَاللَّحْمِ وَالْفَوَاكِهِ الرَّطَبَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَاقَطْعَ فِي الطَّعَامِ وَالْمُرَادُ وَاللَّهُ اَعْلَمُ مَا يَتَسَارَعُ ثَمَرُ وَلَا كَثَرُوالْحُمَّ وَالْمَعَامِ وَالْمُرَادُ وَاللَّهُ اَعْلَمُ مَا يَتَسَارَعُ الْفَعَسَادُ كَالْمُعَ الْمُوالُدُ وَاللَّهُ اَعْلَمُ مَا يَتَسَارَعُ الْفَاسَادُ كَالْمُعَ الْمُولِلَّةُ يُقْطَعُ فِي الْمُحْلَةِ وَالسُّكُو إِجْمَاعًا وَقَالَ اللَّهُمِ وَالثَّمَرِ لِاللَّهُ يُقْطَعُ فِي الْمُحْلَةِ وَالسُّكُو إِجْمَاعًا وَقَالَ اللَّهُ مِنْ الثَّمَرِ لِلاَتُهُ فِي الْمُحْوِيْنُ وَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَاقَطْعَ فِي ثَمَرُ وَلَا كَثَرِ فَاذَا اوَاهُ الْجَرِيْنُ اَوِالْجِرَانُ قُطِعَ قُلْنَا اَخْرَجَهُ اللَّهُ الْمُعَلِيمِ اللَّهُ مِنْ الثَّمُ وَفِيْهِ الْقَطْعُ فَي الْمَعْوَى الْمُعَلِيمُ الْمُولِينُ فِي عَادَتِهِمْ هُوَالْيَابِسُ مِنَ الشَّمَرِ وَفِيْهِ الْقَطْعُ

ترجمہقد وری جمۃ اللہ نے کہا۔ ایک چیز جو جلد خراب ہوجاتی ہاس کے چرانے سے بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجا تا ہے۔ جیسے دودھ، گوشت، تازہ پھل (اورروٹی) کیونکدرسول کا فرمان ہے کہ تر (پھل) اور کٹر (کاف اور ٹاء کے فتہ کے ساتھ) میں ہاتھ کا ٹنانہیں ہے۔ (اس کی روایت ترفدی والنہ الی وابن ماجا اورا بن حبان نے اپنی جیجے میں کی ہے)۔ اور کٹر کے معنی بتار (جیم کو پیش اور میم کو تشدید کے ساتھ) کے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کے معنی ودی (واؤ کے فتح اور دال کے کسرہ واور یا کی تشدید کے ساتھ میل کے معنی میں)رسول اللہ بھے نے فرمایا ہے۔ کہ طعام کے سواد وسر کی جیز میں قطع نہیں ہے۔ ابدواؤ د نے مرسلا اس کی روایت کی ہے اور عبد الرزاق ابن ابی شیبو ما لک جمہم اللہ نے نہیں اس کی روایت کی ہے۔ اس طعام جیر میں قطع نہیں ہے۔ ابدواؤ د نے مرسلا اس کی روایت کی ہو یا جلد گرفر کی طرح ہوجینے گوشت و پھل ۔ بیم راداس لئے کی گئی ہے کہ گیہوں اور شکر ہم رادیہ ہے کہ ایک تھی ہاتھ کا ٹا جائے گا درامام شافعی رحمۃ اللہ فی نے کہ اس علی اس کی موری کی طرح ہوجینے گوشت و پھل ۔ بیم راداس لئے گا گور کہ رسول اللہ بھی نہیں بالا تقاق ہاتھ کا ٹا جائے گا درامام شافعی رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ ان نہ کورہ چیز وں میں بھی ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ رسول اللہ بھی اور جو بھیل کہ جرین (کھلیان) میں رکھے جاتے ہیں وہ عرب کی عادت کے مطابق خشک ہی رکھ جاتے ہیں اور خشک بھوں کی چوری میں ہمارے ہاں بھی ہاتھ کا ٹاجا تا ہے۔

تشریک لا قطع فی شمو و لا بحثو بشراور کش کی چوری سے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا شمر کے معنی جماریاودی کے ہیں امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ آن دونوں چیزوں کے چرانے سے ہمی ہاتھ کا ٹا جائے گاہاں آگر بیتو ڈکر کھلیان میں جمع کر لئے گئے ہوں تو ان کے چرانے سے بھی ہاتھ کا ٹا جائے گا۔اور احناف کے نزدیک دودھ گوشت پھل شمریا کشرکس کے چرانے سے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔فد۔واضح ہو کہ امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا

باب ما یقطع فیہ و مالا یقطع الترت الدوہدایہ جلد شخص ہے کہ تمر سے مرادوہ پھل ہیں جوخرمہ وغیرہ کے درختوں پر لگے ہوئے ہوں۔ان کے چرانے سے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا اور کثر سے مراد کھجور کے درخت کا ہے۔اس کے چرانے سے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ صدیث میں ہلا قبطع فسی شمسر ولا محشو ۔اور فرمایا کہ ہم اس قول کو قبول کرتے ہیں اور امام ابو صنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے جیسا کہ لآ ٹار میں ہے۔

بیحدیث کے ابن حبان وحاکم و مسندا حمد وسنن، ابی داؤدونسائی وابن ماجدا ورتر ندی وغیرہ میں موجودہ ہے۔ پیٹے ابن مجرر جمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس کی اساد سی ہے کے کار جمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کو علاء نے قبول کیا ہے۔ اور ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ الی صل میں ہے کہ مال میں کہ کار مہوتو اس کی طرف تو جنہیں دی جائے گی۔ الحاصل بیحدیث سی ہے وشہور ہے لیکن مسئلہ میں بیدا شکال پیش کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ دسول اللہ بیٹ ہے درخت کے لگے ہوئے کیاوں کے تعلق بوچھا گیا تو فر مایا کہ جوضرورت منداس میں سے کہ کھا لے لیکن ابنی جھولی میں رکھ کرنہ لے جائے تو اس پرکوئی سر انہیں ہے اور جواس میں سے کہ مساتھ لے جائے تو وہ اس کے ہاتھ کا کا شا ضروری ہے۔ ابوداؤد جواس کی حساتھ اجداور سائی میں بھی نہ کور ہیں۔ یعنی جو شخص جھولی بھر لے جائے تو اس کی موال کہ قیمت کے برابر ہوتو اس کی ہاتھ کا ٹا ہم اور یہ معنی کہ تو اس کی اللہ نے تا زہ کھلوں کی چوری میں ہاتھ کا ٹان جائے تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے ہو اس کے مطابق امام ابولوست و مالک وشافعی اور احمد حمہم اللہ نے تا زہ کھلوں کی چوری میں ہاتھ کا ٹان خائر الک وشافعی اور احمد حمہم اللہ نے تا زہ کھلوں کی چوری میں ہاتھ کا ٹان خائر کہا ہے۔ جائے اور اس کے مطابق امام ابولوست و مالک وشافعی اور احمد حمہم اللہ نے تا زہ کھلوں کی چوری میں ہاتھ کا ٹان خائر کرکھا ہے۔

اور مصنف رحمۃ اللہ نے بیہ جواب دیا ہے کہ کھلیان میں تو خشک چھوہارے ہی لے جاتے ہیں۔ اس صورت میں تو ہمارے نزدیک بھی ہاتھ کا ٹا جا تا ہے لیکن شخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ مغرب میں نہ کور ہے کہ جرین وہ جگہ ہے کہ جہاں گدر (ادھ کچے) چھوہارے جمع کئے جاتے ہیں تاکہ وہ وہاں خشک ہوجا کیں۔ اس کے علاوہ وہ جرین ایسی محفوظ جگہ بھی نہیں ہوتی ہے جہاں سے چرانے میں ہاتھ کا ٹناواجب ہوالبتہ اس صورت میں کہ خاص طور سے اس میں کوئی محافظ بھی رکھا گیاہو۔

اس کئے سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ حدیث لاقطع فی شمر و لاکٹو کے معارض ہے ادر صدود کے معاملہ میں اس صدیث کور جیے ہوتی ہے جس سے صدود تم ہو کیس۔ اس کے علاوہ جرین کی حدیث میں دوگئے تاوان کا بھی ذکر ہے۔ حالانکہ علاء کی جماعت میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔ پھر یہ بھی واضح ہونا چاہئے کہ گیہوں اور شکر کی چوری میں ہاتھ کا ٹاجا نابالا جماع ثابت ہے۔ اس لئے یہ بات لازم آئی کہ طعام سے یا شمر سے ایسی چیز مراد کی جائے جوجلد بگڑ جاتی ہویا ہی کے قریب ہو۔ جیسے فورا کھالینے والی چیزیں یا جیسے گوشت اور تازہ پھل ۔ خواہ وہ کھلیان میں ہویا کہ میں اور ہوں اور گیہوں میں ہاتھ کا نے جانے پرائی صورت میں اجماع ہے کہ قط سالی نہ ہو۔ کیونکہ قحط سالی اگر ہوتو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ خواہ وہ چیز بگڑ جانے والی نہو یا نہ ہو۔

درختوں پر لگے ہوئے پھل اور لگی ہوئی کھنتی کی چوری میں قطع ید ہے یانہیں

تر جمہکہادہ پھل جودرختوں پر لگے ہوں یا دہ کھیتی جو کاٹی نہ گئی ہواس کی چوری میں ہاتھ کا ٹنائہیں ہے۔ کیونکہ وہ پورے طور پر محفوظ نہیں ہے اور پینے کی الیمی چیز جس سے نشہ آتا ہواس کی چوری میں بھی ہاتھ کا ٹنائہیں ہے۔ کیونکہ چوریہ کہے گا کہ میں نے اسے بہا دینے اور ہر باو کرنے کی نیت اشرف الہدایش آرد دہدایہ البحالیہ ما یقطع فید و مالا یقطع البحالیہ ما یقطع فید و مالا یقطع البدایش آرد دہدایہ ا سے لیا تھا۔ اوراس لئے بھی کہ پینے کی پھی چیز جونشہ لاتی ہو۔ مثلاً شراب وغیرہ (بالا تفاق) مال ہی نہیں ہوتی ہے اور پھی چیز وں کے مال ہونے کے بارے میں اختلاف علاء ہے۔ اس لئے اس کے مال ہونے کا شبہ ہوگیا۔

تشريحقَالَ وَلَاقَطْعَ فِي الْفَاكِهَةِ عَلَى الشَّجَرِ وَالزُّرْعِ الَّذِي لَمْ يُحْصَدْالخ مطلب رَجمه عواضح بـ

طنبورکی چوری میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا

قَالَ وَلَافِي الطَّنْبُورِ لِآنَّهُ مِنَ الْمَعَازِفِ وَلَافِي سُرْقَةِ الْمُصْحَفِ وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ حُلِيَّةٌ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يُقُطَعُ لِآنَهُ مَالٌ مُتَقَوَّمٌ حَتَى يَجُوْزَبَيْعُهُ وَعَنْ آبِي يُوسُفُّ مِثْلُهُ وَعَنْهُ آيْضًاآنَّهُ يُقْطَعُ إِذَابَلَغَتِ الْحُلِيَّةُ نِصَابًا لِآنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الْمُصْحَفِ فَيُعْتَبَرُ بِإِنْفِرَادِهَاوَوَجُهُ الظَّاهِرِآنَ الْاجِذَيَتَأُوّلُ فِي آخُذِهِ الْقِرَاءَ وَ وَلاَنَّظُرُفِيْهِ وَلِآنَهُ لَامَالِيَةَ لَهُ عَلَى الْمُصْحَفِ فَيُعْتَبَرُ بِإِنْفِرَادِهَا وَوَجُهُ الظَّاهِرِآنَ الْاجِلْدِ وَالْآوْرَاقِ وَالْحُلِيَّةُ وَإِنَّمَا هِي تَوَابِعُ وَلامُعُتَبَرُ بِالتَّبْعِ كَمَنْ سَرَقَ الْعَبَارِ الْمُعْتَبَرَ بِالتَّبْعِ كَمَنْ سَرَقَ الْمُعْرَوقِيْمَةُ الْائِيَةِ تَرْبُو عَلَى النِّصَابِ

ترجمہاور یہ بھی کہا کہ طبورہ چرانے کے بارے میں ہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔ کیونکہ وہ اہوولعب کے طور پر بجانے کا سامان ہے (یعنی شرغاس کی ممانعت ہے۔ اس طرح گویااس کی کوئی مالیت ہی نہیں ہے)۔ اور قرآن مجید کے چرانے میں بھی ہاتھ نہیں کا ناجائے گا گر چہاس پر سونے یا چا ندی کا چڑ ھا کہ ہو لیکن امام مالک و شافعی رحمہ اللہ علیہ نے کہا ہے اس کے چرانے ہے بھی ہاتھ کا ناجائے گا کیونکہ وہ قوقیتی مال ہے اس بناء پر اس کی تھے و شراء بھی جائز ہے اور ابو یوسف رحمہ اللہ عدور میں دوایت میں ہے کہ آگر قرآن کر یم پر سونے کا جو اور ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ ہے گا کہ وزارت میں ہے کہ آگر قرآن کر یم پر سونے کا جڑاؤ دس ورہم تک کی قیمت کا ہوتو ہا تھو کا ناجائے گا۔ کیونکہ یہاں وہ زیور قرآق میں ہے نہیں ہے اس کئے اس کا تنہا اعتبار کیا جائے گا اور فلا ہوائے گا اور اس کے اور اس کے اور اس کے اور اس کے اس کو کھونو کرنا اس اعتبار ہے ہوں اس کی جائوں ہیں ہو جو کہ ہوا ہوالیک اس کے اس کے اعتبار ہے نہیں ہے۔ باور اس کے اس کے اس کے اس کے اس کی اس کی جائے گئی تھیں ہو جو کہ تا ہو کہ کہ اور اس کے اس کے اس کے اس کی انہ ہیں گرفتی تھے تی در جم سے بھی زائد ہے۔ (اس کے اس کا ہا تھ نہیں کا ناجا تا ہیں کوئی اعتبار ہیں کوئی قیمت میں در جم سے بھی زائد ہے۔ (اس کے اس کا ہا تھ نہیں کا ناجا تا ہو کہ کہ کار کے اس کا ہا تھ نہیں کے اس کا ہا تھونیں کا ناجا تا ہو کہ کوئی اس کوئی قیمت نہیں ہے کہ کہ اس کے تو اس کے اس کا ہا تھونیں کا ناجا تا ہے کہ کوئی اس کے دوقت یہالہ تائع ہا اور اس کے اس کا تھونیں کا کوئی قیمت نہیں ہے)۔

تشرت المُصْحَف الطُّنبُورِ لِانَّهُ مِنَ الْمَعَازِفِ وَلَافِي سَرْقَةِ الْمُصْحَفالخ مطلب رجمه عواضح مد

مسجد حرام کے دروازے کو چوری کرنے میں ہاتھ کا ٹاجائے گایانہیں

وَ لَا يُقْطَعُ فِى أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لِعَدْمِ الْإِحْرَاذِ فَصَارَ كَبَابِ الدَّادِ بَلْ أَوْلَى لِآنَّهُ يُحْرَزُ بِبَابِ السَّادِمَ الْفِيْسِةِ حَتْى لَا يَجِبَ الْقَطْعُ بِسَرُقَةِ مَسَاعِبِهِ لَسَادِيْسِةِ حَتْى لَا يَجِبَ الْقَطْعُ بِسَرُقَةِ مَسَاعِبِهِ السَّادِ الْسَافِيْسِةِ حَتْى لَا يَجِبَ الْقَطْعُ بِسَرُقَةِ مَسَاعِبِهِ

تر جمہاور مسجد حرام کاوروازہ چرانے میں بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجاتا ہے۔ کیونکہ اسے سی بھی جگہ میں محفوظ کرنامقصود نہیں ہے۔ اس لئے بیدروازہ کسی حاطہ کے بچا ٹک کے عکم میں بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہو گیا۔ کیونکہ گھر کے دروازہ سے گھر کا مال واسباب محفوظ کرنامقصود ہوتا ہے اور مسجد کے دروازہ سے مجد کا اسباب محفوظ کرنامقصود نہیں ہوتا ہے اس بناء پر مسجد کا اسباب چرانے سے ہاتھ نہیں کا ٹاجاتا۔

قَالَ وَلَا الصَّلِيْبِ مِنَ الدَّهَبِ وَلَا الشَّطْرَنْجِ وَلَا النَّرْدِ لِآنَهُ يَتَأَوَّلُ مَنْ اَخَذَهَا الْكَسْرَنَهُيًا عَنِ الْمُنْكِرِبِخِلَافِ الدِّرْهَمِ اللَّهُ عَلَيْهِ التِّمْ عَلَيْهِ التِّمْ عَلَيْهِ التِّمْ عَلَيْهِ التِّمْ عَلَيْهُ الْعَادَةِ فَلَا يَثْبُتُ شُبْهَةُ اِبَاحَةِ الْكَسْرِوَعَنْ آبِي يُوسُفَّ انَّهُ اِنْ كَانَ الدِّرْهَمِ اللَّهِ التِّمْ الْمُعْلَعُ لِعَدْمِ الْحِر زِوَانْ كَانَ فِي بَيْتٍ اخْرَيُ قَطَعُ لِكَمَالِ الْمَالِيةِ وَالْحِرْزِ الصَّلِيْبُ فِي الْمُعْمَلِ الْمَالِيةِ وَالْحِرْزِ

تشرر كسسقال وَلَا الصَّلِيْبِ مِنَ الدَّهَبِ وَلَا الشَّطْرَنْجِ وَلَا النَّرْدِ لِآنَهُ يَتَأُوَّلُ مَنْ اللَّهُ مطلب رجمهَ عاضح بـ

آزاد بچرکو پُرانے والا اگر چہ بچہ کے بدن پرسونا ہو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا

وَ لَاقَطْعَ عَلَى سَارِقِ الصَّبِيِّ الْحُرِّوَانُ كَانَ عَلَيْهِ حُلِيٌّ لِآنَّ الْحُرَّلَيْسَ بِمَالٍ وَمَاعَلَيْهِ مِنَ الْحُلِيِّ تَبْعٌ لَهُ وَلِآنَهُ يَسَأَوَّلُ فِي اَخْدِهِ الصَّبِيِّ اِسْكَاتَهُ اَوْحَمَلَهُ اللَّي مُرْضِعَتِهِ وَ قَالَ اَبُوْيُوسُفَ يُقُطعُ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ حُلِيٍّ وَهُونَصْبٌ لِآنَهُ يَبِحِبُ الْقَطْعُ بِسَرْقَتِهِ وَحُدَهُ فَكَذَامَعَ غَيْرِهِ وَعَلَى هَذَا إِذَاسَرَقَ اِنَاءَ فِضَّةٍ فِيْهِ نَبِيْذَاوُ ثَرِيْدٌ وَالْحِلَافُ فِي صَبِي لَا يَمْشِى وَلاَيَتَكَلَّمُ كَيْلا يَكُونَ فِي يَدِنَفُسِهِ

ترجمہاور آزاد بچے کے چرانے والے کا بھی ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ اگر چراس کے بدن پرزیور بھی ہو کیونکہ آزاد آدی مال نہیں ہوتا ہے اور جو زیوراس پر ہے وہ اس کے تابع ہے اور اس لئے بھی کہ اسے لینے والایہ تاویل کرے گا کہ میں نے اسے روتا و کیوکر چپ کرنے کے لئے اٹھالیا ہے۔ یا اس کے دودھ پلائی تک پہنچانے کے لئے اٹھایا ہے کیکن امام ابو یوسف رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اگر اس کے بدن پر بس درہم کے وزن کا زیور ہو تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ صرف اتنازیور ہی چرانے میں تو ہاتھ کا ٹا واجب ہوتا ہے ۔ تو دوسری چیزوں کے ساتھ چرانے میں بھی واجب ہوگا۔ اس طرح اگر چاندی کا کوئی ایسا برتن چرایا جس میں شراب یا شریعہ ہوتو اس میں بھی یہی اختلاف ہوگا۔ یہ اختلاف ایسے لڑکے کے بارے میں ہے جو چانا اور بولٹانہ ہو۔ کیونکہ وہ اپنے ذاتی اختیار میں نہیں ہوتا ہے۔

فائدہ.....اگراڑ کا چلتا اور بولتا ہوتو بالا جماع اس کے چور کا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا اُمحیط۔اوراگراتنے چھوٹے غلام کو چرایا جو بولتا نہ ہوتو بالا تفاق اس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا۔

تَشْرَىوَ لَاقَطْعَ عَلَى سَادِقِ الصَّبِيِّ الْحُوِّوَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ حُلِيٌّ لِآنًا الْحُرَّلَيْسُ بِمَالٍ....الخ مطلب ترجمت واضح ہے۔

بڑے اور چھوٹے غلام کی چوری میں ہاتھ کا ٹاجائے گایانہیں

وَ لَا قَطْعَ فِي سَرُقَةِ الْعَبْدِالْكَبِيْرِلِآنَّهُ عَصَبٌ اَوْحِدَاعٌ وَيُقْطَعُ فِي سَرْقَةِ الْعَبْدِالصَّغِيْرِ لِتَحَقَّقِهَا بِحَدِّهَا اللَّافِرُاكَانَ يُعَبِّرُ عَنْ نَفْسِهِ لِآنَهُ هُوَوَالْبَالِغُ سَوَاءٌ فِي اِعْتِبَارِيَدِهِ وَقَالَ اَبُوْيُوسُفِّ لَايُقْطَعُ وَاِنْ كَانَ صَغِيْرًا لاَيَعْقِلُ اللَّاتَ كَانَ صَغِيْرًا لاَيَعْقِلُ وَلَا يَتَكَلَّمُ اللَّهِ صَالِّ لِاَنَّهُ اَدَمِيٍّ مِنْ وَجُهٍ مَالٌ مِنْ وَجْهٍ وَلَهُمَاأَنَّهُ مَالٌ مُطْلَقٌ لِكُوٰنِهِ مُنْتَفِعًابِهِ اَوْبِعَرْضٍ اَنْ يَصِيْرَ مُنْتَفِعًابِهِ اللَّا اَنَّهُ انْضَمَّ اِلَيْهِ مَعْنَى الْادَمِيَّةِ

ترجمہاور بالغ غلام کے چرانے میں ہاتھ کا شخ کا حکم نہیں ہے۔ کیونکہ بیغصب یا دھوکہ ہے۔ لیکن نابالغ کے چرانے میں ہاتھ کا ٹا جائے گا۔

کیونکہ اس میں چوری کی پوری تعریف پائی جاتی ہے۔ لیکن اگرا تنا چھوٹا غلام ہوکہ وہ اپنا نام بتلاسکتا ہوتو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا کیونکہ وہ فی الحال اپنے قابو میں ہونے کی وجہ سے وہ اور ایک بالغ دونوں پر ابر ہوں گے اور امام ابو پوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ چھوٹے غلام کی چوری میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ اگر چہ وہ اتنا چھوٹا ہوکہ وہ نہتو جھ جھتا ہواور نہ باتیں کرتا ہو۔ بیستم استحسانی ہے کیونکہ وہ ایک اعتبار سے آدی ہونہ وہ دوسرے اعتبار سے مال ہو یا آئندہ چل کر ہو۔ اگر چہ اس کے ساتھ آدی کا نام ملادیا گیا ہے (تو اس کے ساتھ نام ملادیا گیا ہے)۔

تشريحوَ لا قَطْعَ فِي سَرْقَةِ الْعَبْدِ الْكَبِيْرِ لِاللَّهُ غَصَبْ أَوْجِدَاعٌ وَيُقْطَعُ فِي سَرْقَةِالخ مطلب ترجمه عواضح م

تمام دفتری رجسروں کو چرانے ہے بھی ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا

وَلَاقَـطْعَ فِي الدَّفَاتِرِكُلِّهَا لِآنَّ الْمَقْصُوْدَ مَافِيْهَا وَذَالِكَ لَيْسَ بِمَالٍ اِلَّافِيْ دَفَاتِرِ الْحِسَابِ لِآنَّ مَافِيْهَا لَا يُقْصَدُ بِالْاَحْذِفَكَانَ الْمَقْصُوْدُ وَهُوَ الْكَوَاغِذُ

تر جمہاورکل دفتر وں (رجشروں اور کا پیوں) کے چرانے ہے بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ اس سے مقصود وہ تحریہ وتی ہے جواس میں پائی جاتی ہے۔ حالانکہ وہ مال نہیں ہے۔ سوائے اہل حساب کے دفتر کے لینی اس کی چوری ہے ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ جو پچھاس دفتر اور کا پی میں اکھا گیا ہے اس کالینامقصود نہیں ہے تو یہی کا پیاں اور کا غذات ہی مقصود ہوئے۔

تشریوَلَاقَطْعَ فِی الدَّفَاتِو کُلِّهَا لِاَنَّ الْمَقْصُوْدَ مَافِیْهَا وَذَالِكَ لَیْسَ بِمَالِ اِلَّافِیالِخُ كاغذات یا توزبی کتابول قرآن یاک، حدیث، تصوف تفییر وغیره کی کتابیل بلکدان كامقصد تحقیق مطالعه اوراصلاح موتی ہے۔ مطالعه اوراصلاح موتی ہے۔

اس طرح غیر ند ہبی کتابیں اخبارات تاولیں وغیرہ پر بھی قطع ید نہیں ایسے کاغذات جوعدالتوں کچہریوں میں استعال ہوتے ہیں یا بطورریکارڈ ہوتے ہیں جیسے مکانات ودکانوں کی رجیر یاں وغیرہ یا کسی ملک یاعظیم شخصیت کے رازان کاغذات میں ہوں ایسے کاغذات کی چوری پر حدواجب ہے۔ اس طرح ملکی تغییراورا ہم کام ومنصوبوں کے کاغذات کی چوری پر بھی حدم رقہ ہے۔

کتے اور چیتے کی چوری میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا

قَالَ وَلَافِي سَرْقَةَ كَلْبٍ وَلَافَهْدِ لِآنً مِنْ جِنْسِهِمَا يُوْجَدُ مُبَاحُ الْأَصْلِ غَيْرَ مَرْغُوْبٍ فِيهِ وَلِآنَ الْإِخْتِلَافَ بَيْنَ

ترجمہکہااور کتے اور چیتے کی چوری میں بھی ہاتھ نہیں کا ٹا جاتا ہے۔ کیونکہ ان ہی دونوں کی جنس سے ایسے اصلی مباح ہوتے ہیں جن کی طرف کسی کی رغبت نہیں ہوتی ہے اور اس وجہ سے بھی کہ کتے کے مال ہونے کے بارے میں علاء کا اختلاف ہے (۔ چنا نچ بعض علاء نے کہا ہے کہ یہ مال مقتوم نہیں ہے خنزیر کی طرح اور بعضوں نے اس کے خلاف بھی کہا ہے)۔ اس وجہ سے اس کی مالیت میں شبہ پیدا ہوگیا۔
تشریحقال وَ لَافِیٰ سَرْقَةِ کُلْبٍ وَ لَا فَهْدٍ لِلَانَ مِنْ جِنْسِهِ مَا يُوْ جَدُالخ مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔
آلات الہوکی چوری کا حکم

وَ لَا قَـطْعَ فِيْ دَفٍ وَ لَا طَبْـلِ وَ لَا بِرَبْطٍ وَ لَا مِزْمَارِلِانَّ عِنْدَهُمَا لَا قِيْمَةَ لَهَا وَ عِنْدَ آبِيْ حَنِيْفَةَ احِذُهَا يَتَأَوَّلُ الْكَسْرَ فِيْهَا

ترجمہاوردف(دال کے ضمہ اور فتہ اور فاکی تشدید کے ساتھ گانے بجانے کا ایک سامان) اور طبل (طاکے فتح اور باکے سکون کے ساتھ طبلہ)

یابر بط (با کے فتحہ کے ساتھ عود بجانے کا سامان) یامز مار (میم کے سرہ کے ساتھ) لیعنی بانسری کی چوری میں بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا کیونکہ صاحبین
رحت الله علیما کے نزدیک ان کی کچھ قیمت نہیں ہے اور امام ابو صنیفہ رحت اللہ علیہ کے نزدیک اس قسم کا سامان لینے والا ان کے تو ڑنے کی تاویل کرلے گا

(میس نے تو ان کوتو ڑدیئے کے لئے کیا ہے)۔

تشری است و لا قطع فی دف و لا طبل و لا بربط و لا مزماد لائ عنده ما الخ مطلب ترجمه واضح ب مساح ، قنا ، ابنوس اور صندل کی چوری میں باتھ کا تا جائے گا

وَيُقْطَعُ فِي السَّاجِ وَالْقَسَاوَ الْأَبْنُوسِ وَ الصَّنْدَلِ لِآنَهَا اَمْوَالٌ مُحْرَزَةٌ لِكُونِهَا عَزِيْزَةٌ عِنْدَالنَّاسِ وَلَا تُوْجَدُ بِصُوْرَتِهَا مُبَاحَةٌ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ

ترجمہاورساج (اس کاالف واؤے بدلا ہوا ہے اصل سوج ہے آیک بہت ہی لا نبااور قیمتی درخت) سا کھو۔ یا نیز ہے کی چیٹریا آ بنوس یا صندل کی چوری میں ہاتھ کا تاجائے گا۔ کیونکہ یہ سب محفوظ مال ہیں کیونکہ لوگوں کے پاس کمیاب ہیں۔ کیونکہ دارالاسلام میں اپنی اصلی صورت پرمباح نہیں یائے جاتے ہیں۔

قَالَ وَيُقْطَعُ فِي الْفُصُوْصِ الْخُصْرِ وَالْيَاقُوْتِ وَالزَّبَرْجَدِ لِآنَّهَا مِنْ أَعَزِّالًا مُوَالِ وَانْفُسِهَا لَاتُوْجَدُ مُبَاحُ الْاصْلِ بِصُوْرَتِهَا فِي دَارِالْإِسْلَامِ غَيْرُ مَرْغُوْبٍ فِيْهَا فَصَارَ كَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ

ترجمہکہا،اورسرنگینوں اور یا قوت اورزبرحد کی چوری میں ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ یہ کمیاب اور قیمتی اموال ہیں جو دارالاسلام میں اپنی اصلی صورت سے برغبتی کے ساتھ مباح نہیں پائے جاتے ہیں۔لہذا یہ سب بھی سونے اور جا ندی کی مانند ہوگئے۔ اشرف الہدایشرح اردوم ایہ صلاحت میں میں میں ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہے۔ تشریح سسقال وَیُفُطعُ فِی الْفُصُوْصِ الْمُحَصْرِ وَالْیَاقُوْتِ وَالزَّبَوْ جَدِ سسالُ مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔ لکڑی کے بنائے ہوئے برتن اور درواز ول کی چوری کا حکم

وَإِذَا اتَّخِدْمِنَ الْخَشَبِ اَوَانِيَ وَاَبُوابًا قُطِعَ فِيْهَا لِاَنَّهُ بِالصَّنْعَةِ إِلْتَحَقَ بِالْاَمُوالِ النَّفِيْسَةِ اَلَاتَرِى اَنَّهَا تُحْرَزُ بِخِلَافِ الْمَوْالِ النَّفِيْسَةِ اَلَاتَرِى اَنَّهَا تُحْرَزُ بِخِلَافِ الْحَصِيْرِ الْاَعْوَالِ النَّفِيْسَةِ الْكَوْدُو وَفِي الْحَصِيْرِ الْبَغْدَادِيَّةِ بِخِلَافِ الْحَصِيْرِ الْبَغْدَادِيَّةِ عَلَى الْجُنْسِ حَتَى يُبْسَطَ فِي غَيْرِ الْحَرْزِ وَفِي الْحَصِيْرِ الْبَغْدَادِيَّةِ قَالَى الْمُوالِيَّةُ الْمَا يَجِبُ الْقُطْعُ فِي عَيْرِ الْمُرَكِّبِ وَإِنَّمَا يَجِبُ الْمَاكِنِ فَيْ سَرْقَتِهِ

ترجمہ ادراگرکٹڑی سے برتن یا درواز ہوغیرہ بنالئے گئے ہوں تو ان کی چوری سے چورکا ہاتھ کا ناجائے گا۔ کیونکہ وہ بناوٹ اش وخراش کی وجہ سے قیمتی مال کے حکم میں ہوگئے ہیں۔ کیانہیں و کیھتے ہو کہ ان کی حفاظت کی جاتی ہے۔ بخلاف چٹائی کے کہ اس میں اس کی بنائی اس کی جنس پر عالب نہیں ہے۔ اس لئے وہ غیر محفوظ اور عام ہی جگہ میں بھی بچھا دی جاتی ہے۔ اب بغدادی چٹائی کے متعلق مشائخ نے کہا ہے کہ اس کی چوری سے ہاتھ کا ناجائے گا (جیسے مصری چٹائی اور ہندوستان (بالحضوس سلہٹ) کی میٹل پاٹی م)۔ کیونکہ ان کی بنائی اور بناوٹ ان کی اصل پر عالب ہے اور یہ معلوم ہونا چا ہے کہ ہاتھ کا شخص اس دروازہ وغیرہ کی چوری میں واجب ہے۔ جود یوار کے ساتھ لگا ہوانہ ہو۔ کیونکہ بھاری اوروزنی کو چرانے کی رغبت نہیں ہوتی ہے (لیکن جامع مغیر کے شروع میں جلکے اور بھاری ہونے کے درمیان کوئی فرق اور تفصیل نہیں کی گئی ہے۔ کیونکہ ونے کی بناء پر اس کی برغبتی سے اس کی مغیر کے شروع میں جلکے اور بھاری ہونے کے درمیان کوئی فرق اور تفصیل نہیں کی گئی ہے۔ کیونکہ ونے کی بناء پر اس کی برغبتی سے اس کی مالیت میں نقصان نہیں ہوتا ہے۔)

تشرر كسواذًا اتَّخِذهِنَ الْخَشَبِ أَوَانِي وَأَبُوابًا قُطِعَ فِيْهَا لِآنَّهُ بِالصَّنْعَةِ اللَّهُ مطلب ترجمه الضحي

خائن مرد وعورت كالم تحرنبيس كالاجائے گا

وَلَاقَطَعَ عَلَىٰ خَائِنِ وَلَا خَائِنَةٍ لِقُصُورٍ فِي الْحِرْزِوَلَا مُنْتَهِبٍ وَلَامُخْتَلِسٍ لِآنَّهُ يُجَاهِرُ بِفِعْلِهِ كَيْفَ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا قَطْعَ فِي مُخْتَلِسٍ وَلَامُنْتَهِبٍ وَلَا خَائِنٍ

ترجمہاورخائن مرداورخائن عورت کا بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجاتا ہے۔ کیونکہ تفاظت کی کی ہوتی ہے۔ اورمنتہ ب اورخنکس کا بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجاتا ہے کونکہ وہ اپنا کام اعلانہ یہ بینہ دوری کے ساتھ کرتا ہے اورخودرسول کے نفر مایا ہے کخنکس یامنتہ بیا خائن کا ہا جا تا ہے۔

تشریحقال ویقطع فی و لا قطع علیٰ خائن المح ۔ خائن منتہ ب اورخنکس کا ان کی خاص صفتوں کی بناء پر ہاتھ نہیں کا ٹاجاتا ہے۔
خائن وہ مرداور خائنہ وہ عورت ہے جس کو امانت دار سمجھ کر کوئی چیز اس کی حفاظت میں دی گئی گر اس نے اس مال میں خیانت کر لی اور منتہ ب وہ خض خائن وہ مرداور خائنہ وہ عورت ہے جس کو امانت دار سمجھ کر کوئی چیز اس کی حفاظت میں دی گئی گر اس نے اس مال میں خیانت کر لی اور منتہ ب وہ خض جو در بردست اور اعلانہ کی گھر میں داخل ہو کر اس میں سے کوئی چیز اچک کر لے بھا گے۔

بالا تفاق ان لوگوں کا ہاتھ کا ٹنا واجب نہیں ہے اور مصنف رحمت اللہ علیہ نے جو حدیث ذکر کی ہے وہ امام احمد وابودا و داور ترفدی و نسائی واہن ماجد اور ابن ماجد اور ترفدی نے اس کی سند سے دوایت کی ہے۔
حضرت انس کھی کی سند سے دوایت کی ہے۔

اس معلوم ہوا کہ اگر کسی کے پاس کوئی امانت رکھی گئی یا کوئی عاریۃ کچھ لے گیا۔ پھراس نے مال کا اٹکار کردیا۔ تواس کا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا

کفن چور کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا ،اقوال فقہاء

وَ لَاقطع عَلَى النَّبَاشِ وَهَاذَا عِنْدَابِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَقَالَ اَبُوٰيُوسُفَ وَالشَّافِعِيُّ عَلَيْهِ الْقَطْعُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ نَبَسَ قَطَعْنَاهُ وَلِآنَهُ مَالٌ مُتَقَوَّمٌ مُحْرَزٌ بِحِرْزٍ مِثْلِهِ فَيَقْطَعُ فِيْهِ وَلَهُمَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَاقَطْعَ عَلَى الْسَلَامُ مَنْ نَبَسَ قَطَعْنَاهُ وَلِآنَهُ المَلْكِ لِانَّهُ عَلَى الْسَلَامُ لَاقَطْعَ عَلَى الْمُخْتَفِى وَهُوَ النَّبَاشُ بِلُغَةِ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ وَلِآنَ الشَّبْهَةَ تَمَكَّنَتُ فِى الْمِلْكِ لِآنَةُ لَامِلْكَ لِلْمَيْتِ حَقِيْقَة وَلَاللَّالُوارِثِ لِتَقَدَّم حَاجَةِ الْمَيِّتِ وَقَدْ تَمَكَّنَ الْخَلَلُ فِى الْمَقْصُودِ وَهُوا لَانْزِجَارُلِآنَ الْجَنَايَة فِى نَفْسِهَا نَادِرَةُ الْمُخُودِ وَمَارَوَاهُ غَيْرُ مَرْفُوعَ اَوْهُو مَحْمُولٌ عَلَى الْسَيَاسَةِ وَإِنْ كَانَ الْقَبْرُ فِى بَيْتٍ مُقَقَّلٍ فَهُو عَلَى الْحِلَافِ الْمُنَاقِ وَ فِيْ الْمَعَلِي الْمَعْلَى الْمَعْمُولُ عَلَى الْحِلَافِ الْمَالِقُ وَاللَّهُ الْمَعْلَى الْمَعْمُولُ عَلَى الْحِلَافِ الْعَلَاقِ وَ فِيْ الْمَالَقُ وَ فِيْ الْمَعْمُولُ عَلَى الْحَلَافِ الْمَالِي الْمُسْرَقُ مِنْ تَابُونٍ فِى الْمَقَافِلَةِ وَ فِيْ الْمَيْتُ لِمَا الْمَيْتُ لِمَا الْمَعْمُ لَولِهُ عَلَى الْمُعَلَّى الْمُعْرَاقِ فِي الْمَعْمُولُ الْمُقَافِلَةِ وَ فِيْ الْمَالِقُ لَهُ وَالْمُ الْمُعْلَى الْمُعْمُ عَلَى الْمَعْمُولُ عَلَى الْمَعْمُولُ عَلَى الْمَعْمُ الْمُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَقِ وَ فِي الْمَالِقُ وَالْمُ الْمُعْلَى الْمُعْرِيْدِ لِلْمُ الْمُعْرَاقِ الْمُ الْمُعْمَالُولُولُ الْمُعْلِي الْمُ الْمُعْلَى الْمُعْلِلْمُ الْمُعْلِقُ وَالْمَالِلَةُ وَالْمُعْلَى الْمُحَالِي الْمُعْلِقِ وَلَا عَلَى الْمُعْمُولُ عَلَى الْمُعْلِقُ وَالْمُ الْمُحْمُولُ الْمُ الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلَاقِ وَالْمُعْلِقُ وَالْمُولُ الْمُعْلِي الْمُعْلِقُ وَلَوْلُومُ الْمُعْلِي الْمُعْلِقُ وَالْمُعُلِقُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ وَلَمُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ وَالْمُعُلِقُ الْمُعْلِي الْمُعْلِقُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ وَالْمُعْلِقُ وَالْمُعُلِقُ وَالْمُعُلِي الْمُعْلِقُ وَالْمُعُلِي الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِي الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِ

ترجمہاور نباش (کفن چور لینی جو تحض قبر کھود کرمردہ ہے کفن نکال کر لے جاتا ہے)۔اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جاتا ہے۔اگر چکف کی قیمت وس درہم یا اس سے زیادہ ہو۔امام ابو حفیقہ ومحد رحمتہ اللہ کا بہی قول ہے اور امام ابو لیسف و شافعی (مالک و احمد) نے فر مایا ہے کہ اس کا ہاتھ کا ٹا جاتا ہے کہ حفوظ ہے جوالی چیز کے واسطے حفاظت کی جگہ ہے۔اس لئے اس کی چوری سے ہاتھ کا ٹاجائے گا (اور فہ کور حدیث یہ بھی رحمتہ اللہ نے روایت کی محفوظ ہے جوالی چیز کے واسطے حفاظت کی جگہ ہے۔اس لئے اس کی چوری سے ہاتھ کا ٹاجائے گا (اور فہ کور حدیث یہ بھی رحمتہ اللہ غلیم ای دلیل ہے کہ مختف کی حقوظ ہے جوالی بھی گئی ہے)۔اور امام ابو صنیفہ ومحمد رحمتہ اللہ علیم ای دلیل ہے کہ مختف کی حقوظ ہے جوالی ملکت نہیں ہوتی ہے اور خود میت کی حاجت مقدم ہونے کی وجہ سے وارث کی جمعی کہ ملکت نہیں ہے۔اور ایس کے اور اس کے جو حدیث روایت کی حاجت مقدم ہونے میں خلل ہوگیا ہے کہ کو کہ مناب ہی کہ ہوتا ہے اور ابو یوسف و شافعی نے جو حدیث روایت کی ہو وہ سے اس کی تغییر ہے۔ کیونکہ وہ تو صحابہ کا قول کے مطابق اس کا کفن چرانے میں بھی بھی امام ابو یوسف و شافعی ترجم اللہ کی وجہ سے اس کور اور تو کی کہ تابوت ہوجس میں وہ مردہ کو کفن دے کر لے جادے ہوں تو اس کا کفن چرانے میں بھی جہ کہ احتمال کی وجہ سے اس کور اور تو کی کہ اس کہ کی موجہ سے دراور عبنی رحمتہ اللہ نے کہا ہے کہ امام اعظم رحماللہ کی دیا ہے۔ دراور عبنی رحمتہ اللہ نے کہا ہے کہ امام اعظم رحماللہ کی دیا ہے۔ دراور عبنی رحمتہ اللہ نے کہا ہے کہ امام اعظم رحماللہ کی دیا ہے۔ دراور عبنی رحمتہ اللہ نے کہا ہے کہ امام اعظم رحماللہ کی دیا ہے۔ دراور عبنی رحمتہ اللہ نے کہا ہے کہ امام اعظم رحماللہ کی دیا ہے۔

تشرر كسس وَ لَا قُطِعَ عَلَى النَّاشِ وَهِلَا عِنْدَابِي حَنِيفَةً وَمُحَمَّد سسالٌ مطلب رّجمه عواضح بـ

بیت المال کی چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا

وَ لَا يُقْطَعُ السَّارِقُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ لِآنَةُ مَالُ الْعَامَةِ وَ هُوَ مِنْهُمْ وَلَامِنْ مَالِ لِلسَّارِقِ فِيهِ شِرْكَةٌ لِمَا قُلْنَا

ترجمهاوربیت المال سے چرانے والے کا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ وہ مال عام اور تمام لوگوں کا ہے اور یہ چور بھی عام میں کا ایک فردہ اور

جس نے قرض لینا تھا قرض کے برابر دراہم چوری کر لئے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا

وَمَنْ لَهُ عَلَى اخَرَدَرَاهِمَ فَسَرَقَ مِنْهُ مِثْلَهَا لَمْ يُقْطَعْ لِآنَهُ اِسْتِيْفَاءٌ لِحَقِّهِ وَالْحَالُ وَالْمُؤَجَّلُ فِيْهِ سَوَاءٌ اِسْتِحْسَانًا لِاَنَّا التَّاجِيْلَ لِتَاتَحُوالْمُ مَثَلِكَةِ وَكَذَا إِذَاسَرَقَ زِيَادَةِ عَلَى حَقِّهِ لِاَنَّهُ بِمِقْدَارِ حَقِّه يَصِيْرُ شَرِيْكًا فِيْهِ

ترجمہاوراگرایک خص کے دوسرے پر پچھ درہم لازم ہوں۔ مثلاً زید کے پندرہ درہم خالد کے ذمہ باقی ہوں۔ اوراس زید نے اس خالد کے مال سے است ہی درہموں کے برابر یعن پندرہ درہم نکال لئے تو اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ اس طرح اس نے اپنا تن وصول کیا ہے اور یہ تی خواہ نفذی ہویا اس کے لئے پچھ وقت مقررہ ہو۔ استحسانی دلیل کی بناء پر دونوں صورتیں برابر ہیں دونوں کا ایک ہی تھم ہے کیونکہ ہپا تھ نہ کا ٹے جانے کا اس صورت میں بھی ہوتا جب کہ اس نے اپنے اصلی حق سے پچھ ذیادہ ہی چرالیا ہو کیونکہ اس جرائے ہوئے مال میں اپنے حق کے برابر تو وہ بھی شریک ہوجائے گا۔ (بیتھم اس وقت میں ہے کہ جتنا اس کا حق تھا اتنا ہی اس نے چرایا ہو)۔

تشریح ۔۔۔ وَمَنْ لَهُ عَلَى اخْرَ دَرَاهِمَ فَسَوَقَ مِنْهُ مِنْلُهَا لَمْ يُقْطَعْالخ مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔

اگر قرض خواه نے قرض دار کاسامان چورایا توہاتھ کا ٹاجائے گا

وَإِنْ سَرَقَ مِنْهُ عُرُوْضًا قُطِعَ لِانَّهُ لَيْسَ لَهُ وِلَايَةُ الْإِسْتِيْفَاءِ مِنْهُ اِلَّابَيْعَابِالتَّرَاضِيْ وَعَنْ اَبِيْ يُوسُفُّ اَنَّهُ لَا يَقْطَعُ لِانَّهُ لَيْسَ لَهُ وَلَا لَهُ الْإِسْتِيْفَاءِ مِنْهُ الْآبَيْعَابِالتَّرَاضِيْ وَعَنْ اَبِيْ يُوسُفُّ اَنَّهُ لَا يُلْ ظَاهِرٍ لِاَنَّ لَهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَا الْمَعْرَفِ الْمُؤْنَ اللَّهُ اللْ

ترجمہاوراگر قرض خواہ نے قرض دارکا کوئی مال وسامان چرایا تواس کا ہاتھ قطع ہوگا۔ کیونکہ اس شخص کو اس بات کا کوئی حق نہیں تھا کہ اس قرض دار کے سے کے سامان سے پچھے چرالے۔ البتدا ہے قرض کے عوض اس کا سامان ای وقت لے سکتا ہے جب کہ دوسر اشخص (قرض دار) بھی اس کے بچنے سے راضی ہوگیا ہو۔ اورامام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اس کا ہاتھ نہیں کا نا جائے گا۔ کیونکہ بعض علماء کے نزد کی قرض خواہ کو اپنے قرض دارکا سامان بطورادا کے ہو یا بطور رہی کے ہو لین جا کر ہے ہو یا جا ہو ہو گا۔ اس لئے سامان بطورادا کے ہو یا بطور رہی کے ہو لین جا کر ہے ہو گا۔ اب آگر اس کے ساتھ چور نے دلیل سے ساتھ دوگی کیا تو اس سے چوری کی صد جب تک کہ اس دو وکی کیا تو اس سے چوری کی صد دور کر دی جائے گی کیونکہ مقام اجتہاد میں ایک طن ہے اور اگر ض خواہ کو اس کے بی درہم ہوں اور اس نے اس کے پچھ و بنار چرا لئے تو بعضوں نے اس کا انکار کرتے ہو سے اس صورت میں بھی ہاتھ نہیں ہاتھ کا ساتھ دولوں ایک ہی جائے گا۔ (ف اور الیے کل اختلاف مور ہونے دیار درہم دونوں ایک ہی جنس کے ہیں اس لئے درہم کے عوض دینار لینے سے ہاتھ نہیں کا نا جائے گا۔ (ف اور الیے کل اختلاف میں ہاتھ نہیں کا نا جائے گا۔ (ف اور الیے کل اختلاف میں ہونے نیار ہے۔

تشرر كس وَإِنْ سَرَقَ مِنْهُ عُرُوْضًا قُطِعَ لِآنَهُ لَيْسَ لَهُ وِلَا يَهُ الْاسْتِيْفَاءِالخ مطلب رجمه عداضح ب-

جس نے چوری کی اس کا ہاتھ کا ٹا گیاوہ مال ما لک کومل گیادوبارہ چوری کی وت ہاتھ کا ٹا جائے گایانہیں

وَمَنْ سَرَقَ عَيْنًا فَقُطِعَ فِيهَا فَرُدَّهَا ثُمَّ عَادَفَسَرَقَهَا وَهِى بِحَالِهَالُمْ يُقْطَعُ وَالْقِيَاسُ اَنُ يُقْطَعَ وَهُورِوايَةٌ عَنْ اَبِي يُوسُفَّ وَهُوقُولُ الشَّافِعِيِّ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنْ عَادَفَاقُطَعُوهُ مِنْ غَيْرِ فَصْلٍ وَلِآنَ الثَّانِيةَ مُتَكَامِلَةٌ كَا لُأُولَى يُوسُفَّ وَهُولَةً وَلَنَا اَنَّا الْمُلْكُ مِنَ السَّارِقِ ثُمَّ اشْتَرَاهُ مِنْهُ ثُمَّ كَانَتِ السَّرَقَةُ وَلَنَا اَنَّ الْقَطْعَ اللهُ اللهُ

ترجمہاگرکسی نے کسی کا کوئی مال ،سمامان چرایااور پکڑے جانے کی بناء پراس کا ہاتھ کا ب دیا گیااوروہ مال بھی ما لک کووا پس کر دیا گیا پھراسی چور
نے وہی سامان دوبارہ چرالیا۔ مال بھی اپنی جگہ محفوظ مل گیا تو اب دوبارہ اس کا ہاتھ نہیں کا نا جائے گا۔ اگر چہ قیاس بہی ہے کہ دوبارہ کا نا جائے بہی ایک روایت امام ابو یوسف ہے بھی ہے اور امام شافعی اور مالک واحد کا بھی بہی قول ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلی کے اس فر مان کی وجہ ہے کہ اس مال دوبارہ چوری کر ہے تو اس کا بایاں پاؤس کا ٹو۔ داقطنی نے اس کی روایت کی ہے۔ حالا تکہ اس روایت میں ایس کوئی بات نہیں بتائی گئی ہے کہ اس مال میں کوئی تغیر ہوا ہو یا نہ ہوا ہوا وار اسلیم بھی کہ یہ پہلی چوری کی طرح تکمل ہے۔ بلکہ اس سے بدتر ہے کیونکہ اس سے پہلے اسے ایک باراتی بردی سر امل میں کوئی تقیر ہوا ہو یا نہ ہوا ہوا جو یہ بیلی چوری کی طرح تکمل ہے۔ بلکہ اس سے بدتر ہے کیونکہ اس سے خرید لیا۔ پھر پہلے خریدار نے اس مال کو چرالیا تو اس میں کا شالازم آتا ہے۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اس چور کا ہاتھ کا ٹ دیئے جانے کی وجہ سے وہ مال اتنا پا کیزہ اور معصوم نہیں رہا اس بات کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ بتا کی موجہ سے اگر بظاہر وہ مال معصوم اور پا کیزہ نینی محترم ہوگیا ہے لیکن اس کے غیر محترم رہ جانے کا شبدا س بناء پر باقی بھی رہ گیا ہے کہ مال بھی وہی ہے اس کا مالک بھی وہی ہے اور کا شنے کی سزا بھی وہی ہے۔ بخلاف اس بھے کی مذکورہ صورت کے کہ اس میں ملکست بدل گئی ہے۔ کیونکہ سبب بدل گیا ہے (پہلی مرتبہ میں بھی کی وجہ سے اور دوسری مرتبہ میں خریداری کی وجہ سے) اور ہماری دلیل یہ بھی ہے کہ ایسے چور سے دوبارہ چوری کرنا کم ہی پیش آتا ہے کیونکہ وہ تو ایک مرتبہ خت سزا پاچکا ہے۔ (اور جو بات گا ہے گا ہے گئی آتی ہواس کے لئے صدر جرم قام ہوتی ہے) اس وقت دوبارہ صدل گانے سے جو فائدہ عاصل ہونا چا ہے تھا وہ حاصل نہ ہوگا کیونکہ ایسی صدل گائی جس کو پہلی بارتہم سے لگائی میں کی ہواور میہ معاملہ ایسا ہوگیا ہے جیسے ایک نے دوسر کے کوزنا کی تہمت لگا کر حد قذف کی سزا پائی پھر اس کو تہمت لگائی جس کو پہلی بارتہمت لگائی جی حدالہ اس کے حدالہ کی دوبارہ اسے حد قذف نے بیس کی مواور میہ معاملہ ایسا ہوگیا ہے جو بارہ اسے حد قذف نے گئی جس کو پہلی بارتہمت لگائی جو بارہ اسے حدالہ کی دوبارہ اسے حدالہ کی میں دوبارہ اسے حدالہ کی خوائد کی حدالہ کی جو اس کی میں کی جو اس کی دوبارہ اسے حدالہ کی خوائد کی حدالہ کی جو اس کی کی دوبارہ اسے حدالہ کی دوبارہ اسے حدوثارہ کی حدالہ کیا گئی جو اس کی کی میں کی جو اس کی حدالہ کی حدالہ کی جو اس کی کی دوبارہ کی جو کی حدالہ کی جو اس کی کی حدالہ کی کی حدالہ کی کی حدالہ کو کی حدالہ کی حدالہ کی حدالہ کی حدالہ کی خوائد کی حدالہ کی حدالہ کی حدالہ کی کی حدالہ ک

تشرت الله ومن سَرَقَ عَيْنًا فَقُطِعَ فِيْهَا فَرُدَّهَاثُمُّ عَادَفَسَرَقَهَاالخ مطلب ترجمه واضح مد

اگر مال اپنی حالت سے تبدیل ہوگیا چوری کی ہاتھ کا ٹاگیا دوبارہ ہاتھ کا ٹاجائے گایانہیں

قَالَ فَإِنْ تَغَيَّرَتْ عَنْ حَالِهَامِثْلُ أَنْ يَكُونَ غَزْلًا فَسَرَقَهُ وَقَطَعَ فَرَدَّهُ ثُمَّ نَسَجَ فَعَادَ فَسَرَقَهُ قُطِعَ لِآنَ الْعَيْنَ

اشرف البداي شرن الدوم اير المعلمة على المستسبس المستسبس المستسبس المستسبس المنه المقطع فيه و ما لا يقطع فيه و قَــ لْمَتَسَدَّلَـتُ وَلِها لَمَا يَمْلِكُهُ الْعَاصِبُ بِهِ وَها ذَا هُوَ عَلَامَةُ التَّبَدُّلِ فِي كُلِّ مَحَلٍّ وَاِذَا تَبَدَّلَ اِنْتَفَتِ الشَّبْهَةُ النَّاشِيَةُ مِنْ اِتِّحَادِ الْمَحَلِّ وَالْقَطْعِ فِيْهِ فَوَجَبَ الْقَطْعُ ثَانِيًا

فصل فى الحرزوالاخذمنه

ترجمه فصل مرزيعنى محفوظ جگداوراس ميس سے لينے كابيان ـ

والدین،اولاد،قریبی رشته دار کامال چوری کرنے سے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا

وَمَن سَرِقَ مِنْ اَبَوَيْهِ اَوْوَلَدِهِ اَوْذِى رَحْم مَحْرَم مِنْهُ لَمْ يُقَطَعْ فَالْاَوَّلُ وَهُوَ الْوِلَادُ لِلْبُسُوطَةِ فِي الْمَالِ وَفِي السَّالُ عَلَى السَّالِ وَفِي السَّالِ فِي الْحَوْرِ وَالثَّانِي لِلْمَعْنَى الثَّانِي وَلِهِلَذَا اَبَاحَ الشَّوْعِيِّ النَّطْرَالِي مَوَاضِعِ الزِّيْنَةِ الظَّاهِرَةِ مِنْهَا بِخِلَافِ السَّافِعِيِّ لِاَنَّهُ الْخَوْلِ فِي الْعَاقِ السَّافِعِيِّ لِاَنَّهُ الْحَقَهَا بِالْقَرَابَةِ الْبَعِيْدَةِ وَفِي الثَّانِي خِلَافُ الشَّافِعِيِّ لِاَنَّهُ الْحَقَهَا بِالْقَرَابَةِ الْبَعِيْدَةِ وَقَدْبَيَّنَّاهُ فِي الْعِتَاقِ السَّافِعِيِّ لِاَنَّهُ الْحَقَهَا بِالْقَرَابَةِ الْبَعِيْدَةِ وَقِي الثَّانِي خِلَافُ الشَّافِعِيِّ لِاَنَّهُ الْحَقَهَا بِالْقَرَابَةِ الْبَعِيْدَةِ وَقَلْدَبَيَّنَّاهُ فِي الْعِتَاقِ

تر جمہ ۔۔۔۔۔ اگر کسی نے اپنے والدین یا پی اولا دیا کسی ذی رحم محرم کے مال سے کوئی چیز چرائی تو اس کا قطع نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ والدین یا اولا دجن میں پیدائتی رشتہ داری ہے تو ان میں پہلی بات تو ہے کہ ایک کو دوسرے کے مال سے لینے کی شرعا اجازت بھی ہوتی ہے اور دوسری بات ہے کہ یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کی محفوظ کوگ آپس میں ایک دوسرے کی محفوظ کوگ آپس میں ایک دوسرے کی محفوظ جھوں میں آتے جاتے بھی ہیں اور ذی رحم محرم میں بھی بیدوسری بات یائی جاتی ہی دی کی ایک دوسرے کی محفوظ جگہوں میں آئے میں ایک اجازت بھی دی ہے ان سے پر دہ نہیں رکھا ہے برخلاف دوستوں کے (کہ اگر چہید دوست ایک دوسرے کے کمروں میں آتے ہیں لیکن اگر یہ چوری کرلیں تو ان کا ہاتھ کا ناجا تا ہے) کیونکہ چوری کر لیل تو ان کا ہاتھ کا ناجا تا ہے) کیونکہ چوری کر لیلئے سے دوست کی بجائے وشمنی بڑھا دیتے ہیں۔ پھر ذی رحم محرم قر ابت داروں کے معاملہ میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے۔ کیونکہ شافعی نے قر ابت محرمہ کو دور کے دشتہ داروں سے ملایا ہے۔ اس بحث کو ہم کتاب العتاق میں بیان کر چیکے ہیں۔

تشريح وَمَنْ سَرَقَ مِنْ اَبُولِيهِ أَوْوَلَدِهِ أَوْدِي رَحْمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ لَمْ يَقْطَعْالخ مطلب رجمه عاضح بــ

ذی رحم کے کمرہ سے کسی کا مال چوری کرنے پر قطع پرنہیں ہے

وَلَوْسَرَقَ مِنْ بَيْتِ ذِي رَحْمٍ مَحْرَمٍ مَتَاعَ غَيْرِهِ يَنْبَغِي أَنْ لَايُقْطَعَ وَلَوْسَرَقَ مَالَهُ مِنْ بَيْتِ غَيْرِهِ يُقْطَعُ اعْتِبَارًا لِلْحِرْزِ وَعَذْمِهِ کباب ما یقطع فیہ و مالا یقطع اگر کسی نے اپنے ذکار م کے کمرہ سے کسی اجنبی کاسامان چرالیا تو بھی اس کا ہاتھ نہیں کا ٹناچا ہے (پوری حفاظت نہ ہونے کی وجہ سے) اوراگراپنے ذکار م کم کمرہ سے کمرہ سے جرایا تو اس کا ہاتھ کا ٹناچا ہے ۔حفاظت کے ہونے اور نہ ہونے کے اعتبار سے۔ (یعنی ذکی رحم محرم کمرہ سے فاظت اور بچاؤنہ ہونے کی وجہ سے کیونکہ اس کے لئے وہاں جانے سے کسی تشم کی رکاوٹ نہیں ہے کیکن غیرے کمرہ میں جانے سے رکاوٹ باتی ہے۔) جانے سے رکاوٹ باتی ہے۔

تشری وَلَوْسَوَقَ مِنْ بَيْتِ ذِیْ رَحْمٍ مَحْوَمٍ مَتَاعَ غَيْرِهٖ يَنْبَغِیْالخ مطلب ترجمه اضح م رضاعی مال کی چوری کرنے کا تھم

وَإِنْ سَرَقَ مِنْ أُمِّهِ مِنَ الرَّضَاعَةِ قُطِعَ وَعَنْ أَبِى يُوسُفُّ اَنَّهُ لَا يُقْطَعُ لِآنَهُ يَدْخُلُ عَلَيْهَا مِنْ غَيْرِ اسْتِيْذَان وَحَشْمَةٍ بِخِلَافِ اللَّخْتِ مِنَ الرَّضَاعَةِ لِإِنْعِدَامِ هِلْذَا الْمَعْنَى فِيْهَا عَادَةً وَجُهُ الظَّاهِرِ اَنَّهُ لَاقَرَابَةَ وَالْمَحْرَمِيَّةُ بِدُوْنِهَا لَالْخُتُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَهَذَا لِآنَ الرِّضَاعَةَ لَا تُحْتَرَمُ كَمَا إِذَا ثَبَتَتْ بِالزِّنَاءِ وَالتَّقْبِيلِ عَنْ شَهُوةٍ وَاقْورَبُ مِنْ ذَالِكَ اللَّوْتُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَهَذَا لِآنَ الرِّضَاعَة قَصَلَ اللَّهُ مَن الرَّضَاعَة وَهَذَا لِآنَ الرِّضَاعَة قَصَلَ اللَّهُ مَن الرَّضَاعَة وَهَذَا لِآنَ الرِّضَاعَة وَهَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ الل

ترجمہ اوراگر کسی نے اپنی رضاعی مال کی کوئی چیز چرائی تو ہا تھ کا ٹاجائے گا۔ (بہی ظاہر الروایت ہے) لیکن امام ابو یوسف ہے ایک روایت ہے کہ اس صورت میں چور کا ہا تھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ آدئ اپنی رضاعی ماں کے پاس اور اس کے گھر میں کسی اجازت اور اطلاع اور بغیر کسی روک ٹوک کے آتا جا تا رہتا ہے بخلاف رضاعی بہن کے کیونکہ عموم ملااس کے پاس اتنی آزادی کے ساتھ کوئی نہیں جاتا ہے۔ (لیکن اکثر علاء کا قول وہی ہے جو ظاہر الروایت میں ذکر کیا گیا ہے) اور ظاہر الروایعة کی وجہ ہے کہ اان کے درمیان آپس میں اگر چرحمت نکاح ثابت ہے مگر حقیقت میں کوئی رشتہ داری نہیں ہوتا ہے جیسے کہ کسی نے کسی عورت سے زنا کیا یا شہوت کے ساتھ اس کا بور اس کی اور جہال کہ ہیں اس کی اوجہ سے عورت کی مال اس مرد پرحرام ہوجاتی ہے لیکن مرد کے دل میں اس کا احرّ ام نہیں ہوتا ہے اور جہاں کی وجہ سے عورت کی مال اس مرد پرحرام ہوجاتی ہے لیکن مرد کے دل میں اس کا احرّ ام نہیں ہوتا ہے اس سے زیادہ قریب اس کی رضاعی بہن ہے۔ (کیونکہ حرمت رضاعت کے احرّ ام کے باوجود اس عورت کے مال کے چوری کرنے سے بالا جماع اس چور کا ہاتھ کا ٹاوا جب ہوتا ہے) اس میں تھید ہے کہ رضاعت کے رشتہ عام لوگوں میں مشہور ہوتا ہے۔ اس لئے تہیں میں زیادہ آپس میں نوادہ نسسے تھی کوئی غلط بات اور تہمت نہیں ہوتی ہے۔ بخلاف نسب کے (ف یعنی رشتہ نسب تو تمام لوگوں میں مشہور ہوتا ہے اس لئے آپس میں زیادہ میں میں جو کہ ویکی غلط بات اور تہمت نہیں ہوتی ہے۔

تشرتے وَإِنْ سَوَقَ مِنْ أُمِّهِ مِنَ الرَّضَاعَةِ قُطِعَ وَعَنْ أَبِي يُوْسُفَّالخُ مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔ میاں بیوی کا ایک دوسر ہے کی چیز ،غلام کا آئتا کی چیز ،آتا کی بیوی کی چیزیا ملکہ کے شوہر کی چیز چوری کرنے پرقطع بدکا تھم

وَإِذَا سَرَقَ اَحَدُالزَّوْجَيْنِ مِنَ الْاَحْرِاوِ الْعَبْدُمِنْ سَيِّدِهِ اَوْمِنْ اِمْرَأَةِ سَيِّدِهِ اَوْمِنْ زَوْجِ سَيِّدَتِهِ لَمْ يُقْطَعُ لِوَجُوْدِ اللَّوْفِ بِاللَّحُولِ عَادَةً وَإِنْ سَرَقَ آحَدُ الزَّوْجَيْنِ مِنْ حِزْزِ الْاَ خَرِخَاصَّةً لَايَسُكُنَان فِيْهِ فَكَذَالِكَ لِوُجُودِ الْإِذْنِ بِاللَّحُولِ عَادَةً وَانْ سَرَقَ آحَدُ الزَّوْجَيْنِ مِنْ حِزْزِ الْا خَرِخَاصَّةً لَايَسُكُنَان فِيْهِ فَكَذَالِكَ الْمُوابُ عِنْدَالِكَ عَنْدَ اللَّهُ وَهُ وَلَالَةً وَهُ وَنَظِيْرُ الْحِلَافِ فِي الشَّهَادَةِ الْمُوابُ عَادَةً وَدِلَالَةً وَهُ وَنَظِيْرُ الْحِلَافِ فِي الشَّهَادَةِ

ترجمهاگرمیاں ہوی میں ہے ایک نے دوسرے کا مال چوری کرلیا۔ یا غلام نے اپنے آتا کا یاا پنے آتا کی ہوی یااپنی ما کہ کا یااس کے شوہر کا

تشریکواِذَا سَوَق اَحَدُالوَّوْ جَیْنِ مِنَ الْاَحْوِاَوِاالْعُلْدُمِنْ سَیّدِهِ اَوْمِنْ اِلْمُواَّةِالْخ چوری کے بعد ہاتھ کاسٹے اس صورت میں ہے کہ ال الله مُولِ الله عَرِا وَالْعَلْدُمِنْ سَیّدِهِ اَوْمِنْ اِلْمُواَّةِ سَیّدِهِ اَوْمِنْ اِلْمُواَّةِ سَیّدِهِ اَوْمِنْ اِلْمُواَّةِ سَیّدِهِ اَوْمِنْ اِلْمُواَةِ سَیّدِهِ اَوْمِنْ اَلْاَ عَرِا وَالْعَلْمُ کا اِلله عَرِی کے بعد ہاتھ کا سے عادتا گھر میں آ مدورفت کی آ زادی رہتی ہے۔ اوراس سے مال محفوظ ہوا تا ہے۔ ف۔ چنا نچے عبدالله بن میر والحضر کی نے ایک مرتبہ حضرت عمرضی الله عند کے پاس آ کریدوی کیا کہ میرے غلام نے میرامال چوری کیا ہے اس لئے آ ہاس کا ہاتھ کا الله عند نے فرمایا سے چھوڑ دو۔ اس کا ہاتھ تھیں کا تا جا سے الله عند کے الله عندے الله عند کے الله کے اللہ عند کے الله کام کے اللہ کہ الله عند کے الله کام الله کے اللہ کام کے اللہ کی کے اللہ کے

ای طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عند سے مروی ہے اور کسی صحابی سے اس کے مخالف نہیں پایاجا تا ہے لہذا بیکم ا جماعی طور پر ہوا۔
آتا نے مکا تب کا مال چرایا یا مال غنیمت کو کسی نے چرایا تو ہاتھ نہ کا ٹیس کے

وَلَوْسَرَقَ الْمَوْلِي مِنْ مُكَاتَبِهِ لَمْ يُقْطَعْ لِآنَ لَهُ فِي اِكْسَابِهِ حَقًّا وَكَذَٰلِكَ السَّارِقُ مِنَ الْمَغْنَمِ لِآنَ لَهُ فِيْهِ نَصِيبًا وَهُوَ مَاثُوْرٌ عَنْ عَلِيٍّ دَرْءً وَتَعْلِيُلًا

تر جمہاوراگرمولی نے اپنے مکاتب کے مال میں سے چرالیا تو بھی قطع نہیں ہوگا۔ کیونکہ مولی کواپنے مکا تب کی کمائی میں حق ہوتا ہے۔ای طرح اگر کسی فشکری نے ننیمت کے مال سے چرالیا تو بھی قطع نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس ننیمت میں اس چرانے والے کا بھی پچھت ہوتا ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجھہ سے یہی منقول بھی ہے اور آپ نے بھی یہی علت بیان کی اور اس پر حد جاری نہیں گی۔

حفاظت كى اقسام

قَالَ وَالْحِرْزُ عَلَى نَوْعَيْنِ حِرْزِلِمَعْنَى فِيْهِ كَالْبِيُوْتِ وَالدُّورِ وَحِرْزِبِالْحَافِظِ قَالَ الْعَبْدُالضَّعِيْفُ ٱلْحِرْزُلَابُدَّمِنهُ لِآنَّ الْإِسْتِسْرَارَ لَايَتَحَقَّقُ دُوْنَهُ ثُمَّ هُوَ قَدْيَكُوْنُ بِالْمَكَانِ وَهُوَالْمَكَانُ الْمُعَدُّلِا حُرَازِالْامْتِعَةِ كَالدُّورِوَالْبُيُوْتِ وَالصَّنْدُوْقِ وَالْحَانُوْتِ وَقَدْيَكُوْنُ بِالْحَافِظِ كَمَنْ جَلَسَ فِي الطَّرِيْقِ اَوْفِي الْمَسْجِدِ وَعِنْدَهُ مَتَاعُهُ فَهُوَ باب ما يقطع فيه و مالا يقطع المستخطع من سَرَقَ رِدَاءَ صَفْوَانَ مِنْ تَحْتِ رَأْسِهِ وَهُو نَائِمٌ فِي الْمَسْجِدِ مُحْرَزَّهِ مِ وَقَدْقَطَعَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ سَرَقَ رِدَاءَ صَفْوَانَ مِنْ تَحْتِ رَأْسِهِ وَهُو نَائِمٌ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمهادرقد دریؓ نے کہا ہے۔حرز وحفاظت ادر مکان محفوظ دوطرح سے ہوتا ہے ایک وہ حفاظت ہے جوایئے معنی کی وجہ ہے محفوظ ہے جیسے كمرے اورگھر (اورصندوق، جانور،گائے اورگھوڑے باندھنے كى جگہيں)اور دوسرى تتم كى حفاظت وہ ہوتى ہے جس كى حفاظت كے لئے خاص طور سے کوئی مسرر ہوتو وہ چیز حفظ وامان میں ہوگی اگر چہدوہ میدان میں رکھی ہوئی ہو۔ اوپر میں مصنف ؓ نے یہ جوفر مایا ہے کہ حرز وحفاظت ضروری چیز ہے اس لئے کہاس کے بغیر خفیہ طور سے نکالنائبیں کیا جاسکتا ہے اور حفاظت بھی مکان کے ساتھ بھی ہوسکتی ہے اور محافظ وہی مکان سمجھا جائے گاجو سامان کی حفاظت کے لئے ہی بنایا گیا ہو۔ جیسے گھر، کمرے بصندوق اور دکان وغیرہ اور حفاظت کا تعلق بھی محافظ کے ساتھ بھی ہوتا ہے مثلاً کوئی محف راستہ یا متجد میں بیٹھ گیا اور اس کے پاس اس کا مال رکھا ہوا ہوتو اس جگہ کا مال اس آ دمی کی وجہ سے حفاظت میں ہے اور رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے اس شخص کا ہاتھ کا شنے کا تکم دیا جس نے حضرت صفوات کی حیا دران کے سرے نیچے سے چرالی تھی۔اس وقت جبکہ ریصفوان مسجد میں سور ہے تھے۔ تَشْرَتُ السَّقَالَ وَالْحِوْزُ عَلَى نَوْعَيْن حِرْزُلِمَعْني فِيهِ كَالْبُيُوْتِ وَالدُّوَرِ وَحِرْزِ بالْحَافِظِالخ ترجمد عمطلب واضح بـوقد قط مرسول الله صلى عليه وسلم مال كاحفاظت بهي صرف مخصوص جكمين ركدي سي موتى ب- اوربهي محافظ وي رو ووو رہنے کی وجہ سے ہوتی ہے۔ مثلاً کوئی شخص راستہ یامبحد میں بیٹھ گیا اور اپنے پاس مال رکھ لیا تو اس شخص کی وجہ سے حرز وحفاظت میں سمجھا جائے گا۔ جیسا کرسول الله صلی الله علیه وسلم نے اس محض کا ہاتھ کا شنے کا حکم فر مایا تھا جس نے صفونؓ کے سر ہانے سے چیا در چرالی تھی جبکہ وہ مسجد میں سور ہے تے۔ن۔صاحب تقیم نے کہا ہے کہ بیحدیث سے ہاورابوداؤدونسائی واحدوحاکم وغیرہم نے بیحدیث روایت کی ہے پوری عدیث بیہ ک صفوان بن امية سے مكميس كہا گيا كہ جو تخص جرت كرك مدين بين كياوہ برباد جوااس كئے انہوں نے مكہ چھوڑ كرمديند كى طرف جرت كى اور سجد میں پہنچ کراین جاورسر کے بنچے رکھ کرسو گئے۔اتنے میں ایک چور نے آ کران کی جاور لے لی۔ گرصفوانؓ نے اس کو پکڑ لیااوراہے لے کررسول اللہ الله كى خدمت بين حاضر موئ تب رسول الله الله الله عند اس كا باته كالتكم وياريين كرحضرت صفوان في عرض كيايار سول الله مين بين عابتا تھا کہ اس کا ہاتھ کا ٹا جائے اور اب میں نے بیجا دراسے صدقہ کردی۔رسول اللہ اللہ اللہ اللہ کیا ہوتا ہے۔اس کومیرے یاس لانے سے يہلے ہى تم نے ايسا كيوں نہيں كيا۔ مالك نے موصولا اس كى روايت كى كداورابن عبدالبر نے كہا كدام مالك كے تمام اصحاب اسے مرسل روايت کرتے ہیں سوائے ابوعاصم اننیل اور شبانہ بن سوار کے انہول نے موصول کیا ہے اور نسائی کی روایت میں ہے کہ بیچا ورتمیں درہم کی تھی۔

مکان میں محفوظ چیز کی حفاظت کے بارے میں حافظ کا عتبارہے یا نہیں

وَفِى الْمُحْرَزِ بِالْمَكَانَ لَا يُعْتَبُرُ الْإِحْرَازُ بِالْحَافِظِ وَهُوَ الصَّحِيْحُ لِآنَهُ مُحْرَزٌ بِدُوْنِهِ وَهُوَ الْبَيْتُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ بَالْ خُرَاجِ بَالْمَكَانَ وَهُوَ مَفْتُوْ حَتَى يُقْطَعَ السَّارِقَ مِنْهُ لِآنَ الْبِنَاءَ لِقَصْدِالْإِحْرَازِ الْآانَّهُ لَا يَجِبُ الْقَطْعُ فِيْهِ كَمَا أَخَذَلِزَ وَالِ يَدِالْمَالِكِ بِمُجَرَّدِ مِنْهُ لِآنَ الْبَنَاءَ لِقَطْعُ فِيْهِ كَمَا أَخَذَلِزَ وَالِ يَدِالْمَالِكِ بِمُجَرَّدِ بِالْحَافِظُ حَيْثُ يَجِبُ الْقَطْعُ فِيْهِ كَمَا أَخَذَلِزَ وَالِ يَدِالْمَالِكِ بِمُجَرَّدِ الْمُحْرَدِ بِالْحَافِظُ مَسْتَيْقِظًا اَوْنَائِمًا وَالْمَتَاعُ وَلَافَرْقَ بَيْنَ اَنْ يَكُونَ الْحَافِظِ مُسْتَيْقِظًا اَوْنَائِمًا وَالْمَتَاعُ تَحْتَهُ اَوْعِنْدَهُ هُو الصَّحِيْحُ لِآنَهُ لِللَّهُ اللَّهُ وَلَافَرْقَ بَيْنَ اَنْ يَكُونَ الْحَافِظِ مُسْتَيْقِظًا اَوْنَائِمًا وَالْمَتَاعُ تَحْتَهُ اَوْعِنْدَهُ هُو الصَّحِيْحُ لِآنَهُ لِللَّ الْمُعْدَاعِ مَعْدَا لَا يُصْمَلُ الْمُودَعُ وَالْمُسْتَعِيْرُ بِمِثْلِهِ لِآنَهُ لَيْسَ بِتَضْيِيعِ بِعَلَافٍ مَا الْخَتَارَةُ فِي الْفَتَاوِي

ترجمہ اور جو چیز مکان کے اندر محفوظ ہواس جگہ کسی محافظ کے ہونے یا نہ ہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا ہے۔ یہی قول سیح ہے کیونکہ گھر میں ہونے کی دجہ سے کسی محافظ کے بغیر بھی حفاظت میں رکھی ہوئی تھجی جاتی ہے۔ اگر چہ اس گھر کا کوئی درداز ہنہ ہو۔ یا ہو مگر کھلا ہوا ہو پھر بھی حرز اور حفاظت میں

ف۔ چنانچے فنادی اظہیریہ میں ہے کہ اگر امانت رکھنے والا کھڑا کھڑا سو گیا اور مال امانت اپنے سامنے رکھا ہوتو (اس کے ضائع ہونے ہے اس کا) ضامن نہ ہوگا اور اگر کروٹ پرسویا ہوتو ضامن ہوگا۔ بیتھم حضریا اقامت کی حالت میں رہنے کا ہے۔ اور اگر حالت سفر میں ایسی صورت پیش آ جائے تو کسی حال میں ضامن نہ ہوگا یعنی وہ خواہ بیٹھے بیٹھے سویا ہویا کروٹ پرسویا ہویا کسی اور حال میں ہو۔

تشرت وَفِي الْمُحْوَذِ بِالْمَكَانِ لَا يُعْتَبُو الْإِخْوَازُ بِالْحَافِظِ وَهُوَ الصَّحِيْحُ لِاَنَّهُ مُحْوَزٌ الخ مطلب ترجم اضح ہے۔ مال محرز یا غیرمحرز جس کے مالک اس کی حفاظت کررہا ہوسارق کا ہاتھ کا ٹا جائے گا

قَالَ وَمَنْ سَرَقَ شَيْئًا مِنْ حِرْزٍ اَوْمِنْ غَيْرِ حِرْزٍ وَصَاحِبُهُ عِنْدَهُ يَحْفَظُهُ قُطِعَ لِآنَهُ سَرَقَ مَالَامُخْرَزُ ابِاَحِدِالْحِرْزَيْنِ

ترجمہاورقد وریؒ نے کہا ہے کہ جس شخص نے مال حرزیا غیر حرز سے چرایا حالا نکداس کا مالک کے پاس ہی موجود ہوا اوراس کی حفاظت کرر ہا ہوتو اس چور کا ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ اس نے ایسے مال کو چرایا ہے جو حفاظت کے دوطریقوں میں سے ایک طریقہ سے حفاظت میں ہے۔
لینی مال والے کے مال کے پاس ہونا بھی ایک طرح کی حفاظت ہے۔ اس لحاظ سے حقیقت میں اس نے محفوظ مال ہی چرایا ہے۔ اس لئے اس کا قطع واجب ہوگا۔

تشری استقال وَمَنْ سَرَقَ شَیْنًا مِنْ حِوْدِ اَوْمِنْ غَیْدِ حِوْدٍ وَصَاحِبُهٔ عِنْدَهٔالخ مطلب ترجمه اضح بـ - حمام سے چوری کا حکم

وَلَا قَطْعَ عَلَى مَنْ سَرَقَ مَالًا مِنْ حَمَامٍ أَوْمِنْ بَيْتٍ أَذِنَ لِلنَّاسِ فِيْ دُخُوْلِهِ فِيْهِ لِوُجُوْدِالْإِذُن عَادَةً أَوْحَقِيْقَةً فِي اللَّهُ عَلَى مَنْ سَرَقَ مَالًا مِنْ حَمَامٍ أَوْمِنْ بَيْتٍ أَذِنَ لِلنَّاسِ فِيْ دُخُولِهِ فِيْهِ لِوُجُوْدِالْإِذُن عَادَةً أَوْحَقِيْقَةً فِي اللَّهَابُنِيَتُ اللَّحَوْلِ فَاجْتَلُ الْمِحُورُ وَيَمْدُخُولُ فِي ذَالِكَ حَوَانِيْتُ التَّجَارَة وَالْخَانَاتُ الَّاإِذَاسُوقَ مِنْهَا لَيْلًا لِاَنَّهَارِ لِاحْرَازِ الْآمُوالِ وَإِنَّمَا الْإِذْنُ يَخْتَصُّ بِالنَّهَارِ

ترجمہ اوراگرکس نے جمام (عنسل خانہ) سے یاا پسے گھریا جگہ سے مال چرایا جہاں عام لوگوں کو جانے کی اجازت دی گئی ہے تو اس پرقطع لازم نہ ہو گا کیونکہ عمومًا ہر خف کو جانے کی اجازت ہوتی ہے اور گھر میں حقیقی اجازت ہے۔ اس لئے حرز و تفاظت کمل نہیں ہوسکی بلکہ اسے اس میں خلل پڑگیا اور ای قتم میں تاجروں کی دکانیں اور سرائیں، مسافر خانے بھی داخل ہیں۔ البتۃ اگر ان جگہوں سے رات کے وقت چوری کی تب ہاتھ دکا ٹاجائے گا۔ کیونکہ سے جگہیں اور عمارتیں مالوں کی حفاظت کی غرض سے بنائی گئی ہیں۔ لیکن ان میں داخل ہونے کی اجازت صرف دن کے لیے مخصوص ہوتی ہے۔ باب ما يقطع فيه و مالا يقطعاثرة الدوم اليسك المسكن التحميد الشرف الهداية ثرح اردوم الي المسكن الشرق مالا يقطع من سَوَقَ مَالًا مِنْ حَمَامٍ أَوْمِنْ بَيْتٍ أَذِنَالخ مطلب ترجمه اضح ب-

مسجد سے ایسی چیز چوری کی جس کا ما لک موجود ہوقطع ید ہوگا

وَ مَنْ سَرَقَ مِنَ الْمَسْجِدِ مَتَاعًا وَصَاحِبُهُ عِنْدَهُ قُطِعَ لِآنَهُ مُحْرَزٌ بِالْحَافِظِ لِآنَ الْمَسْجِدَ مَابُنِي لِإِحْرَازِ الْاَمْوَالِ فَلَمْ يَكُنِ الْمَالُ مُحْرَزًا بِالْمَكَانِ بِخِلَافِ الْحَمَامِ وَالْبَيْتِ الَّذِي الْذِي الْفَاسِ فِي دُخُولِهِ حَيْثُ لَا يُقْطَعُ لِآنَهُ بُنِي لِلْإِحْرَازِ فَكَانَ الْمَكَانُ حِرْزًا فَلَا يُعْتَبُرُ الْإِحْرَازُ بِالْحَافِظِ

ترجمہ اوراگر کسی نے مسجد سے کسی ایسے محف کا سامان چرایا جواس کے پاس موجود تھا تواس چور کا ہاتھ کا ٹاجائے گا کیونکہ یہ سامان اسپنے کا فظ ک حفاظت میں تھا۔ اگرچہ مجد کی جگہ حفاظت کی نہیں ہوتی ہے کیونکہ وہ تواس کے لئے بنائی جاتی ہے۔ اس لئے ہم محض کو ہاں آ مدور فت کی اجازت ہوا کرتی ہوتی ہے لہذا مسجد کے اندراور سامان کی جگہ کی وجہ سے محفوظ سامان نہیں ہوگا۔ بخلاف حمام اور اس گھر کے جس میں لوگوں کو جانے کی اجازت ہوا کرتی ہوا کرتی ہواس لئے اگر چہ وہاں مالک موجود ہو پھر بھی چور کا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ یہ مکان اس لئے بنائے گئے ہیں کہ الوں کی حفاظت ہوتو وہ مکان خود ہی حرز اور محافظ ہے اس لئے دوسر مے افظ کی حفاظت کا اعتبار نہ ہوگا۔

تَشْرِثُكَ وَ مَنْ سَرَقَ مِنَ الْمَسْجِدِ مَتَاعًا وَصَاحِبُهُ عِنْدَهُ قُطِعَ لِآنَّهُ مُحْرَزٌ بِالْحَافِظِالخ مطلب ترجمه عواضح بـ

مہمان کے چوری کرنے سے قطع پدہے یانہیں

وَلَاقَطْعَ عَلَى الطَّيْفِ إِذَاسَرَقَ مِمَّنَ اَضَافَهُ لِانَّ الْبَيْتَ لَمْ يَبْقَ حِرْزًا فِي حَقِّهِ لِكُوْنِهِ مَادُوْنَافِي دُخُولِهِ وَلِاَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ اَهْلِ الدَّارِ فَيَكُوْنُ فِعْلُهُ خِيَانَةً لَاسَرِقَةً

ترجمهاگر کسی مہمان نے اپنے کسی میز بان کا کوئی سامان چرالیا تو اس کا ہاتھ نہیں کا ناجائے گا(۔امام مالک وشافعی واحدر حمة الله علیهم کا یہی تول ہے) کیونکہ وہ مکان اس مہمان کے لئے محفوظ مکان نہیں رہا۔اس لئے کہ اسے اس گھر میں آنے جانے کی اجازت دی گئی ہے اور اب وہ مہمان بھی گھر کے افراد میں سے ایک فرد کے تھم میں ہوگا ہے۔ لہٰذااس کی اس حرکت کو خیانت کرنے سے تعبیر کیا جائے گا اور چوری نہیں کہی جائے گا۔ تشریح کے سے واضح ہے۔ تشریح کے سے واضح ہے۔ تشریح کے ایک مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔

چوری کی گھرہے با ہرنہیں نکالاتھا تو قطع پرنہیں ہوگا

وَمَنْ سَرَقَ سَرِقَةً فَلَمْ يُخْرِجُهَا مِنَ الدَّارِ لَمْ يُقْطَعُ لِآنَّ الدَّارَ كُلَّهَا حِرْزٌ وَاحِدٌ فَلَابُدَّمِنَ الْإِخْرَاجِ مِنْهَا وَلِآنَّ الدَّارَوَمَافِيْهَا فِي يَدِصَاحِبِهَا مَعْنَى فَيَتَمَكَّنُ شُبْهَةُ عَدْمِ الْآخِذِ

ترجمہاگر کسی نے گھر سے کوئی سامان چرایا گر باہز ہیں نکالاتھا (کدہ پکڑا گیا) تواس کا ہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔ کیونکہ پورا گھر ہی حرز تھا ظت گاہ ہے۔ اس لئے اس مال کو گھر سے باہر نکال لینا ضروری ہوگا اور اس دلیل سے بھی کہ مکان اپنے اندر کے تمام سامان کے ساتھ اس وقت تک مکان والے کے قبضہ میں ہے۔ اس طرح میشبہ ہوگیا کہ چورنے مال نہیں لیا ہے (کیونکہ جب تک چور مکان کے اندر موجود ہے تب تک مالک کا قبضہ باتی ہے اور شہبہ یائے جانے کی وجہ سے حد ختم ہو جاتی ہے۔

بڑے احاطہ میں کئی کمرے تھے ان میں سے ایک سے چور چوری کر کے صحن کی طرف نکال کرلے آیا تو کا ٹاجائے گا

فَإِنْ كَانَتُ دَارُفِيْهَا مَقَاصِيْرُ فَاخْرَجَهَا مِنْ مَقْصُوْرَةٍ إلى صِحْنِ الدَّارِ قُطِعَ لِآنَّ كُلَّ مَقْصُوْرَةٍ بِإِعْتِبَارِ سَاكِنِهَا حِرْزٌ عَلَى حِدَةٍ وَإِنْ أَغَارَ إِنْسَانٌ مِنْ أَهْلِ الْمَقَاصِيْرِ عَلَى مَقْصُوْرَةٍ فَسَرَقَ مِسنْ هَا قُسطِعَ لِمَا بَيَّنَا

ترجمہ پس اگرایک بڑے احاطے کے اندر چند مقصور سے بعنی کی کمرے اور کو فخریاں ہوں اور چوران میں سے کسی سے مال نکال کر صحن (آگن) میں لے آیا تب کا ٹنالازم ہوجائے گا کیونکہ ہر مقصورہ اپنے رہنے والے کے اعتبار سے ایک متنقل حرز ہے اور اگران مقصوروں کے رہنے والوں میں سے کسی ایک مقصورہ والے نے دوسرے مقصورہ پر دانت لگا کر اس میں سے پھر یعنی دس درہم یاان سے زیادہ کا مال چرالیا تو اس کا قطع لازم ہوگا۔ کیونکہ ہر مقصورہ اپنے رہنے والے کے لئے علیحدہ حرز ہے۔

تشرر كسس فَإِنْ كَانَتْ دَارٌفِيْهَا مَقَاصِيرُ فَآخُو جَهَا مِنْ مَقْصُورَةٍ إلى صِحْنِ سلط مطلب رجمه واضح بـ

چورنے گھر میں سوراخ کیا اور داخل ہو گیا اور مال اٹھا کر باہر کھڑے تخص کودے دیاقطع پدنس پر ہے

وَإِذَانَقَبَ اللِّصُّ الْبَيْتَ فَدَحَلَ وَآحَدَ الْمَالَ وَنَاوَلَهُ احْرَخَارِجَ الْبَيْتِ فَلَاقَطْعَ عَلَيْهِمَا لِآنَ الْآوَلَ لَمْ يُوْجَدُ مِنْهُ الْإِخْرَاجُ لِإِغْتِرَاضِ يَدِمُعْتَبَرَةٍ عَلَى الْمَالِ قَبْلَ خُرُوْجِهِ وَالثَّانِي لَمْ يُوْجَدُمِنْهُ هَتْكُ الْحِرْزِ فَلَمْ يُتِمَّ السَّوِقَةُ مِنْ الْإِخْرَاجُ لِإِنْ الْمَالِ قَبْلَ خُرُوجِهِ وَالثَّانِي لَمْ يُوْجُدُمِنْهُ هَتْكُ الْحِرْزِ فَلَمْ يُتِمَّ السَّوقَةُ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ وَعَنْ آبِي يُوسُفَّ إِنْ آخُرَجَ الدَّاخِلُ يَدَهُ وَنَاوَلَهَا الْخَارِجُ فَالْقَطْعُ عَلَى الدَّاخِلِ فَعَلَيْهِمَا الْقَطْعُ وَهِي بِنَاءٌ عَلَى مَسْالَةٍ تَاتِي بَعْدَ هَلَا الِنْ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى وَإِنْ الْفَاهُ يَعَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ وَلَى اللّهُ عَلَيْهِمَا الْقُطْعُ وَهِي بِنَاءٌ عَلَى مَسْالَةٍ تَاتِي بَعْدَ هَلَا الْنُ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى وَإِنْ الْفَاهُ يَعَلَى عَلَى عَلَى السَّوْقَ وَحَرَجَ وَلَهُ وَلَى اللّهُ وَالَ الْوَلْمَ عَلَى عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْ الْقَاهُ عَلَى السَّوْقُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَمَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

ترجمہاوراگرکسی چورنے کسی مکان میں کہیں ہے سوراخ کر کے اس میں داخل ہوکراس میں سے پچھ مال لیا اور ہاتھ بڑھا کرا ہے اس ساتھی کو دیدیا جواس گھر کے باہر کھڑا ہوتو ان دونوں میں سے کسی کا ہاتھ کا ٹنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس میں داخل ہونے والے مکان کا مال وسامان باہر نکال لینا ثابت نہیں ہوتا ہے کیونکہ اس شخص کے اس گھر سے نکلٹے تک پہلے ما لک کامعتبر قبضہ ختم نہیں ہوا بلکہ موجود ہاور باہر سے اس مال کوجس شخص نے لینا ثابت نہیں ہوتا ہے کیونکہ اس نے مال محفوظ نکا لا ہے۔ لہذا ان دونوں میں سے کسی ایک پر بھی چوری کی پوری تعریف نہیں پائی گئی اور امام الیے اس پر میصادق نہیں ہے کہ اس نے مال محفوظ نکا لا ہے۔ لہذا ان دونوں میں سے کسی ایک پر بھی چوری کی پوری تعریف نہیں پائی گئی اور امام الوضایف ہے۔ اور ایس کے دولا کا باتھ کا ٹا جائے گا اور اگر باہر والے شخص کودیدیا تو اس گھنے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اور اگر باہر والے نے اپناہا تھا ندر داخل کرے مالی ہاتھ سے لیا تو دونوں کا قطع واجب ہوگا۔

بيمستلد دراصل اس مستله بيتى ہے۔ جوانشاء الله تعالى ابھى بيان كياجاتا ہے كما كرگھريس جانے والے نے مال لے كربا ہر راسته بر ڈال ديا اور

تَشْرَ كَوَإِذَانَقِبَ اللِّصُّ الْبَيْتَ فَدَحَلَ وَاَحَذَ الْمَالَ وَنَاوَلَهُ اخَوَخَارِجَ الْبَيْتَالخ مطلب ترجمه عواضح بـ

چوری کے سامان گدھے پرلاد کراہے ہا نکا توقطع ید ہوگا یانہیں

قَسَالَ وَكَمَذَٰ لِكَ إِنْ حَمَلَهُ عَلَى حِمَارٍ فَسَاقَهُ وَأَخْرَجَهُ لِآنَّ سَيْرَهَا مُضَافٌ إِلَيْهِ لِسَوْقِهِ

ترجمہقدوریؒ نے کہا کہاوراس طرح اگر سامان کوایک گدھے پرلاد کراہے ہا نکااور باہر نکال دیا جائے تو بھی اس کا قطع واجب ہے۔ کیونکہ گدھے کی رفتاراس چلانے والے محض کی طرف منسوب ہے۔ کیونکہ یہی شخض اسے ہانگنا تھا۔

ایک گروہ گھر میں گھسا چوری ایک نے کی توسب کا ہاتھ کا ٹاجائے گایانہیں

وَإِذَا دَخَلَ الْحِرْزَ جَمَاعَةٌ فَتَوَلَى بَعْضُهُمُ الْآخُذَ قُطِعُوا جَمِيْعًا قَالَ الْعَبُدُ الضَّعِيْفُ هِلَذَا اِسْتِحْسَانٌ وَالْقِيَاسُ اَنْ يُفْطَعَ الْحَامِلُ وَحْدَهُ وَهُوَقُولُ زُفَرِّ لِآنَ الْإِخْرَاجَ وُجِدَمِنْهُ فَتَمَّتِ السَّرِقَةُ بِهِ وَلَنَا اَنَّ الْإِخْرَاجَ مِنَ الْكُلِّ مَعْنَى لِيُفْطَعَ الْحَامِلُ وَحْدَهُ وَهُوقَولُ زُفَرِّ لِآنَ الْإِخْرَاجَ وُجِدَمِنْهُ فَتَمَّتِ السَّرِقَةُ بِهِ وَلَنَا اَنَّ الْإِخْرَاجَ مِنَ الْكُلِّ مَعْنَى لِيلَّهُمْ اَنْ يَحْمِلَ الْبَعْضُ الْمَتَاعَ وَيَتَشَمَّرَ الْبَاقُونَ لِللَّهُ عَلَوْ إِمْتَنَعَ الْقَطْعُ اَذَى إلى سَدِّبَابِ الْحَدِي

تشريح فَلَوْ إِمْتَنَعَ الْقَطْعُ الرجماعت بناكرة في والول ميس مصرف ايك فخص چورى كرے اور باقى اس كى محافظت كريں۔ ايس

چورنے نقب لگائی اور کوئی چیز ہاتھ سے اٹھالی قطع پینہیں ہوگا

وَمَنْ نَقَّبَ الْبَيْتَ وَادْخَلَ يَدَهُ فِيهِ وَاحَدَ شَيْنًا لَمْ يُقْطَعُ وَعَنْ آبِي يُوْسُفَّ فِي الْإِمْلَاءِ آنَهُ يُقْطَعُ لِآنَهُ آخر جَ الْمَمَالَ مِنَ الْجِرْزِ وَهُوَ الْمَقْصُودُ فَلَايُشْتَرَطُ الدُّحُولُ فِيهِ كَمَا إِذَا آدْخَلَ يَدَهُ فِي صُنْدُوْقِ الصَّيْرَفِي فَآخُرَ جَ الْمَعْلُويِيقِي وَلَنَا آنَّ هَتْكَ الْجِرْزِ يُشْتَرَطُ فِيهِ الْكَمَالُ تَحَرُّزًا عَنْ شُبْهَةِ الْعَدْمِ وَالْكَمَالِ فِي الدُّحُولِ وَقَدْاَمُكَنَ الْمُعْتَارُهُ وَالدُّحُولُ وَقَدْاَمُكَنَ المُعْتَارُةُ وَالدُّخُولُ الْمَعْتَادُ بِجِلَافِ الصَّنْدُوقِ لِآنَ الْمُمْكِنَ فِيْهِ اِدْخَالُ الْيَدِدُونَ الدُّحُولِ وَبِجِلَافِ مَاتَقَدَّمَ مِنْ حَمْلِ الْبَعْضِ الْمَتَاعِ لِآنَّ ذَالِكَ هُوَ الْمُعْتَادُ

ترجمہاگرکسی نے کمرہ میں نقب لگا کر باہر سے ہی ہاتھ ڈال کر مال لے لیا تو اس کا قطع نہیں ہوگا۔ لیکن امام ابو یوسف ؓ سے املاء میں روایت ہے کہ قطع کیا جائے گا۔ کیونکہ اس نے محفوظ جگہ سے مال نکالا ہے اور مال لیزاہی مقصود تھا۔ اس لئے اس کمرہ میں اس کے داخل ہونے کی شرطنہیں رکھی جائے گی۔ جیسے کسی صراف (سونے کے زیورات کا کاروباری) یا دوسرے کاروباری کے روپے کے بکس میں ہاتھ ڈال کر روپیہ یا اشرفی نکال لے تو وہاں چوری کا کام ثابت ہوجا تا ہے اور ہماری دلیل ہیہ کہ دھاظت و ترزکے خلاف ہونے میں یہ بات شرط ہے کہ کمل طور پرخلاف ورزی ہوا ورب یا سے اس میں میں میں ہوجا تا ہواں کے دوہ اندر داخل ہوجا ہے اور حزز و تفاظت میں داخل ہوجائے اور اس کا اعتبار کرناممکن بھی ہے اور حزز و تفاظت میں عام طریقہ یہی ہے کہ وہ اندر داخل ہوجائے۔ بخلاف صندوق کے کہ اس میں ہاتھ ڈالنا تو ممکن ہوتا ہے لیکن اس میں خود داخل ہونے کی گئیائش نہیں ہو اور برخلاف گذشتہ مسئلہ کے جب پورے گردہ سے صرف چندیا ایک ہی فردسے اسباب نکالا ہو کیونکہ وہاں یہی عادت ہے۔

تشرر کے ۔۔۔۔۔۔ وَ مَنْ نَقَّبَ الْبَیْتَ وَ اَذْ حَلَ یَدَهُ فِیْهِ وَ اَحَدَ شَیْنًا لَمْ یُفْطَعْ وَعَنْ اَبِی یُوسُفَ فِی الْاِمْلاءِ اَنَّهُ یُفْطَعُ ۔۔۔۔ النح صور مسلمیہ کا اللہ ہاتھ ڈاکٹرکی شخص نے گھر میں نقب لگائی اور اس میں خود داخل نہیں ہوا پلکہ ہاتھ ڈاکٹرکوئی چیز چرائی احناف کے زدیب چور کا ہاتھ نہیں کا ناجائیگا کیونکہ محفوظ مقام میں داخل ہونے کیلئے دخول کا کمال مشروط ہے۔ جبکہ حرز میں محفوظ مقام میں داخل ہونے کیلئے دخول کا کمال مشروط ہے۔ جبکہ حرز میں محفوظ مقام میں داخل ہونے کیا ہونگائیا ہوتا ہوا اور ایر بحث مسلہ ہیں کہ حرز میں ہاتھ ڈالئے سے چیز جرانے پر حد سرقہ واجب ہوگی کیونکہ اصل مقصود (حرز) سے مال اخذ کر کے باہر نکالنا ہوتا ہے اور زیر بحث مسلہ میں اخذ مال اور اخراج مال پر بٹنی مقصود اصلی ثابت ہوگی الہٰ ذاتحق سرقہ موجود ہے۔ چنا نچہ چور پر قطع ید کی سر اوا جب ہوگی۔ جسیا کہ سی صراف کے صدوق میں یاکس شخص کی جیب میں ہاتھ ڈال کراخذ واخراج مال کا تحقق ہوتا ہے۔

احناف کامتدل بیہ ہے کہ حرز میں داخل ہونے کیلئے کمال دخول شرط ہے۔ لیکن زیر بحث صورت میں کمال دخول پر بنی شرطنیں پائی جاتی کیونکہ کمال دخول کیلئے حرز میں فرق ہے۔ یعنی اگر حرز میں چور کا داخل ہوناممکن ہوتو انقطاع حرز میں چور کے دخول واخذ مال اور خروجی مال کا اعتبار ہوگا۔ اگر حرز ایسا ہے کہ اس میں چور کا کمال دخول ممکن نہ ہوتو اس صورت میں ہاتھ ڈال کراخذ مال معتبر ہوگا۔ پہلی صورت کا حرز گھریا حرج ہندہ ہر زیغیرہ ، حرز بالحافظ وغیرہ ہے۔ اور دوسری صورت کا حرز صندوق ، جیب ، بو ہو و پرس وغیرہ ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر چور نے گھریا ایسے مقام میں داخل ہو کراخذ مال اور اخراج مال کاعمل کیا تو اس صورت میں چور کا ہاتھ کا ٹا جائے گا۔

اس ہے معلوم ہوا کرزیرِ بحث مسئلہ میں امام ابو بوسف کی روایت کو' املاء ''سے نقل کیا گیا ہے۔ املاء سے یا تو امالی لا مام ابو بوسف مراد ہے یا پھر الا ملاء سے امام ابو بوسف کے بیان کردہ افادات علمیہ مراد ہیں جنہیں ان کے شاگر دوں نے تحریر کیا ہے۔ متقد مین کے دور میں فقہاء ومحد ثین واہل لغت' املا' کی طرز پر درس دیتے تھے۔ چنانچے علمائے متقد مین کے امالے ہرفن میں موجود ہیں۔ والنداعلم

یتشه مدو، شه موالشی تشهیدا، چیز کومیٹنا۔الغطر اینی غیبن کے سرہ کے ساتھ ایک ایبادرہم جو غطر بیف بن عطاء الکندی امیر خراسان کی طرف منسوب تھا اور وہ درہم اینے زمانہ میں بخاری کے اہم اور قیمتی سکول میں سے تھا۔

ا چکے نے پیسوں کی تھلی جوآتین سے باہر ہویااندر کاٹ لی قطع ید ہوگایا نہیں

وَ إِنْ طَرَّصُرَّةً خَارِجَةً مِنَ الْكُمِّ لَمْ يُقْطَعُ وَإِنْ دَخَلَ يَدَهُ فِي الْكُمِّ يُقْطَعُ لِآنَ فِي الْوَجْهِ الْآوَلِ الرَّبَاطُ مِنْ خَارِج فَسِالطَّرِّ يَتَحَقَّقُ الْآخُدُمِنَ الظَّاهِرِ فَلَا يُوْجَدُهَ لَكَ الْحِرْزِ وَفِي الثَّانِي الرُّبَاطُ مِنْ دَاخِلٍ فَبِالطَّرِّ يَتَحَقَّقُ الْآخُدُمِنَ الْسُعِرِ وَهُو النَّالِ اللَّهُ الْآخُدُمِنَ النَّامُ وَلَوْكَانَ الطَّرِحَلُ الرِّبَاطِ ثُمَّ الْآخُدُفِي الْوَجْهَيْنِ يَنْعَكِسُ الْجَوَابُ لِإِنْعِكَاسِ الْعِلَّةِ الْمَحِرْزِ وَهُو الْكُمُّ وَلَوْكَانَ مَكَانُ الطَّرِحَلُ الرِّبَاطِ ثُمَّ الْآخُذُ فِي الْوَجْهَيْنِ يَنْعَكِسُ الْجَوَابُ لِإِنْعِكَاسِ الْعِلَةِ وَعَنْ آبِي يُنْعَكِسُ الْمَحَوَابُ لِإِنْعِكَاسِ الْعِلَةِ وَعَنْ آبِي يُنْعَكِسُ الْمَحْوزُ هُو الْكُمُّ لِاللَّهِ مَا الْمَورُولُ هُو الْكُمُّ لِاللَّهُ يَعْتَمِدُهُ وَالْعَمَ الْمَصَافَةِ آوِ الْإِسْتِرَاحَةَ فَاشَّبَهَ الْجَوَالِقَ

اشرف البدایشرن اردوبدایے جلد هم میں مقطع فید و مالا یقطع اور جلت میں است میں مقطع فید و مالا یقطع اور کیا میں مقصود میں معتبر ہوتا ہے۔ کیا میہ میں دیکھتے کہ اگر جانور پر گونین لدی ہوئی ہوں پھر کسی نے اس گون کو پھاڑ کر مال نکال لیا تو ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ اس پر مال لا دنے والے نے اس کو حرز اور حفاظت گاہ نا کررکھا ہے۔ اورا گراس نے ہری ہوئی گون چرالی تو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ گون کا کوئی محافظ نہیں ہے۔ کیونکہ جانور کو ہا تھنے یا تھنچ کے سے محفاظت کرنا مقسود میں میں ہے۔ کیونکہ جانور کو ہا تکنے یا تھنے کہ کا خواجائے دالے کا مقسود صرف راستہ طے کرنا ہے اوراس گون کی حفاظت کرنا مقسود نہیں ہے۔

(جوالق جیم کے ضمہ یا کسرہ کے ساتھ ۔ اس کی جمع ۔ جوالق یا جوالیق ہے ۔ اون یا بالوں کی گون ۔ بعنی خررجین گدھوں یا بیلوں وغیرہ برغانہ وغیرہ کئے۔ انوار الحق قاسمی) مجر نے کا تصیار جوٹاٹ یا بھری وغیرہ کے بالوں یارسی وغیرہ سے بناہوا ہوتا ہے ۔ انوار الحق قاسمی)

ئسى اونىۋى كى قطار ہے ايك اونٹ ياس كابوجھا تارلياقطع يد ہوگايانہيں

وإِنْ سَرَقَ مِنَ الْقَطَارِ بَعِيْرًا أَوْحَمُلًا لَمْ يُقُطَعُ لِاَنَّهُ لَيْسَ بِمُحْرَٰزِ مَقْصُوْدًا فَيَتَمَكَّنُ شُبْهَةُ الْعَدْمِ وَهَذَا لِاَنَّ السَّائِقَ وَ الْفَائِدَ وَالْوَاكِبَ يَقُصِدُونَ قَطْعَ الْمَسَافَةِ وَ نَقُلَ الْاَمْتِعَةِ ذُوْنَ الْخِفْظِ حَتَّى لَوْكَانَ مَعَ الْاَحْمَالُ مَنْ يَتَّعُهَا لِلْجِفْظِ قَالُوا يُقْطَعُ

ترجمہ اوراگرکی نے ایک قطار یالائن میں چلتے ہوئے بہت سے اونوں میں سے ایک اونٹ یا اس کے اوپر کا بوجہ چرالیا تو اس کا ہاتھ نہیں کہ تا جائے گا کیونکہ اس مالت میں لے جانے والے کامقصوداونوں کی حفاظت نہ تھی اس لئے احراز اور حفاظت نہ ہونے کا شبہہ پیدا ہوگیا۔ کیونکہ چھے رہ کر جانوروں کوسامنے بردھانے والا (سائق) یا آ گے رہ کر جانور کی کیل یاری پکڑ کرلے جانے والا (قائد) یا اس پر وار بوکر منزل کی طرف پلانے والا صرف راستہ طے کرنے اور سامان کا منتقل کرنے کا ارادہ کرتا ہے اور اس وقت ان جانوروں یا ان کے اوپر کے سامانوں کی حفاظت کو ارادہ نہیں رکھتا ہے مشاکخ نے البت اگر ان جانوروں یا سامانوں کی حفاظت کے لئے محافظ بھی ان کے ساتھ ہوں تو مشائح نے فر مایا ہے کہ چور کا ہاتھ کا ناجائے گا۔

تشریح سے وان سَرق مِن الْقِطَارِ بَعِيْوا اَوْ حَمْلًا لَمْ يُقْطَعْ لِاَنَّهُ لَيْسَ بِمُحْرَزِ سَسَائح مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔

اگر چورنے بندھے ہوئے گھے کو پھاڑ کراس سے مال لے لیا تو قطع ید ہوگا

وَإِنْ شَقَّ الْحَمْلَ وَاحَذَمِنْهُ قُطِعَ لِآنَ الْجُوَالِقَ فِي مِثْلِ هِذَا حِرْزِلِآنَهُ يَقْصِدُ بِوَضْع الْاَمْتِعَةِ فَيْهِ صِيَانَتَهَا كَالْكُمِّ فَوَجِدَالْاَخْدُومِنَ الْحِرْزِيُ يُقْطَعُ وَإِنْ سَرَقَ جَوَالِقَافِيْهِ مَتَاعٌ وَصَاحِبُهُ يَحْفَظُهُ اَوْنَائِمٌ عَلَيْهِ قُطِعَ مَعْنَاهُ إِذَاكَانَ فَوْجِدَالاَخْدُومِنَ الْحِرْزِيُ يُقْطَعُ وَإِنْ سَرَقَ جَوَالِقَافِيْهِ مَتَاعٌ وَصَاحِبُهُ يَحْفَظُهُ اَوْنَائِمٌ عَلَيْهِ قُطِعَ مَعْنَاهُ إِذَاكَانَ الْحُفُظِهِ الْمُعْتَدِ مُولِيَّ الْمُعْتَادُ وَالْجُلُوسُ عِنْدَهُ وَالنَّوْمُ عَلَيْهِ يُعَدُّ حِفْظًا عَادَةً اَوْ كَذَا النَّوْمُ بِقُرْبِ مِنْهُ وَهٰذَا الْمَعْتَادُ وَالْجُلُوسُ عِنْدَهُ وَالنَّوْمُ عَلَيْهِ يُعَدُّ حِفْظًا عَادَةً اَوْ كَذَا النَّوْمُ بِقُرْبِ مِنْهُ عَلَيْهِ الْمُعْتَادُ وَالْجُلُوسُ عِنْدَهُ وَالنَّوْمُ عَلَيْهِ يُعَدُّ حِفْظًا عَادَةً اَوْ كَذَا النَّوْمُ بِقُرْبِ مِنْهُ عَلَيْهِ الْحَمْرُنَاهُ مِنْ قَبُلُ وَذُكِرَفِى بَعْضِ النَّسَخِ وَصَاحِبُهُ نَائِمٌ عَلَيْهِ اَوْ حَيْثُ يَكُونُ حَافِظًالَهُ وَهٰذَا وَالْمُخْتَادُ مِنْ الْقَوْلِ الْمُخْتَادُ وَلَى النَّسُخِ وَصَاحِبُهُ نَائِمٌ عَلَيْهِ اَوْ حَيْثُ يَكُونُ حَافِظًالَهُ وَهٰذَا فَا فَوْلَ الْمُخْتَادُ وَلَا اللَّهُ مَا الْعُولُ الْمُخْتَادُ وَالْمُؤْلِ الْمُخْتَادُ وَالْمُ اللَّهُ وَلَالَهُ وَمَا عَلَيْهِ اللَّهُ مِنَ الْقَوْلِ الْمُخْتَادِ

تر جمہادراگر چورنے بندھے ہوئے گھے یا گون کو پھاڑ کراس میں سے مال لے لیا تو ہاتھ کا ناجائے گا۔ کیونکہ جس صورت میں محافظ نہ ہوتو یہ اُون بی حرز و محافظ کا کام دیتی ہے۔ کیونکہ اس گون میں مال رکھنے کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ اس کی حفاظت ہو۔ جیسے کہ روپ کی تھیلی کے واسط آسٹین کا حم سے اس بناء پر حرز میں سے لینا پایا گیا چنانچیاس کا ہاتھ کا تاجائے گا۔اوراگر ایساتھیلا چرایا جس میں سامان ہے اور مال والا

فصل فى كيفية القطع و اثباته

ترجمهفصل قطع کی کیفیت اوراس کے ثابت کرنے کے بیان میں

چور کا ہاتھ کہاں سے کا ٹا جائے گا

قَالَ وَيُقْطَعُ يَمِيْنُ السَّارِقِ مِنَ الزَّنَدِوَيُحْسَمُ فَالْقَطْعُ لِمَا تَلَوْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَالْيَمِيْنُ بِقِرَاءَ قِ عَبْدِاللهِ بْنِ مَسْعُوْدٌ وَمِنَ الزَّندِلِانَّ الْإِسْمَ يَتَنَا وَلُ الْيَدَالَى الْإِبطِ وَهٰذَا الْمَفْصِلُ اَغْنِى الرُّسْعَ مُتَيَقَّنٌ بِهِ كَيْفَ وَقَدْصَحَّ اَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَمَرَبِيقَ طُعِ يَدِالسَّارِقِ مِنَ الزَّنْدِ وَالْحَسْمِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاقْطَعُوْهُ وَاَحْسِمُوهُ وَلِاَنَّهُ لَوْلَمُ يُحْسَمُ يُفْضِى إِلَى التَّلَفِ وَالْحَدُّزَاجِرٌ لَامُتْلِفٌ

ترجمہمصنف نے فرمایا ہے کہ چورکا دایاں ہاتھ پنچے کے جوڑے کا ٹاجائے اوراے داغ دیا جائے۔ اس میں کاٹے کا تھم تواس دلیل ہے ہے جس کی ہم پہلے تلاوت کر چکے ہیں۔ (المسادق و المسادقة فاقطعوا الابه) اور دایاں ہاتھ ہونے کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود درضی الله عنی تالاوت ہے۔ اور پنچے (کلائی) پر سے کاٹے کی دلیل ہے ہے کہ ہاتھ کا لفظ بغل تک شامل ہے اور بیہ جوڑ یعنی پنچایا کلائی اس میں یقینا داخل ہے اور بیہ بات بھی ہے کہ بیٹے کا لئی اس میں یقینا داخل ہے اور اس میں یقینا داخل ہے اور تل میں بیٹی بیٹے ایک کائی کے جوڑ سے چور کا ہاتھ کا شخ کے لئے تھم دیا ہے۔ اور تل دین اللہ علیہ میں اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے ثابت ہے کہ اس کا ہاتھ کا ٹو اور اس کو دا فرداس وجہ سے بھی کہ آگرا سے داغانہیں جائے تو اس سے خون نکلتے دینے سے اس کی موت بھی واقع ہو سکتی ہے۔ حالانکہ بی حد صرف تنبیہ کرنے کے لئے ہوتی ہے ہلاک کرنے کے لئے نہیں ہوتی ہے۔

تشری ۔۔۔۔۔فائدہ۔۔۔۔قطع ید کے بارے میں تفصیل ہے ہے کفر مان خداوندی ہے المسارق و المسارقته قطعو ایدیھما الایة ہے معلوم ہوا کہ چور کا ہتھ کا ٹاتھ کا ٹائو اجب ہے۔ پھر ہم نے ید یکھا کہ انگل سے لے کربغل تک سب ہاتھ (ید) میں داخل ہے جس میں تین جوڑیں ہوتی ہیں۔ نمبرا۔ پہنچا (کا تی) نمبرا کہنی نمبرا مونڈ ھالیکن کلائی سے کم نہیں ہوسکتا ہے کیونکہ اتنی مقدار تو بقی ہے۔ پھررسول اللہ صلی اللہ علیہ وسکم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد تابعین وغیرہ سے ہمیشہ اس کلائی تک کا شنے کا عمل جاری ہے اور یہ سی متفقہ طور سے عمل جاری رہا ہے کہ انہوں نے پہلے مرتبہ کی چوری میں دایاں ہاتھ کا ٹا ہے۔

اس کے علاوہ حفرت عبداللہ بن مسعودرضی اللہ عنہ کی قرائت میں ف اقسطعوا ایمانهما فرکور ہے۔ یعنی ان کا دایاں ہاتھ کا ٹوتر فدی دغیرہ رحمتہ اللہ علیہ نے ای طرح روایت کی ہے۔ پھر ہاتھ کا شخ کے بعداس کو داغ دینا بھی ہمارے نزدیک واجب ہے کیکن امام شافئ کے نزدیک مستحب ہے جیسا کہ فتح القدریمیں ہے کیونکہ حاکم و دارقطنی نے ابو ہریرہ علیہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چور لایا گیا تھا جس

متعدد بار چوری کرنے والے چور کا حکم

ترجمہاگر چور نے دوسری مرتبہ بھی چوری کی تو اس کا بایاں پاؤں کا ٹا جائے گا بھراگر تیسری بار بھی چوری کی تو اب ہاتھ یا پاؤں کھے تہیں کا ٹا جائے گا البتدا سے قید خانے میں ڈال دیا جائے گا یہاں تک کدوہ آئندہ کے لئے چوری سے قوبہ کرے۔ بیتھم استحسانی ہے اور مشائ نے فرمایا ہے کہ است مناسب سزا (تعزیر) بھی دی جائے گا اور امام شافع نے نے فرمایا ہے کہ تیسری مرتبہ چوری کرنے پراس کا بایاں ہاتھ کا ٹا جائے گا اور پوتھی مرتبہ میں اس کا دایاں پاؤں کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جوشے خوری کرنے تو اسے ہاتھ کا ٹے کی سزا دو پھراگر دوبارہ میں تو دوبارہ بھی قطع کرواوراگر تیسری بار بھی کرنے تو تیسری بار بھی قطع کرو (رواہ ابوداود) اور بیصدیث اسی طرح تفییر کے ساتھ روایت کی گئی مرتبہ کے جرم ہی گئی مرتبہ کے جرم ہی کی کہا دوراس وجہ سے بھی کہ تیسری بار کا جرم بھی پہلی مرتبہ کے جرم ہی کی طرح ہے بلکہ بار بار سزا بھگتنے کے بعد بھی جرم کرنا پہلے کے مقابلہ میں جرم زیادہ ہی ہے۔ اس لئے بدرجہ اولی اس کی سزامونی چا ہے اور ہماری دلیا کی دوراس کی میں اس کا ایک ہاتھ بھی نہ چھوڑوں کہ جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کر سکے اورا کی جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کر سکے اورا کی کہ سے دہ کھا رہے کہ وہ کی سے دہ کھا سکے اور استخاء کر سکے اورا کہ جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کر سکے اورا کی جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کر سکے اورا کہ جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کر سکے اورا کہ جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کر سکے اورا کہ جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کر سکے اورا کہ جس سے وہ کھا سکے اور اس کہ جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کی سکے اس کے دور کے جس سے وہ کھا سکے اور استخاء کی سکور کی کھی کے دورا کہ جس سے وہ کھا سکے اور کی جس سے وہ کھا سکے اور اور کہ جس سے وہ کھا سکے اور کے کی کھی کے دورا کے دورا کے دورا کی کھی کے دورا کی کھی کے دورا کی کے دورا کی کھی کے دورا کی کھی کے دورا کے دورا کے دورا کی کھی کے دورا کی کھی کے دورا کی کھی کے دورا کے دورا کے دورا کی کھی کے دورا کی کھی کے دورا کی کھی کے دورا کے دورا کے دورا کی کھی کے دورا کی کی کھی کی کھی کے دورا کے دورا کے دورا کی کھی کے دورا کے دورا کے دورا کی کھی کے دورا کے دورا کی کورا کی کھی کے دورا کے دورا کے د

ابن افی شیب اور محر نے اس کی روایت کی ہے اور جب دوسر ہے جا ہر کرام نے اس مسلہ میں ان سے گفتگو کی تو آپ نے اس دلیل سے ان کو مطمئن کردیا۔ اس طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہ مکا اس بات پواجناع ہو گیا اور اس دلیل سے کہ چاروں ہاتھ پاؤں کا ف ڈالنا مار ڈالنے کے تھم میں ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے میں اس سے کسی مشم کے آرام وفقع حاصل کرنے کی صلاحیت کو تم کرنالازم آتا ہے۔ حالا تکہ حدتو صرف تعبیہ کے لئے ہوتی ہے اسے مار ڈالنا ہی مقصود نہیں ہوتا ہے اور اس وجہ سے بھی کہ ایسی حرکت یعنی تیسری بار اور چوتھی بار بھی کوئی چوری کرتارہے بالکل نا در اور قبل الوقوع ہوتا ہے۔ حالانکہ تنبیہ کو دکھ کر دوسرے سب گھبرا کر ایسا کام نہ کریں ہوتا ہے۔ حالانکہ تنبیہ کو دکھ کر دوسرے سب گھبرا کر ایسا کام نہ کریں

ہ طاقان ہو سکے مظلوم مخص کااس سے قصاص لیا جائے اور جس حدیث ہے امام شافعیؒ نے استدلال کیا ہے اس کی اساد میں امام طحاویؒ نے طعن کیا ادارہ نے مگان ہو سکے مظلوم مخص کااس سے قصاص لیا جائے اور جس حدیث سے امام شافعیؒ نے استدلال کیا ہے اس کی اساد میں

ہے۔بالفرض اگروہ حدیث ثابت بھی ہوجائے جب بھی ہم اس کوسیاست اور صلحت برمحمول کریں گے۔

تشری ساون حملہ علی السیاسة احناف صرف پہلی اور دوسری چوری پردا ہنا ہاتھ اور بایاں پاؤں کا شنے کا تھم دیتے ہیں اس کے بعد بھی اگر وہ چوری کر ہے تھی ساور حضرت علی رضی اللہ عنداور بعد کے صحابہ کرام کے کہنے اور کرنے کودی کرنے کودی کرنے کودی کرنے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنداور بعد کے صحابہ کرام کے کہنے اور کرنے کودی کرنے کودی کرنے پر ہر بارا یک ہاتھ یا ایک پاؤں کا منے کا حکم دیتے ہیں اس طرح چار بارچوری کرتے رہے ہیں۔ دیل میں ایک حدیث فرمان رسول اللہ علیہ واللہ واللہ علیہ واللہ علیہ واللہ واللہ علیہ واللہ علیہ واللہ وال

گراحناف کی طرف ہے اس پرجرح کیا گیا ہے پاید کہ اگر وہ حدیث سجے بھی ہوتو اسے سیاست یا دقتی ضرورت پراحناف محمول کرتے ہیں۔ (اورمحمول کرنے کی وجدبیہ موتی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ و جبہ کا قول اور صحابہ کرام کے کا جماع اس کے خلاف ہے اور مینیں ہوسکتا ہے کہ حضرت علی اور باقی صحابہ سی حدیث کے خلاف پراجماع کرلیں۔ حالانکہ پانچویں مرتبہ کی چوری پرقل کرنے کی روایت بالاتفاق سیاست ہی پرمحمول سےاور یہ معلوم ہونا چاہئے کہ دوسری مرتبہ میں ہمارے نز دیک اورا کنڑ علاء کے نز دیک پاؤں کو ٹخنہ پرسے کا منے کا حکم ہےاور تیسری اور چوشی مرتبہ میں تو بہ کا اظہاریااس پراس وقت کے نیک اورصالح مسلمان ہونے کی علامتیں باتی پائی جانے لگی ہوں اورامام شافعی نے حضرت جابر رضی القدعنہ کی روایت ے استدلال کیا ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے پاس ایک چورکولایا گیا تو آپ نے فرمایا کراسے قل کر دو۔اس پرلوگوں نے عرض کیا کہ یا ر سول الله اس في تو صرف چورى كى ب تب فرمايا كه كاف والوچنانچاس كا باته كاك ديا كيا چردوباره اسك لايا كيا توفر مايا كه است تل كردو - صحابه کرام نے پھرعرض کیا کہ اس نے صرف چوری کی ہے۔ فرمایا کو قطع کردو۔ای طرح تیسری اور چوتھی بار میں بھی ہوا۔ پھراسے پانچویں مرتبہ بھی چوری کے الزام میں لایا گیا تو فرمایا کہ اسے تل کردو چنا چے ہم نے اسے تل کردیا۔رواہ ابوداؤداس کے اسادیس ایک رادی معصب بن ثابت میں جو ضعیف ہیں اور نسائی نے کہاہے کہ میرحدیث مشکر ہے اورعبداللہ بن احمد وابن معین وابوحاتم وابن سعدو داقطنی نسائی و کل القطال وابن حبان سب نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ اور ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ آل کرنے کی حدیث متحرب اس کی پھواصل نہیں ہے اور خطائی نے کہا ہے کہ میں ایک بھی ایسے فقیہ کونہیں جانتا ہوں جس نے چور کا خون حلال کیا ہواگر چہوہ بار بار چوری کرےاور نسائیؒ نے فرمایا ہے کہ میں اس باب میں کو کی سختے حدیث نہیں جانتا ہوں اور امام مالک نے قاسم بن محر سے روایت کی ہے یمن کے عامل نے چوری میں ایک شخص کا ہاتھ اور پاؤل کا نا پھر وہ چور یمن ے مدینہ میں آ کر حضرت ابو بکررضی اللہ عندے پاس مشہر ااور شکایت کی کہ آپ کے عامل یمن نے مجھ پرظلم کیا ہے۔ بیخض رات کے وقت نہائیں رر ھا کرتا تھا۔ اس پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عند نے (اس کی تحسین کے خیال سے) فرمایا کرتبہاری رات تو چوروں کی می رات نہیں ہے (۔ بظاہر چور نہیں معلوم ہوتے ہو۔)ایک دن حضرت اساء بنت عمیس کا ایک زیور کم ہو گیا تو لوگ اس زیور کی تلاش میں نظے اور خود وہ (لفکر ا انجخص بھی ان لوگوں کے ساتھ ڈھونڈھتا جاتا تھا۔ اور میکہتا تھا کہ الی جس کسی نے ان لوگوں کے یہاں چوری کی ہےا۔۔اپنے عذاب میں گرفتار کر۔ بالا آخروہ زبورایک سنارکے پاس پایا گیا۔اس کے بارے میں بوچھے پراس سنارنے کہا کہ مجھے بیزبور ہاتھ پاؤں کٹاٹیخض دے گیاہے۔ جب اے سامنے لایا گیا تولوگوں نے اس بات کی گوائی دی یا خوداس نے اقر ارکرلیاتب حضرت ابوبکرصدیق رضی الله عند نے اس کابایاں پاؤل کا شخ کا تھم دیااور

میں مترجم کہتا ہوں کہ بہتر جواب ہے کہ اجماع ہونے سے پہلے بیدا قعہ ہوا۔ کیونکہ اجماع صحابہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا ہے۔ جیسا کہ سعید بن منصور کی روایت سے ظاہر ہے اور یہ بات معلوم ہو پچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارہ میں صحح اساد سے وکی حدیث بھی ہم تک نہیں پیٹی ہے۔ اس لئے حضرات شھا ہہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع پر ہی اعتاد ہے کہ پہلی چوری میں دایاں ہا تھے کا ناجا ہے اور دوسری چوری میں اس کا بایاں پاوک کا ناجائے۔ چنا نچیام محمد نے کہ سال آتا تار میں روایت کی ہے حدث نا ابو حنیفة عن عبد اللہ بن سلمہ عن علی قال اللہ بعنی حضر سے اس اللہ بعنی حضر سے فرمایا کہ جب کی نے چوری کی تو ہیں اس کا دایاں ہا تھی کہ اس مو ق عن عبد اللہ بن سلمہ عن علی قال اللہ بعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ نفر مایا کہ جب کی نے چوری کی تو ہیں اس کا دایاں ہا تھی کہ اس کہ باتھ اللہ بن سلمہ عن علی قال اللہ بعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس کے دواہ الدار قطنی اور ابن الی شیبہ کو ایس کرڈ الوں کہ اسے کوئی ہاتھ نہ ہو کہ جس سے وہ کھا سکے یا استخباء کر ہاور کئی پاوک نہیں کہ وہ اس پہل سکے۔ رواہ الدار قطنی اور ابن الی شیبہ نے حاتم بن اساعیل سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ چور کا ایک ہاتھ اور ایس کہ ہور دوں کہ نے سے زیادہ نہیں فرماتے تھے۔ اگر اس کے بعد بھی اسے لیا جاتا تو فرماتے کہ مجھے اس بات سے شرم آتی ہے کہ اس کوایسا کر کے چھوڑ دوں کہ کہنے کے طہارت نہ کر سکے۔ البت اسے تی خانہ میں ڈال دو۔ (رواہ الیہ بھی)

میں مترجم کہتا ہوں کہ بید حدیث مرسل ہے کہ حضرت محمد باقر نے یعن محمد بن علی بن المحسین نے اپنے پر دادا حضرت علی کرم اللہ وجہ کوئیس پایا۔
لیکن مرسل ردایت ہمار سے زدیک جبت ہے اور ابوسعید المقبر کی نے روایت کی کہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں حاضرتھا کہ آپ کے
پاس ایک چور ہاتھ پاؤں کٹا لایا گیا۔ تو آپ نے اپنے حاضرین سے فرمایا کہتم لوگ اس کے بارہ میں کیا تھم جانتے ہو۔ انہوں نے کہایا امیر
المومنین آپ اس کے ہاتھ پاؤں کا منے کا تھم فرمائیں ۔ تو فرمایا کہ اگر میں ایسا کروں تو گویا میں نے اسے تل کر دیا حالا نکہ وہ تل کا مستحق نہیں ہے۔
المومنین آپ اس کے ہاتھ پاؤں کا منے کا تھم فرمائیں ۔ تو فرمایا کہ اگر میں ایسا کروں تو گویا میں نے اسے تل کر دیا حالا نکہ وہ تل کا مستحق نہیں ہے۔
وہ کس ہاتھ سے کھانا کھائے گا اور کس چیز سے نماز کے لئے وضو کر سے گا اور کس چیز سے بنا ہت کا قدر فرمایا تھی ہو ۔ اس کی اسناد ضعیف ہے ۔ لیکن دومری قولی سند کے ملئے کی وجہ سے پیمی تولی ہوگئی ہے۔
روایت کی ہے۔ اس کی اسناد ضعیف ہے ۔ لیکن دومری قولی سند کے ملئے کی وجہ سے پیمی تولی ہوگئی ہے۔

چور كابايان باتھشل موياكٹا موامويادايان باؤن كٹا موامواس كے قطع يدكا حكم

وَإِذَا كَانَ السَّارِقُ اَشَلَ الْيَدِالْيُسْرِى اَوْ اَقُطَعَ اَوْمَقُطُوْعَ الرِّجْلِ الْيُمْنِى لَمْ يُقْطَعُ لِآنَ فِيْهِ تَفْوِيْتُ جِنْسِ الْمَنْفِعَةِ بَسُطْشَا اَوْمَشْيًا وَكَذَا إِنْ كَانَ إِبْهَامُهُ الْيُسْرِى مَقْطُوْعَةً اَوْشَلَاءً وَطُشَا اَوْمَشْيًا وَكَذَا إِنْ كَانَ إِبْهَامُهُ الْيُسْرِى مَقْطُوْعَةً اَوْشَلَاءً وَالْإِضْبَعَانِ مِنْهَا سِوَى الْإِبْهَامِ لِآنَ قِوَامِ الْبَطْشِ بِالْإِبْهَامِ فَإِنْ كَانَتُ اصْبَعٌ وَاحِدَةٌ سِوَى الْإِبْهَامِ مَقْطُوْعَةً اَوْشَلَاءً وَالْإِضْبَعَيْنِ لِآبُهُم مَقْطُوعَةً اَوْشَلَاءً قَوْمَ الْعَرْافِي فَوْتِ الْإِضْبَعَيْنِ لِآنَهُمَا يَتَنَزَّلَانِ الْمُطْشِ بِخِلَافِ فَوْتِ الْإِصْبَعَيْنِ لِآنَهُمَا يَتَنَزَّلَانِ مَنْ الْمُعْرَافِي فَوْتِ الْإِضْبَعَيْنِ لِآنَهُمَا يَتَنَزَّلَانِ مَنْ لَهُ اللَّهُ الْمُعْرَافِي فَوْتِ الْإِنْهُمَا يَتَنَزَّلَانِ مَنْ الْمُعْرِفِي الْمَعْرُونِ لِللَّهُ الْمُعْرَافِي فَوْتِ الْإِنْهُمَا وَلَيْ الْمُعْرَافِي فَوْتِ الْمُعْرَافِي لَا لَهُ مُعْمَا يَتَنَزَّلَانِ مَنْ لَكَانَ الْمُعْرَافِ فَوْتِ الْمُعْرَافِ لَا لَهُ الْمُعْرَافِي فَوْتِ الْمُعْمَالِ الْمَعْمَالِ الْمُعْلِقِ لَهُ الْمُعْرَافِ فَي الْمُعْرِيقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَافِ فَوْتِ الْمُعْمَا وَالْمَالُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْمَالِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِيقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِيقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِيقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْرَافِ وَلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِيقِ الْمُعْلِيقِ الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْ

باب ما یقطع فیہ و مالا یقطع
سر جمہ اوراگراییا چورہوکہاس کابایاں ہاتھ شل (بےکار) ہو یا کٹاہوا ہو۔ یادایاں پاؤں کٹاہوا ہوتو اس کوقطع کی سر انہیں دی جائے گی۔ یعنی چوری کرنے کی صورت میں اسے دایاں ہاتھ یابایاں پاؤں کا شنے کی سر انہیں دی جائے گی۔ یونکہ ایسا کرنے سے اس کے چل کریا پکڑ کرکچے بھی نفع حاصل کرنے کی صورت میں اسے دایاں ہاتھ عابایاں پاؤں کا این پاؤں شل ہوتو بھی یہی تھم ہے کیونکہ چل کرنی چا مصل کرنے کی صلاحیت ختم ہوجائے گی۔ ای طرح اگر اس کے ہاتی طرح اگر اس کا دایاں پاؤں شل ہوتو بھی یہی تھم ہے کیونکہ چل کرنع حاصل کرنے کی صلاحیت ختم ہوجائے گی۔ ای طرح اگر اس کے ہاتھ کا بایاں انگو تھا کٹاہوا ہو یا شل ہو یا انگو تھے کے علاوہ دوا نگلیاں کئی ہوئی یو گئی ہوئی ہو یا شل ہوتو اسے کا شنے کی سرنا ہے۔ کیونکہ پورے طور پر کسی چیز کو بکڑ نے کی قوت انگو تھے کے اوراگر انگو تھے کے سواا کیے انگلی کئی ہوئی ہو یا شل ہوتو اسے کا شنے کی سرنا دی جائے گی۔ یعنی اس کا دایاں ہاتھ کا ایک انگلی نہ ہونے سے کوئی بڑی خرابی داخل طور سے معلوم ہوتی ہے کیونکہ پکڑنے کی قوت کم ہوجائے میں دوانگلیاں نہ ہوں تو خرابی داخل طور سے معلوم ہوتی ہے کیونکہ پکڑنے کی قوت کم ہوجائے میں دوانگلیاں انگو تھے کے برابر ہیں۔ جبکہ دوانگلیاں نہ ہوں تو خرابی داخل طور سے معلوم ہوتی ہے کیونکہ پکڑنے کی قوت کم ہوجائے میں دوانگلیاں انگو تھے کے برابر ہیں۔

تَشْرِتُك وَإِذَا كَانَ السَّارِقُ اَشَلَّ الْيَدِالْيُسُوى اَوْ اَقْطَعَ اَوْمَقْطُوْعَ الرِّجْلِ الْيُمْنَى لَمْ يُقْطَعْالخ ترجمه عمطلب واضح بـــ فائده چند ضرورى سائل،

نمبرا حدادوہ خص ہے جوحد جاری کرنے کے واسطے مقرر ہو۔

نمبر کا حداد کی مزدوری اور تیل کی قیمت چور کے ذمہ ہے اور جو خص گواہوں کو اکٹھا کر کے لائے گااس کی اجرت بیت المال سے دی جائے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ جس نے سرکشی کی ہے اس پر واجب ہوگی۔ یعنی مدعی اور مدعی علیہ میں سے جس شخص پر ناحق ہونا ثابت ہو جائے بیٹر ج اس کے ذمہ ہوگا۔ اور بین تھم بچے ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ مدعی پر ہوگا۔ اور یہی تھم اصح ہے۔ (المیز ازید)

الحاصلجس تیل میں چورکا ہاتھ کا شتے ہی ڈالا جائے گااور کا شنے و تلنے والے کی اجرت ہمارے نز دیک چورکے ذمہ ہے اوراگر گواہوں سے چوری ثابت ہوجائے تو گواہوں کا خرج قاضی خان کی روایت کے مطابق چور کے ذمہ اور ہزازیہ کی روایت کے مطابق مدعی کے ذمہ ہوگا۔

حاکم نے حداد کو دایاں ہاتھ کا شنے کا حکم دیااس نے قصد اُیا خطاء بایاں کا ٹاحداد پریجھ لازم ہے یانہیں ،اقوال فقہاء

قَالَ وَإِذَاقَالَ الْحَاكِمُ لِلْحَدَّادِ اِقْطَعْ يَمِيْنَ هَذَا فِي سَرْقَةٍ سَرْقَهَا فَقَطَعَ يَسَارَهُ عَمَدًا اَوْحَطَأُ فَلَاشَيْءَ عَلَيْهِ عِنْدَابِي حَنِيْفَةَ وَقَالَا لَا لَاشَيْءَ عَلَيْهِ فِي الْحَطَأُ فِي الْعَمَدِوقَالَ رُفَرَيُضُمَنُ فِي الْحَطَا اَيْضًا وَهُو الْحَطَأُ فِي مَعْرِفَةِ الْمَمِيْنِ وَالْيَسَارِ لَا يُجْعَلُ عَفْوًا وَقِيْلَ يُجْعَلُ عُذْرًا اَيْضَالَهُ اللَّهُ قَطَعَ يَدًا مَعْصُوْمَةً وَالْخَطَأُ فِي حَقِّ الْعِبَادِ غَيْرُ مَوْضُوعٌ عَيَضُمَنُهَا قُلْنَا النَّهُ الْحُطَا فِي الْحَبْوَةِ الْمَهْمَا اللَّهُ قَطَعَ طَرْفَامَعُصُومًا الْحَطَأُ فِي حَقِّ الْعِبَادِ غَيْرُ مَوْضُوعٌ عَيَضَمَنُهَا قُلْنَا اللَّهُ الْحُطَا فِي الْحَبَوَةِ وَلَا يَعْمَلُوعً عَلَى الْمَعْمُومَا الْحَلَاقِي الْمَعْمَلُومُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ الْمُعْمَلُ اللَّهُ ال

کیونکداس نے بہتر چھوڑ دیا ہے۔اورا گرحداد کے سوانسی اور نے ایسا کیا تو وہ بھی خوداصح قول کے مطابق ضامن نہ ہوگا۔اورز فررحمته الله علیہ نے کہا ہے کہ چوک ہونے کی صورت میں بھی ضامن ہوگا اور یہی قصاص ہے یہاں پرخطا اور چوک سے مرادیہ ہے کہ وہ اجتہاد میں چوک گیا ہولیعن اس نے سیجھلیاتھا کفص قرآنی میں ہاتھ کا شخے سے مراد بایاں ہاتھ کا ٹنا ہے اور اگراس نے بیجان کربھی کددا بہنا ہاتھ کا ٹنا ہے صرف پہچا نے میں غلطی کر کے بایاں کاٹ دیا تو یفلطی معاف نہیں ہوگی اور بعضوں نے کہاہے کدید ططی بھی معاف ہوگی اور اسے معذور سمجھ لیاجا ہے گا اور زقر کی دلیل یہ کاس نے ایسا ہاتھ کا ف دیا جو بے گناہ اور قابل احترام تھا اور چونکہ اس نے ایک بندہ کاحق تلف کیا ہے جومعاف نہیں کیا جاسکتا ہے۔اس لئے و وقتی اس ہاتھ کا ضامن ہوگا۔ یعنی وہ اس ہاتھ کی دیت ادا کرے گا اور ہم یہ کہتے ہیں کہ اس نے اپنے اجتہاد میں خطا کی ہے کیونکہ نص قرآن میں دائیں ہاتھ کی تصریح نہیں ہےاوراجتہاد میں جو خطاء واقع ہووہ شرعامعاف ہوا کرتی ہے یعنی کرنے والا اس کا ضامن نہیں ہوتا ہےاور صاحبین ً کی دلیل مدہے کہ اس نے ایک بے گناہ عضو کوناحق کاٹ دیا ہے۔ یعنی عمد اُ کا ٹاہے۔ یہاں اجتہادی تاویل نہیں ہوسکتی ہے۔ کیونکہ اس نے عمد اظلم كيا ہے۔اس لئے معاف نہيں كيا جائے گا۔اگر چداجتہادى باتول ميں معاف ہوتا ہے۔ پھراس مسلد ميں عمرا ہونے كى وجد سے اگر چدقصاص واجب مونا جا بے تھا۔لیکن اس شہد کے پیدا موجانے کی وجہ سے قصاص واجب نہیں ہوا کہ شاید بایاں ہاتھ کا ٹنا بھی جائز مواورامام ابوحنیف کی دلیل ہے کداس نے ایک عضو (بایاں ہاتھ) بربادضرور کیا ہے۔لیکن اس کے عوض دوسرااور پہلے سے بہتر عضو (دایاں ہاتھ) چھوڑ دیا (کداب وہ قطع نہیں کیاجائے گا)اس لئے اس کاعمل برباد کرنے میں شارنہیں ہوگا۔ جیسے محض نے دوسرے کے خلاف میگواہی دی کہاس نے اپنامال اتنی قیمت میں بیچاہے جواس کی عام قیمت ہے۔ پھراپی گواہی سے پھر گیا تو وہ ضامن نہیں ہوتا ہے۔ای طرح اگر حداد کے سواکسی دوسرے نے اس طرح ہاتھ كاٹاتوده بھى ضامن ند موكا يې صحح ہے۔ اگر چور نے خودا پنابايال ہاتھ تكال كركها كديد ميرادايال ہاتھ ہے تواس كے كافيے سے بالا تفاق ضامن نبيل ہوگا۔ کیونکہاس صداد نے خود چور کے بتانے پراوراس کے علم سے کاٹا ہے۔ پھرعمدا کاٹنے کی صورت میں امام ابوصنیف کے نزد کی بھی چور پر چوری کے مال کی ضانت واجب ہے۔ کیونکداس کا بایاں ہاتھ گئے سے اس کی چوری کی جوسز امقررتھی وہ پوری ادانہیں ہوئی۔اورخطاء کا شنے کی صورت میں بھی اس طریقہ پر چوری کے مال کا ضامن ہوگا۔ یعنی چونکہ صدوا قع نہیں ہوئی اس لئے اس چوری کے مال کی صانت واجب ہوگی کیکن طریقہ اجتہاد پرضانت لازم نہیں آئے گی۔ یعنی اگر حداد نے اجتہاد میں غلطی کر کے بجائے دائیں ہاتھ کے بایاں ہاتھ کا دیا تو بایاں ہاتھ وائیں ہاتھ کی بجائ بطور صدك واقع موكا اس لئ مال مسروقة كاضامن ندموكا

تشری قَالَ وَإِذَاقَالَ الْحَاكِمُ لِلْحَدَّادِ إِفْطَعْ يَمِيْنَ هذَا فِي سَرْقَةِ سَرْ قَهَاالخ مطلب ترجمه واضح بهد چوركا ما تحد مسروق منه كے مطالبه كے بعد كا تا جائے گا

وَلَايُقْطَعُ السَّارِقُ اِلَّااَنُ يَحْضُرَ الْمَسْرُوقُ مِنْهُ فَيُطَالِبُ بِالسَّرِقَةِ لِآنَّ الْخُصُوْمَةَ شَرْطٌ لِظُهُوْرِهَا وَلَافَرْقَ بَيْنَ الشَّهَادَةِ وَالْإِقْرَارِ فَلَ الْفَرَارِ لِآنَ الْجَنَايَةَ عَلَى مَالِ الْغَيْرِ لَا تَظْهَرُ الَّابِخُصُوْمَتِهِ وَكَذَا الشَّهَادَةِ وَالْإِقْرَارِ لِآنَ الْجَنَايَةَ عَلَى مَالِ الْغَيْرِ لَا تَظْهَرُ الَّابِخُصُوْمَتِهِ وَكَذَا الشَّهَادَةِ عِنْدَالْقَطْع عِنْدَنَا لِآنَ الْإِسْتِيْقَاءَ مِنَ الْقَضَاءِ فِي بَابِ الْحُدُوْدِ

فا کدہ یعنی قاضی کا حکم اسی وقت پورا ہوتا ہے جب پوری حدلگادی جائے۔اس لئے اگر ہاتھے کا نئے وقت مدی خود موجود نہ ہوتو قاضی کا حکم پورا نہ ہوگا۔اس لئے چور کاہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔

> تشری اصحیہ ہے کہ امام شافعی کے نزد یک بھی ہمارے مذہب کی طرح گواہی اور اقرار کا ایک یہی تھم ہے۔ مستودع، غاصب اور صاحب ود بعت چور کا ہاتھ کٹو اسکتے ہیں یا نہیں

وَلِلْمُسْتَوْدَعُ وَالْعَاصِبِ وَصَاحِبِ الرِّبُوا اَنْ يَقُطُعُوا السَّارِق مِنْهُمْ وَلِرَبِّ الْوَدِيْعَةِ اَنْ يَقُطَعُهُ اَيْصًا وَكَذَا الْمَسْتَعِيْرُ وَالْمُسْتَوْدَعُ وَعَلَى هَذَا الْجَلَافِ الْمَسْتَعِيْرُ وَالْمُسْتَاجِرُ وَالْشَافِعِيُّ لَا يَقْطَعُ بِخُصُومَةِ الْعَامِبِ وَالْمُسْتَوْدَعُ وَعَلَى هَذَا الْجَلافِ الْمُسْتَعِيْرُ وَالْمُسْتَاجِرُ وَالْمُسْتَاجِرُ وَالْمُسْتَاجِرُ وَالْمُسْتَاجِرُ وَالْمُسْتَاجِرُ وَالْمُسْتَاجِرُ وَالْمُسْتَبْضِعُ وَالْقَابِصُ عَلَى سَوْمِ الشِّرَاءِ وَالْمُوتَهِنُ وَكُلُّ مَنْ لَهُ يَدُ الْمُسْتَعِيْرُ وَالْمَالِكِ وَيُقْطَعُ بِخُصُومَةِ الْمُسْتَاجِرُ وَالْمُصُومَةِ الْمُسْتَاجِرُ وَالْمُسْتَعِيْرُ وَالْمَقْوَمِ السَّرُقَةِ مِنْ هَوْلَاءِ اللَّالُوقِ الْمَالِكِ وَيُقُطَعُ بِخُصُومَةِ الْمَالِكِ فِي السَّرُقَةِ مِنْ هَوْلَا الْعَيْنِ بِلُونِهِ وَالشَّافِعِيُّ بَنَاهُ عَلَى الْمُلِكِ وَعَلَى الْمُعَلِي وَيُعَلِّى الْمُعْرَفِي الْمُطَالَبَةِ بِالْعَيْنِ بِلُونِهِ وَالشَّافِعِيُّ بَنَاهُ عَلَى الْمُلِلِ فَي الْمُطَالِبَةِ بِالْعَيْنِ بِلُونِهِ وَالشَّافِعِيُّ بَنَاهُ عَلَى الْمُلْكِ وَالْمَقُولُ وَلَا السَّرُقَةَ مُوجِبَةٌ لِلْقَطْعِ فِى لَفُسِهَا وَقَدُظَهِرَ ثُ الْمُعْرَفِي الْمُعْرَفِ وَالْمَقُومُ وَالْمَقُومُ وَالْمَقُومُ وَي الْمُعْرَفِي الْمُورِي الْمُعْتِرَةِ وَلَيْ الْمُعْتِرَةُ وَلَامَ الْمُولُومَةِ الْمُورُومَةُ الْمُحْرُومَةُ الْمُعْتِمُ وَالْمُقَاعِ وَالْمُقَاعِ وَالْمُقَاعِ وَالْمُقَاعِ الْمُعْتِمُ وَلَى الْمُولُومَةِ الْمُؤْتِمَ وَالْمُومَةِ الْمُؤْتِمَ وَالْمُولُومَةَ الْمُؤْتِمَ وَالْمَالِكُ وَغَابَ الْمُؤْتَمَنُ فَاتَعُ مُعْتَمَر بِشُبْهَةً الْإِنْ الْمُؤْتِمَ وَالْمُعْلِي وَعَلَى الْمُؤْتِمَ وَالْمُقَامِ الْمُؤْلُومُ الْمُؤْتِمَ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُؤْتُومُ وَالْمُؤْتُومُ الْمُؤْتِمَ وَاللَّهُ وَالْمُومُ وَالْمُعُومُ وَاللْمُومُ وَالْمُؤْتُومُ وَالْمُؤْتُومُ وَالْمُومُ وَالْمُؤْتُومُ وَالْمُومُ الْمُؤْتِمُ وَالْمُؤْتُومُ وَالْمُؤْلُومُ الْمُؤْلِقُومُ الْمُؤْتِمُ وَالْمُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُؤْلُومُ الْمُؤْلِعُ الْمُؤْلِقُلُمُ اللَّهُ وَالْمُؤْلُومُ الْمُؤْلُومُ الْمُؤْلِعُ الْمُلْعُومُ الْمُؤْلِلُهُ الْمُؤْلِقُ الْمُسْتُومُ وَالْمُؤْلِقُ

ترجمہاورمستودع اور غاصب اور سودوا لے ویافتیار ہے کہ جوکوئی ان کے پاس سے مال چرائے اس کاہاتھ کٹوادیں اور مالک ود بعت کوہمی ہے افتیار ہے کہ اس کاہاتھ کٹواد ہے اس طرح مغصوب منہ کوبھی افتیار ہے اور امام زفر دشافعی جھم اللہ نے فرمانا ہے کہ غاصب اور مستودع کی ناش اور شکایت سے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا اور یہ اختلاف مستعیر اور مستاجر ومضارب وستہضع اور کسی چیز کوفرید نے کے طور پر قبضہ کرنے والے میں اور مرتبان اور ہرا پیشخص میں جواصل مالک کے سوا ہوا در اس کا کسی چیز پر قبضہ حفاظت کی غرض سے ہوان سب کے ہارے میں اختلاف ہے اور اگر چور نے ان لوگوں سے چرایا تو اصلی مالک کی شکایت اور نائش سے بھی ہاتھ کا ٹا جائے گا کہ جب قرض اوا کے ان لوگوں سے چرایا تو اصلی مالک کی شکایت اور نائش سے بھی ہاتھ کا ٹا جائے گا کہ جب قرض اوا کر لینے کے بعد مرتبان کے پاس مر ہون مال باتی ہو۔ کیونکہ قرض کی اوا ٹیگی کے بغیر را بہن کومر ہون کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہوتا ہے۔

امام شافعی کا پیول ان کی این اس اصل کی بناء پر ہے کہ ان کے نزدیک ان لوگوں کوا سے مال واپس لینے کیلئے نالش کرنے کا اختیار نہیں ہوتا

ہے۔ یعنی اگر والک حاضر نہ موتوجس کے باش وال ہے اس سے مال واپس لینے میں بیلوگ نالش نہیں کر سکتے ہیں۔

اورانام زفر کے نزدیک وہ واپس نے سکتے ہیں۔ ساتھ ہی امام زفر فرماتے ہیں کہ واپس لینے میں ناش کا اختیار تفاظت کی ضرورت ہے ہے۔
لیکن یہ اختیار چور کا ہاتھ کو اپنے کہ فود چور تی ہی فا ہر تیں ہوگا کیونکہ ہاتھ کو اپنے ہیں اس مال کی ذاتی نوعیت اور عصمت اور اس کا احترام ہوجاتا
ہواد ہماری ولیل ہے ہے کہ فود چور تی ہی ہاتھ یا پاؤں کو اپنی ہی دے دی ہے۔ اس لیے کہ اعتبار ہے ہے کہ ان لوگوں کو اس چوری کے جست ہوئے مال کو واپس لینے کا اختیار ہے۔ اس طرح چوری فاہوں نے اس کی گواہی ہی دے دی ہے۔ اس لیے کہ اعتبار ہے ہے کہ ان لوگوں کو اس چوری کے ہوئ مال کو واپس لینے کا اختیار ہے۔ اس طرح ہوری فاہر اس کے حدی سرا ہی پوری کر لی جائے گی۔ ان لوگوں کی طرف سے ناش کرنے کا اصلی مقصود میہ ہوتا ہے کہ مال کو واپس کی عصمت کا ساقط ہونا معتبر نہ ہوا اور کی ایسے شبر کا پچھا عتبار نہ ہوگا جس کے پیش آنے کا صرف وہم ہو مثال پوری کر کی جائے گی۔ اس طرح اس کی عصمت کا ساقط ہونا معتبر نہ ہوا اور کی ایسے شبر کا پچھا عتبار نہ ہوگا جس کے پیش آنے کا صرف وہم ہو مثال ما لک آگیا گرا مانت دارغا ئب ہو گیا۔ پس ظاہر الروایت کے مطابق ما لک کی ناش سے قطع لازم آئے گا۔ اگر چو دہی شبہہ موجود ہے کہ شاید امانت دارنی خود ہی شبہہ موجود ہے کہ شاید امانت کے خود ہی چورکی خود ہی گا ہو گرا ہا تھی کی اجازت کے مطابق ما لک کی ناش سے قطع لازم آئے گا۔ اگر چو دہی شبہہ موجود ہے کہ شاید امانت کی فرد ہی خود ہی چورکی خود ہی شبہہ موجود ہے کہ شاید امانت کی خود ہی چورکو محفوظ مکان میں آنے کی اجازت دری ہو۔

تشریکی سیلنمسٹوکہ ع والعناصب و صاحب الربوا آن یقطعوا السّارِق مِنهُم و لِربِّ الْوَ وَیعَةِ آن یقطعهٔ آیضا و کَذَا الْمَعْصُوبُ السّارِق مِنهُم و لِربِّ الْوَ وَیعَةِ آن یقطعهٔ آیضا و کَذَا الْمَعْصُوبُ السّارِق مِنهُم و لِربِ الْوَ وَیعَةِ آن یقطعهٔ آیفا کہ چور کے ہاتھ کا شخص کا مال کے اللے مصومت کے بغیر فاہت ہیں ہوتا اب اس مسلم میں بتایا جارہا ہے کہ خصومت کا حق کن کو ہے صورت سے ہے کو اگر کی نے ایسے خص کا مال نجرا الله جس کے پاس مال بطورا ہانت رکھا ہوا تھا یا غصب شدہ تھا یا 'مبود' کا مال تھا یا وہ مال کہ الله کے الله کا اصل کیا تھا یا خرید نے کیلئے مال پر قبضہ کیا ہوا تھا یا ہم وہ تھا یا غصب شدہ تھا یا 'مبود' کا مال تھا یا کہ بین بلکہ بخرض حفاظت مال پر قابض ہے تو ان تمام صورتوں بیں متعلقہ شی و پر قابض آدی کو اختیار جا صل ہے کدوہ چور پر صدم تھ (قطع ید) نافذ کرنے کیلئے مسروقہ مال کے اصل ما لک کی طرف سے چور پر سرقہ کھندا تھا وہ وہ رکھ کے مسروق جور کے غیر کی ملک ہے۔ یہ بات خصومت کریں کیونکہ مال اخذ کرنے کیلئے مسروق ہوت کے در لیع جوت سرقہ کیلئے خصومت شرط ہا اور میا ہوتا کہ مال میں میں فیر کی ملک ہے۔ یہ بات خصومت و مطالب سے معلوم ہو گئی ہو ۔ لبندا گوائی کے ذر لیع جوت سرقہ کیلئے خصومت شرط ہا اور خور کیا نے بین وجہ کہ امانت دار، غاصب ، سودخور، متاجر وغیرہ کی خصومت میں فیر کی ملکت کا وجود وہ بات کرتا ہے اور اثبات سرقہ کیلئے بھی (چور کیلئے غیر کی ملکیت کا وجود وہ بات کرتا ہے اور اثبات سرقہ کیلئے بھی (چور کیلئے غیر کی ملکیت کا وجود بات کرتا ہے اور اثبات سرقہ کیلئے بھی (چور کیلئے غیر کی ملکیت کا وجود بات کرتا ہوتا گا۔

زیر بحث مسئلہ کے نمن میں ''اصول' میرے کہ مسروقہ تی ء پر بھی قبضہ کا استحقاق جس شخص کے پاس ہےاسے خصومت کا استحقاق بھی ہے اور تی ء پر جس شخص کا قبضہ بھی نہیں۔وہ خصومت کا استحقاق نہیں رکھتا۔ مذکورہ صورت میں استحقاق خصومت کی دوصور تیں ہیں۔

ا۔ اگر چیز کواصل مالک کے ہاں سے چرایا گیا تو مالک کو بیق ہے کہ وہ خصومت کرے۔ کیونکہ مسر وقد چیزیر مالک کا صحیح قبضہ تحقق ہے۔

۲۔ اگرمستودع (امانت دار) ہستھر، غاصب، مستاجر وغیرہ کے ہاں چوری ہوئی تو ''مسروقد شی ؛' کا چور کے حق میں غیری ملکیت ہونے کے باعث انمداور فقہائے احیاف کے ہاں بلا اختلاف رائے ان سب کوچور کے خلاف خصومت کا استحقاق ہے کیونکہ مال کی دالیوں کے حوالے سے دلایت کے حق کی بنایران (امانت دارمستاجر، مستھیر وغیرہ) کی خصومت معتبر ہوگ۔

یبال وضاحت طلب امرید ہے کہ آیا مستعیر ،مستاجر ،مضارب وغیرہ کی خصومت سے چور پرقطع یدی سراواجب ہوگی یا نہیں تو اس بارے میں انکہ ثلا شد(امام البوصنيفة، امام البوليسفة، امام حملة) كے نزد يك ان (مضارب ،مستعیر ،مستاجر، عاصب وغیرہ) کی خصومت سے چور برعد سرقہ (قطع ید)

امام شافعی کا قول ہے کہ خصومت کا استحقاق صرف اصل مالک کے پاس ہے۔ چنانچہ مال وصول کرنے کی ولایت کاحق ہویا قطع بدکا۔ سی کوسی بھی صورت میں اصل مالک کے ماسواء خصومت کا قطعی طور پر حق حاصل نہیں۔ان حضرات کی اصل بیہ ہے کہ امام زفر مالک کے علاوہ کو ضرور تاحق خصومت دیتے ہیں، کیکن امام شافعی تھی طور پر ان لوگوں کوحق خصومت نہیں دیتے۔

امام شافعیؒ کے دعویٰ اور امام زفرؒ کے دعویٰ و دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ لوگ من وجہ مالک ہیں اصل مالک تو صاحب مال ہے اور یہ لوگ حق خصومت میں مالک کے قائم مقام ہیں دوسری بات یہ کہ شہادت ہے یہ بات ثابت ہوگی کہ مال چور کے غیر کا ہے پس اثبات سرقہ ہوگیا اس پر خصومت کرنا درست ہوا۔

فاكدهمتودع (دال كفته كساته) والمخص بجسك ياسكوكى چيز وديعت ياامانت كيطور بررهى كئي مو

غاصبوہ خص ہے جس نے کسی کامال غصب کرلیا ہویا بغیر حق دبالیا ہو۔ جس کا مال غصب کیا گیا ہووہ مخصوب منہ کہلا تا ہے اور محیط میں کہا گیا ہوں ۔ جس کے کسی نے کسی کے ایک درہم سے کوش میں درہم نے ہوں اور خریدار نے میں پر قبضہ بھی کرلیا ہواس طرح درہم بیچنے والے کی ملکیت اور قبضہ میں ندر ہے اور اس کے پاس سے کسی چور نے بیدرہم چرا لئے توبیزی اگر چسودی ہے گرخر بدارکو بداختیار ہوتا ہے کہا س چور کا ہاتھ کٹوادے۔

مستعیرکسی کی کسی چیز کو قتی ضرورت کی بناء پر لینے والے کو کہتے ہیں۔

متاجر....کی ہے کوئی چیز اجرت یا کرایہ پر لینے والاقحف _

مضارب (رائے سرہ کے ساتھ) وہ خض جس نے سی کا مال نفع میں شرکت کی شرط پر تجارت کے کام میں لگانے کے لئے ہو۔

مستبضع(ضادکوکسرہ اگر چھیجے ہے گرفتے مستعمل ہے) وہ مخف جس نے کسی کا مال احسان کے طور پراپنے کاروبار میں لگانے کے لئے کیا ہوکہ اس سے جو پچھ نفع حاصل ہوگاہ ہ پورامال کے مالک کودے دے گا۔ رائمن وہ مخص جس نے اپناکوئی سامان دوسرے کے پاس منانت کے طور پررکھ کرنفتر روپے لئے ہوں اس شرط پر کہ رقم کی اوائیگ کے بعداس مال کوواپس لے لیگا۔ مرتبن وہ مخص جس نے نفتر قم دے کر دوسرے کا مال اپنے پاس بطور صانت رکھا ہو۔ مرہون وہ مال جوبطور صانت دوسرے کے پاس رکھا گیا ہو۔

چورنے کسی کا مال چرایا جس سے اس کا ہاتھ کا ٹاگیا پھر بید مال دوسر ہے مخص نے چرالیا تو پہلا چوریا اصل مالک دوسرے چور کا ہاتھ کٹو اسکتے ہیں یانہیں؟

وَإِنْ قُطِعَ سَارِقٌ بِسَرْقَةٍ فَسُرِقَتْ مِنْهُ فَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَا لِرَبِّ السَّرْقَةِ اَنْ يَقْطَعَ السَّارِقَ الثَّانِي لِاَثَّ الْمَالَ غَيْرُ

> تشری ۔۔۔۔۔ وَإِنْ قُطِعَ سَادِقَ بِسَرْقَةِ فَسُوقَتْ مِنْهُ فَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَا لِرَبِّ ۔۔۔۔۔ الخی مطلب ترجمہ ہے واضح ہے۔ چورنے چوری کی اور قاضی کے سامنے معاملہ پیش ہونے سے پہلے مال واپس کر دیاقطع پدہوگایا نہیں ، اقوال فقہاء

وَمَنْ سَرَقَ سَرَقَةً فَرَدَّهَاعَلَى الْمَالِكِ قَبْلَ الْإِرْتِفَاعِ إِلَى الْحَاكِمِ لَمْ يُقْطَعُ وَعَنْ آبِي يُوسُفُّ آنَهُ يُقْطَعُ إِلَى الْحَاكِمِ لَمْ يُقْطَعُ وَعَنْ آبِي يُوسُفُّ آنَهُ يُقْطَعُ الْعُبَارًا بِمَا إِذَارَدَّهُ بَعْدَ الْمُرَافَعَةِ وَجُهُ الظَّاهِرَاتَ الْخُصُومَةَ شَرْطٌ لِظُهُورِ السَّرُقَةِ لِآنَّ الْبَيِّنَةَ إِنَّمَا جُعِلَتُ حُجَّةً ضُرُورَةً قَطْعِ الْمُنَافَعَةِ لِإِنْتِهَاءِ الْخُصُومَةُ بِخَلَافِ مَابَعْدَ الْمُرَافَعَةِ لِإِنْتِهَاءِ الْخُصُومَةِ لِحُصُولَةً لِحَصُولَةً فَعُمُودِ هَافَتَبُقَى تَقْدِيْرًا

ترجمہاوراگر کسی نے کسی دوسرے کا مال چرایا۔ پھرلیکن حاکم کے پاس معاملہ پیش کرنے سے پہلے ہی مالک کولوٹا دیا تب اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا اور امام ابو یوسف ؒ سے ایک روایت ہے کہ اس کا بھی ہاتھ کا ٹاجائے گا جس طرح حاکم کے پاس معاملہ پیش کرنے کے بعدلوٹا دینے سے بھی ہونے کیا تھے کا ٹاجا تا ہے ظاہر الروایة کی وجہ یہ ہے کہ چوری ظاہر ہونے کے لئے مطالبہ یعنی حاکم کے پاس شکایت کرنی شرط ہے کیونکہ جھگڑا ختم ہونے کہ اس کے مطالبہ یعنی حاکم کے پاس شکایت کرنی شرط ہے کیونکہ جھگڑا ختم ہونے کہا ہے دی گواہی جست قرار دی گئی ہے۔ جبکہ وہ جھگڑا ختم ہونچکا ہے (۔ کیونکہ مال اصل مالک کولوٹا یا جانچکا ہے) بخلاف اس صورت کے جبکہ معاملہ حاکم کے سامنے پیش کے جانے کے بعد وہ معاملہ حاکم کے بعد وہ معاملہ حاکم کے بعد وہ معاملہ کا کہ کولوٹا یا جانے کے بعد وہ معاملہ کا کے بعد وہ معاملہ کا کہ کولوٹا کا جانے کے بعد وہ معاملہ کے جانے کے بعد وہ معاملہ کا کہ کولوٹا کا خواجی کے جانے کے بعد وہ معاملہ کا کہ کولوٹا کا خواجی کے جانے کے بعد وہ معاملہ کا کہ کولوٹا کی جانے کے بعد وہ معاملہ کا کہ کولوٹا کا خواجہ کے جانے کے بعد وال واپس کیا ہو کہ کہ اس کے جانے کے بعد وہ معاملہ کا کہ کولوٹا کے جانے کے بعد وہ کولوٹا کیا جانے کا خواجہ کا کہ کولوٹا کیا جانے کے بعد وہ کولوٹا کیا جانے کے بعد وہ کولوٹا کیا جانے کا خواجہ کا کہ کولوٹا کیا گئی کے جانے کے بعد وہ کولوٹا کے کہ کولوٹا کیا گئی کولوٹا کیا گئی کے جانے کے بعد وہ کولوٹا کیا گئی کولوٹا کا کولوٹا کے کا خواجہ کولوٹا کیا گئی کیا گئی کر کولوٹا کیا گئی کولوٹا کولوٹا

ber

تشری وَمَنْ سَرَقَ سَرَقَةُ فَرَدَّهَاعَلَى الْمَالِكِ فَيْلَ الْاِرْتِفَاعِ إِلَى الْحَاكِمِ الخَ مطلب رَجم يواضح به واضح به واضح بيد واضح بيد واضح بيد واضح بيد واضح بيد واضح بيد والله بين والله الله بين والله بين الله بين والله بين الله بين والله بين الله بين والله بين وال

وَ إِذَا قَصَى عَلَى رَجُلِ بِالْقَطْعِ فِى سَرُقَةٍ فَوُهِبَتْ لَهُ لَمْ يُقُطَعْ مَعْنَاهُ إِذَا سُلِّمَتْ النَّهِ وَكَذَالِكَ إِذَا بَاعَهَا الْمُهْلِكَ إِنَّا الْمُهُلِكَ إِذَا لَهُ وَقَالَ زُفَرُ وَ الشَّافِعِيُّ يُقْطَعُ وَهُورِوَايَةٌ عَنْ آبِى يُوسُفَّ لِآنَ السَّرُقَةَ قَدْتَمَّتْ اِنْعِقَادُاوَظُهُورُاوَبِهِ أَلُعُادِ عِي اللَّهُ وَقَالَ أَنْ الْمُصَاءَ مِنَ الْقَصَاءِ فِى هَذَا الْبَابِ لِوُقُوعِ الْإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُ لَمُ يَتَبَيَّنُ قِيَامُ الْمِلْكِ وَقُتَ السَّرُقَةِ فَلَاشُبْهَةَ وَلَنَا آنَ الْإِمْصَاءَ مِنَ الْقَصَاءِ فِى هَذَا الْبَابِ لِوُقُوعِ الْإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُ لَلْمُ لِللَّهُ لِللَّهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُو ظَاهِرٌ عِنْدَهُ وَإِذَاكَانَ كَذَالِكَ يُشْتَرَطُ قِيَامُ الْخُصُومَةِ عِنْدَا لُوسَتِيْفَاءِ وَصَارَكَمَا إِذَا مَلَكَهَامِنُهُ قَبْلَ الْقَصَاءِ

قاضی کے فیلے کے بعد قطع ید ہے پہلے نصاب سرقہ کم ہوجائے توقطع ید ہوگایانہیں ،اقوال فقہاء

قَالَ وَكَذَالِكَ إِذَانَقَصَتْ قِيْمَتُهَا مِنَ النِّصَابِ يَعْنَى قَبْلَ الْإِسْتِيْفَاءِ بَعْدَ الْقَصَاءِ وَعَنْ مُحَمَّدِ اَنَّهُ يُقْطَعُ وَهُوَ قَوْلُ زُفَرَ وَالشَّافِعِيُّ اِعْتِبَارًا بِالنُّقْصَانِ فِي الْعَيْنِ وَلَنَا اَنَّ كَمَالَ النِّصَابِ لَمَّاكَانَ شَرْطًا يُشْتَرَطُ قِبَامُهُ عِنْدَ الْإِمْضَاءِ لِمَاذَكُرْنَا بِخِلَافِ النَّقْصَانِ فِي الْعَيْنِ لِآنَهُ مَصْمُونٌ عَلَيْهِ فَكَمُلَ النِّصَابُ عَيْنًا وَدَيْنًا كَمَا إِذَا اسْتَهْلِكَ كُلَّهُ اَمَّا نُقْصَانُ السِّعْرِغَيْرُ مَصْمُونَ فَافْتَرَقَا تَشْرَتُ الْاسْتِيْفَاءِ اللَّهُ إِذَا نَقَصْتُ فِينَمَتُهَا مِنَ النِّصَابِ يَعْنِي قَبْلَ الْإِسْتِيْفَاءِ الْخُصَابِ رَجْم واضح ي

سارق نے عین مسروقہ کے بارے میں دعویٰ کیا کہوہ اس کی مملوکہ ہے قطع پدسا قط ہوجائے گی

وَإِذَا اقَّعَبِي السَّارِقُ آَكَ الْعَيْنَ الْمَسْرُوفَةَ مِلْكُهُ سَقَطَ الْقَطْعُ عَنْهُ وَإِنْ لَمْ يَقُمْ بَيَنَةٌ مَعْنَاهُ بَعْدَ مَاشَهِدَ الشَّاهَدَانَ بِالسَّوْقَةِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ كَايَسُقُطُ بِمُجَرَّدِ الدَّعُوى لِآتَهُ لَا يَعْجِزُ عَنْهُ سَارِقٌ فَيُؤَذِّى اللَّي سَدِّبَابِ الْحَدِّولَيَا إِنَّ السَّنُهُةَ وَالْمَعْتَبَر بِمَا قَالَ بِدَلِيْلِ صِحَّةِ الرَّجُوْعِ يَعْدَ الْإِقْرَارِ الشَّبْهَةَ ذَارِئَةٌ وَيَسَحَقَّقُ بِسُمَ جَرَّدِ الدَّعُوى لِلْإِحْتِمَالِ وَلَامُعْتَبَر بِمَا قَالَ بِدَلِيْلِ صِحَّةِ الرَّجُوْعِ يَعْدَ الْإِقْرَارِ

دومردوْل نے چوری کی ایک نے مسروقد چیز پرملک کا دعویٰ کیا دونوں سے قطع پدسا قط ہوجائے گی وَإِذَا اَقْرَرَجُلانِ بِسَسِوِقَةٍ ثُمَّ قَالَ اَحَدُهُ مَا هُومَالِيٰ لَمْ يُقْطَعَا لِاَنَّ الرُّجُوعَ عَاصِلٌ فِي حَقِ الرَّاجِعِ وَمُوْرِثُ تر چمہاگر دو شخصوں نے ایک ہی چوری کا قرار کیا۔ پھران میں سے ایک نے کہا کہ یہ مال تومیرا ہے۔ تواس طرح کہنے میں دونوں کا کوئی ہاتھ ۔ ۔ اس وقت نہیں کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ اقرار سے پھر جانا اس کے حق میں کارگر اور مفید ہوگا اور اس کی وجہ سے دوسر سے کے حق میں شبہ بیدا کر دے گا کیونکہ چوری کرنے میں دونوں کی شرکت دونوں کے اقرار سے ہی ثابت ہوئی تھی۔

تشرر كسس وَإِذَا اقَرَّرَجُلَانِ بِسَرْقَةٍ ثُمَّ قَالَ اَحَلُهُمَا هُوَمَالِي لَمْ يَقْظَعَاالخ مطلب رجمه عواضح ب

دو چوروں نے چوری کی اور ایک غائب ہو گیا اور گواہوں نے دونوں پر چوری کی گواہی دی تو موجو دپر قطع ید ہو گایا نہیں

فَإِنْ سَرَقَاتُمَّ غَابَ اَحَدُهُمَا وَشَهِدَ الشَّاهِدَ ان عَلَى سَرَقَتِهِمَا قُطِعَ الْاَخَرُفِى قُوْلِ آبِى حَنِيْفَةَ الْاخِرِ وَهُوَ قَوْلُهُسَمَا وَكَانَ يَقُولُ اَوَّلًا لَايُقْطَعُ لِآنَهُ لَوْحَضَرَرُبَمَا يَدَّعِى الشُّبْهَةَ وَجُهُ قَوْلِهِ الْاَخِرِاَتَ الْغَيْبَةَ تَمْنَعُ ثُبُوْتَ السَّرْقَةِ عَلَى الْغَائِبِ فَيَبْقَى مَعْدُوْمًا وَالْمَعْدُوْمُ لَايُوْرِثُ الشَّبْهَةَ وَلَايُعْتَبَرُ تَوَهُّمُ حُدُوْثِ الشُّبْهَةِ عَلَى مَامَرً

ترجمہاگردو خصوں نے مل کرچوری کی اوران میں ہے ایک عائب ہو گیا، اور دو گواہوں نے دونوں کی چوری پر گواہی دی تو امام ابوصنیفہ ہے گول
کے مطابق دوسرا چور جوموجود ہے اس کا ہاتھ کا اس دیا جائے گا اور صاحبین کا بھی بہی تول ہے۔ امام ابوصنیفہ ہیں کہتے تھے کہ اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا
جائے گا۔ کیونکہ جوچور عائب ہے اگر دو بھی موجود ہوتا تو شاید وہ ایسا کوئی دعوئی کرلیتا جس سے چوری میں شبہ پیدا ہوجا تا اور اس سے دوسر سے چور
سے بھی حدسا قط ہوجاتی ہے۔ گر بعد میں امام صاحب نے اپ اس تول سے رجوع کر کے فرمایا ہے کہ قطع واجب ہے اس دوسر سے نول کی وجہ یہ
ہے کہ اس دوسر سے کے روپوش (چھپے رہنے سے) اس پرچوری ثابت نہیں ہوتی ہے۔ اس لئے ایسا ہوگیا کہ وہ معدوم انسان ہے اور جوخود معدوم ہو
وہ دوسر سے کے مسئلہ میں شبہ نہیں ڈال سکتا ہے اس لئے جو تحض موجود ہے مزادیے میں اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اور شبہہ کے وہم ہونے کا کوئی اعتبار نہ
ہوگا جیسا کہ پہلے بیان کیا جاچا ہے۔

تشری سَوْقَاتُمَّ عَابَ اَحَدُهُمَا وَشَهِدَ الشَّاهِدَ انِ عَلَى سَرَقَتِهِمَا الْخُمطلب رَجمه عاص واضح به مع ورى كا قر اركيا تو قطع يد موكا

وَإِذَا اَقَرَّالْعَبُدُ الْمَحْجُورُ عَلَيْهِ بِسَرِقَةِ عَشَرَةِ دَرَاهِمَ بَعَيْنِهَا فَإِنَّهُ يُقْطَعُ وَتُرَدُّ السَّرْقَةُ إِلَى الْمَسْرُوقِ مِنْهُ وَهَلَا عِنْدَابِي حَنِيْفَةٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يُقْطَعُ وَالْعَشَرَةُ لِلْمَوْلِي وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يُقْطَعُ وَالْعَشَرَةُ لِلْمَوْلِي وَهُوقَوْلُ وَهُوقَوْلُ وَهُوقَوْلُ وَهُوقَوْلُ وَفَالَ مُحَمَّدٌ لَا يُقْطَعُ وَالْعَشَرَةُ لِلْمَوْلِي وَهُوقَوْلُ وَهُوقَوْلُ وَهُوقَوْلُ وَهُوقَوْلُ وَفَالَ مُحَمَّدٌ لَا يُقْطَعُ وَالْعَشَرَةُ لِلْمَوْلِي وَهُوقَوْلُ وَلَا مَعْدَى هَا الْمَوْلِي

ترجمہاوراگر کسی ایسے غلام نے جسے کاروبار کرنے ہے منع کردیا گیا ہے دس درہم چوری کرنے کا اقرار کرلیا تو اس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا۔اورجس مال (دس درہم متعین) کواس نے چرایا ہے وہ اس کے مالک کے پاس لوٹا دیا جائے گا یہ قول امام ابوحنیفہ گا ہے ۔ لیکن امام ابد بوسف نے کہا ہے کہ ہاتھ کا طاحت گا دروہ چوری کا مال اب اس مے مولی کا ہوجائے گا درام مجمد نے کہا ہے کہ ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ساتھ ہی بیمال (درہم) اس کے مولی کا ہوجائے گا امام زقر کا بھی یہی قول ہے۔ لیکن اس قول کا یہ مطلب ہوگا کہ مولی اپنے غلام کے چوری کرنے کی بابت اقر ارکوجھوٹا ہتلا

> تشرت سوَاِذَا اَقَرَّالْعَبْدُ الْمَحْجُورُ عَلَيْهِ بِسَرْقَةِ عَشَرَةِ دَرَاهِمَ بعَيْنِهَاالخُمطلب ترجمه واضح ب غلام مجور يا ماذون نے ايسے مال كى چورى كا اقر اركيا جوا ختيارى ياغيرا ختيارى طوريرضائع ہو چكا ہوقطع يد ہوگا

وَ لَوْاَقَرَّ بِسَرْقَةِ مَالِ مُسْتَهْلَكِ قُطِعَتْ يَدُهُ وَلَوْ كَانَ الْعَبْدُمَاذُوْنَالَهُ يُقْطَعُ فِي الْوَجْهَيْنِ وَقَالَ زُفَرٌ لَا يُقْطَعُ فِي الْوُجُوهِ كُلِّهَا لِآنَ الْاصْلَ عِنْدَهُ أَنَّ إِقْرَارَالْعَبْدِ عَلَى نَفْسِه بِالْحُدُودِ وَالْقِصَاصِ لَايَصِحُ لِآنَهُ يُرَدُّعَلَى نَفْسِه وَطَرْفِهِ وَكُـلُّ ذَالِكَ مَالُ الْمَوْلَى وَالْإِقْرَارُ عَلَى الْغَيْرِ غَيْرُ مَقْبُوْلِ إِلَّاآتَ الْمَاذُوْنَ لَهُ يُوَاجِذُ بِالضَّمَانِ وَالْمَالِ لِصِحَّةِ اِقْرَارِهِ بِهِ لِكُونِهِ مُسَلَّطًا عَلَيْهِ مِنْ جِهَتِهِ وَالْمَحْجُورُ عَلَيْهِ لَايَصِحُ اِقْرَارٌ بِالْمَالِ أَيْضًاوَنَحْنُ نَقُولُ يَصِحُ إِقْرَارُهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ ادَمِيٌّ ثُمَّ يَتَعَدّى إِلَى الْمَالِيَّةِ فَيَصِحُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَالٌ وَلِآنَّهُ لَاتُهُمَةَ فِي هَٰذَا الْإِقْرَارِ لِمَا يَشْتَمِلُ عَلَيْهِ مِنَ الْاَضْرَارِ وَ مِثْلُهُ مَقْبُولٌ عَلَى الْغَيْرِ لِمُحَمَّلَةٍ فِي الْمَحْوُرِ عَلَيْهِ أَنَّ اِقْرَارَهُ بِالْمَالِ بَاطِلٌ وَ لِهِ ذَا لَا يَصِتُ مِنْهُ الْاِقْرَارُ بِالْغَصْبِ فَيَبْقَى مَالُ الْمَوْلَى وَلَاقَطْعَ عَلَى الْعَبْدِفِي سَرْقَةِ مَالِ الْمَوْلَى يُوِّيدُهُ آبّ الْمَالَ اصْلٌ فِيْهَا وَالْقَطْعُ تَابِعٌ حَتَّى تُسْمَعَ الْخُصُوْمَةَ فِيْهِ بِدُوْنِ الْقَطْعِ وَيَثْبُتُ الْمَالُ دُوْنَهُ وَفِي عَكْسِه لَاتُسْمَعُ وَلَايَثُبُتُ وَإِذَا بَطَلَ فِيْمَا هُوَالْآصْلُ بَطَلَ فِي التَّبْعِ بِخِلَافِ الْمَاذُوْنِ لِآنًا إِقْرَارَهُ بِالْمَالِ الَّذِي فِي يَدِهِ صَحِيْحٌ فَيَصِحُّ فِيْ حَقِّ الْقَطْعِ تَبْعًاوَ لِابِي يُوسُفُّ أَنَّهُ أَقَرَّبِشَيْأَيْنِ بِالْقَطْعِ وَهُوَعَلَى نَفْسِهِ فَيَصِحُ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ وَبِالْمَالِ وَهُوَعَلَى الْمَوْلَى فَلَايَصِحُ فِي حَقِّهِ فِيْهِ وَالْقَطْعُ يَسْتَحِقُّ بِدُوْنِهِ كَمَا إِذَاقَالَ الْحُرُّ الثَّوْبُ الَّذِي فِي يَــدِزَيْدٍسُرِقَتْهُ مِنْ عَمْرِووَزَيْديَقُولُ هُوَ تَوْبِي يُقْطَعُ يَدُالْمُقِرِّوَانْ كَانَ لَا يُصَدَّقُ فِي تَعْيِيْنِ الثَّوْبِ حَتَّى لَايُؤْخَذَ مِنْ زَيْدٍ وَلِآبِيْ حَنِيْفَةَ أَنَّ الْإِقْرَارَ بِالْقَطْعِ قَدْصَحَّ مِنْهُ لِمَا بَيَّنَّا فَيَصِحُّ بِالْمَالِ بِنَاءً عَلَيْهِ لِآنَ الْإِقْرَارَ بِالْقَطْعِ قَدْصَحَّ مِنْهُ لِمَا بَيَّنَّا فَيَصِحُّ بِالْمَالِ بِنَاءً عَلَيْهِ لِآنَ الْإِقْرَارَ يُلَاقِيى حَالَة الْبَقَاءِ وَالْمَالُ فِي حَالَةِ الْبَقَاءِ تَابِعٌ لِلْقَطْعِ حَتَّى تَشْقُطَ عِصْمَةُ الْمَالِ بِإعْتِبَارِهِ وَيُسْتَوْفَى الْقَطْعُ بَعْدَ اِسْتِهْلَاكِه بِخِلَافِ مَسْأَلَةِ الْحُرِّلِانَّ الْقَطْعَ إِنَّمَا تَحِبُ بِالسَّرْقَةِ مِنَ الْمُوْدَعِ آمَّالِا يَجِبُ بِسَرْقَةِ الْعَبْدِمَالُ الْمَوْلَى فَافْتَرَقَاوَلُوْصَدَّقَهُ الْمَوْلَى يُقْطَعُ فِي الْفُصُولِ كُلِّهَالِزَوَالِ الْمَانِع

اس کے کو جواب کے مولی نے اسے اس مال کے لین وین پر مسلط کردیا ہے اوراجازت دے رکھی ہے دیکن مجور خلام (جے کاروبار ہے مع کردیا گیا ہو) مال سے متعلق بھی افرار سے ہوئی ہے۔ اور ہم ہی کہتے ہیں کہ غلام کا افر اراس اعتبار سے سے کہ وہ بھی ایک آ دمی ہے۔ پھر ہی افرار مال کی طرف منتقل ہوجا تا ہے تو یہ ہی سامتبار سے سے ہے کہ وہ مال ہواوراس کے بھی کہ اس افرار ہیں کوئی تہت بھی الازم بیس آتی ہے کہ وہ مال کی طرف سے خص مقبول ہوجا تا ہے اورامام ہم کی دلیل ہے کہ وہ مال ہوتا ہے۔ اور ایسادوسرے کو تا میں ہم مقبول ہوجا تا ہے اورامام ہم کی دلیل ہے کہ جو غلاج مجور ہے اس کا مال ہوتا ہے۔ اس وہ سے اس کی طرف سے خصب کا افرار میں ہوتا ہے۔ (مثلاً مولی کے پاس کہ ہم مقبول ہوجا تا ہے اور اس کے ہم ہوتا ہے۔ (مثلاً مولی کے پاس کے جہائے کا اور ہو مال اس کے مولی کا مال ہوجائے گا اور چونکہ ہم کی مال ہم ہوتا ہے۔ اس کا باتھ کا باتھ کا باتھ کی موجائے گا اور ہو مال ہم ہم کی کہ اس کے جانے کا افرار کرنا تھا اس کے اس کا باتھ کا باتھ کی بال کی موجائے گا ور چونکہ تا سے اس کی جانے کا اور ہو گا باتھ کی بال کا بی تو ہو گا باتھ کی ہم ہوتا ہے۔ اس باتھ کا نے کو گی صورت نہ ہواد وقطع کے بغیر بھی مال کا باتھ ہم ہوتا ہم ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت ہوگی ہوتا ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی جو سے ہوتا کی جو سے بین اس کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگی ہوتی ہوگی ہوتا ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگا ہوتا ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگا ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگی ہوتی ہوتی ہوتا ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگا ہوتھی مال کا بین ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگا ہوتا ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگا ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگا ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگی ہوتی ہوتا ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگا ہوتھی ہوتا ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوگا ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوتا ہم کی باطل ہوتھی مال کا بی شوت نہ ہوتا ہم کی باطل ہوتھی باطل ہوتھی کا بین میں کی بال کا بی شوت نہ ہوتا کی بال کا بی شوت نہ ہوتا کی بین کی بین سے بی اس کی بین کی بین سے بی سے باتھ کی بین کی بین سے بی بین کی بین کی بین سے بی بین کی کی بین کی بین کی بین کی بین کی بین کی بیا

اشرف الهداييش آردوبدايي-جلدششمباب ما يقطع فيه و مالا يقطع

چور کے قطع پد کے بعد مال مسروقہ سارق کے پاس موجود ہوتو مسروق منہ کولوٹایا جائے گا اور اگر ہلاک ہوگیا تو سارق پرضان نہیں ہوگا

وَ إِذَا قُطِعَ السَّارِقُ وَالْعَيْنُ قَائِمَةٌ فِي يَدِهُ رُوَّتُ إِلَى صَاحِبِهَا لِيَقَائِهَا عَلَى مِلْكِه وَإِنْ كَانَتُ مُسْتَهُلَاكَ وَالْإِسْتِهُلَاكَ وَهُورِوَايَةُ آبِى يُوسُفَّ عَنْ آبِى حَنِيْفَةَ وَهُوالْمَشْهُولُ وَرَوى الْحَسَنُ عَنْهُ الْإِطْلَاقُ يَشْمُلُ الْهَلَاكَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَضْمَنُ فِيْهِمَا لِآنَهُمَا حَقَّانِ قَلْإِخْتَلَفَ سَبَبُهُمَا فَكَلَيمْتَنِعَانِ فَالْقَطْعُ عَنْهُ السَّبُهُ اللَّهُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَضُمَنُ فِيْهِمَا لِآنَهُمَا حَقَّانِ قَلْإِخْتَلَفَ سَبَبُهُمَا فَكَلَيمَتَنِعَانِ فَالْقَطْعُ حَقَّا لَهُ عَمْ مَمْلُوكُ فَي الْحَرَمُ اَوْشُوبِ حَمْرِ مَمْلُوكَةٍ لِلدِّمِي وَلَنَاقُولُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَاعْرَمَ عَلَى السَّارِقِ بَعْدَ مَاقَطِعَتْ يَمِينُهُ وَلِآنَ وَلَيَ الشَّارِقِ بَعْدَ مَاقُطِعَتْ يَمِينُهُ وَلِآنَ الشَّامِ لَعَلَى الْمَعَلِقِ الْمَعْرَمَ عَلَى الْمَعْلِقِ الْمَعْمَانِ يُعَلِقُ الْمَعْمِ لِآنَهُ يَتَمَلَّكُهُ بِادَاءِ الصَّمَانِ مُسْتَئِدًا إلَى وَقْتِ الْاَخْدِفَتَيَنَ اللَّهُ وَرَدَ عَلَى مِلْكِهِ فَي الْعَرْمِ وَوَجُوبَ الصَّمَانِ يُنَافِى الْقَطْعُ لِلشَّبُهِ قَيْعَ الْمُنتَاقِي وَلِآنَ الْمَعْمُ لِللَّهُ الْعَرْدِ وَلَا السَّيْفِ الْعَلْمُ لِللَّهُ عَلَيْهُ الْمَوْلُولُ السَّرُقَةِ وَلَا صَمُولُولَ الْمَعْمُ لِللَّهُ الْعَرْمُ وَلَا السَّيْفِ الْمَالُولُ اللَّهُ الْعَلْمُ وَلَا السَّيْفِ الْمَلُولُ وَلَى الْمَلْولُ وَقَى الْمَعْمُ اللَّهُ الْمَلُولُ الْمَلْمُ اللَّهُ الْعَلْمُ وَلَا الْمُعْمَلُولُ وَلَا الشَّالُولُ الْمُعْمَلُ وَلَى السَّيْفِهُ الْمَعْمُ وَلَا السَّيْفِ اللَّهُ وَلَا السَّامُةُ وَلَا السَّامُ الْمُعْلِى الْمَلْولُ الْمَلْمُ الْمُؤْلُولُ الْعَلْمُ الْمُلْولُ وَلَا الْمُلْعِلُ اللَّهُ الْمَلْولُ وَلَا الْمُعْلِى الْمُلْولُ الْمَلْمُ الْمُلْعِلُ الْمُعْمُ الْمُعْلَى الْمُلْعُلُولُ اللَّهُ وَلَى السَّلَةِ وَلَا الْمُعْمَلُ وَلَا الْمُلْعِلُ الْمُلْعُلُولُ الْمُعْمُولُ الْمُعْمُ الْمُعْلَى الْمُلْعِلُولُ الْمُعْمُولُو الْمُعْمُولُ الْمُعْمُولُولُ الْمُعْمَالُولُولُولُ اللَّهُ الْمُلْعُلُى الْمُولُ الْمُؤْمُولُ الْمُعْمُولُولُ الْمُعْمُولُولُ الْمُعْمُولُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ اللْمُعْمُ اللَّهُ الْمُعْمُ الْمُعْم

اب بہ بات کہ اس کو برباد کردیے میں بھی تا وان لازم نہ آئے تو اس کی وجہ بہتے کہ برباد کردیے کی صورت میں اس مال کا احر ام ذاتی ختم ہو جانا ظاہر نہیں ہوتا ہے کیونکہ کی چیور ک نہیں ہے بعنی جانا ظاہر نہیں ہوتا ہے کیونکہ کی چیور کی نہیں ہے بعنی باتھ کا لئے بھی کہ بھوری سے چوری کرنے تک اس مال کی حرمت ختم ہوگئ تھی اور اس کے ضائع کردیے کے لئے اس کی عصمت کو ختم کرنے کی مجبوری نہیں رہی۔ ای طرح مال ضائع کردیے میں شبکا بھی اعتبار ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ شبکا اعتبار تو سبب یعنی چوری کرنے تک باقی رہتا ہے اور سبب کے علاوہ دوسری کی چیزی طرف تجاوز نہیں کرتا ہے۔ (لیکن یہ قوجیہ اس روایت کی ہے کہ تلف کردیے کی صورت میں چور ضامن ہوگا۔ مالانکہ مشہور روایت کی وجہ یہ ہے کہ چوری کے مال کو برباد کرنا دراصل چوری کے مقصد کو پورا کرنا ہوتا ہے اس لئے اس میں شبکا بھی اعتبار ہوگا۔ ای طرح تا وان کے بارے میں بھی عصمت کے ختم ہوجانے کا اعتبار ہوگا کیونکہ مال کی بربادی کے ساتھ ہی اس کی عصمت کا ختم ہونا بھی ضروری ہے اور قصد اُبرباد کرنے میں بھی عصمت کے ختم ہوجانے کا اعتبار ہوگا کیونکہ مال میں اور تا وان میں ہی میں تو بربادی پائی ہی جاتی ہی ۔ کیونکہ چوری کے مال میں اور تا وان میں کی عصمت کا ختم ہونا بھی ضروری ہے اور قصد اُبرباد کرنے میں بھی عصمت کے ختم ہوجانے کا کہ کہ بی کی جاتے ہیں۔

یکسانیت کے معنی بالکل نہیں پائے جاتے ہیں۔

فا کدہاس لئے اگروہ مال محترم ہوتو برباد ہوجانے کی صورت میں بھی محترم ہی رہے حالانکہ ایسی بات نہیں ہے۔اس لئے مال کے ہلاک ہو جانے اوراسے ہلاک کردینے کی دونوں حالتوں میں و مال قابل احتر امنہیں رہاہے۔اس لئے تا وان واجب نہ ہوگا۔

تشرر كسو إذا قطع السَّارِق وَالْعَيْنِ قَائِمَةٌ فِي يَدِهِ رُدَّتْ إلى صَاحِبِهَا لِبَقَائِهَا عَلَى مِلْكِهالخ مطلب رجمه المُحاضح ب

سارق کا ہاتھ کئی چور یوں میں سے ایک کی وجہ سے کا ٹاگیا تو وہ تمام چور یوں کی طرف سے کا ٹاگیا تھو کا فی ہوجائے گا اور سارق پر تا وان لازم ہوگا یانہیں ، اقوال فقہاء

قَالَ وَمَنْ سَرَقَ سَرْقَاتٍ فَقُطِعَ فِي إِخْلَهَا فَهُو لِجَمِيْعِهَا وَلَا يَضْمَنُ شَيْئًا عِنْدَابِي حَنِيْفَةَ وَقَالَا يَضْمَنُ كُلَهَا إِلَّالَّتِي قَطَعَ لَهَاوَمَعْنَى الْمَسْالَةِ إِذَا حَضَراَ حَدُهُمْ فَإِنْ حَضَرُواْ جَمِيْعُاوَّ قُطِعَتْ يَدُهُ لِخُصُوْمَةِ لِيَظْهَرَ السَّرْقَاتِ كُلِهَا لَهُمَا آنَّ الْحَاضِرَ لَيْسَ بِنَائِبٍ عَنِ الْغَائِبِ وَلَا بُدَّمِنَ الْخُصُوْمَةِ لِتَظْهَرَ السَّرْقَة فَلَمْ بِالْكِيّفَ فَلَمْ يَقَعِ الْقَطْعُ لَهَافَبَقِيَتْ أَمُوالُهُمْ مَعْصُوْمَةً وَلَهُ آنَ الْوَاجِبَ بِالْكُلِّ قَطْعُ وَاحِدٍ تَطْهَرِ السَّرْقَة مِنَ الْمُعَائِينِينَ فَلَمْ يَقَعِ الْقَطْعُ لَهَافَبَقِيتُ أَمُوالُهُمْ مَعْصُوْمَةً وَلَهُ آنَ الْوَاجِبَ بِالْكُلِّ قَطْعُ وَاحِدٍ حَقَالِلَهِ تَعَالَى لِآنَ مَنْنَى الْحُدُودِ عَلَى التَّدَاخُلِ وَالْخُصُومَةُ شَرْطُ الظَّهُورِ عِنْدَ الْقَاضِي آمًا الْوُجُوبُ بِالْجَنَايَةِ فَاللَهِ تَعَالَى لَا لَّهُ الْمُسْتَوْفِى كُلُّ الْوَاجِبِ الْاتَرَى الَّهُ يَرْجِعُ نَفْعُهُ إِلَى الْكُلِّ فَيقَعُ عَنِ الْكُلِّ وَعَلَى هَذَا الْحِلَافِ إِنَّ الْعَالِي الْمُعَلِي وَعَلَى هَذَا الْحِلَافِ إِنَّ النَّيْ الْكُلِّ فَيقَعُ عَنِ الْكُلِّ وَعَلَى هَذَا الْحِلَافِ إِنَّ النَّعَلَى اللَّهُ الْوَاجِدِ فَحَاصَمَ فِى الْبَعْضِ فَا فَاللَهِ تَعَالَى الْكُلِّ فَيقَعُ عَنِ الْكُلِّ وَعَلَى هَذَا الْعَالِي الْمُقَالِقُ اللّهِ الْمَالُولُ وَعَلَى هَا الْمَعْنِ الْعُولِ وَاحِدٍ فَحَاصَمَ فِى الْبَعْضِ

ترجمہاگر کسی نے کئی چوریاں کرلیں اوران میں سے کسی ایک کے بارے میں اس کا ہاتھ کا ٹاگیا تو یہی ایک ہز اسب کی طرف ہے ہوجائے گ یہاں تک تمام آئمہ کا نقاق ہے۔لیکن تاوان لازم ہونے کے بارے میں تو امام ابوطنیفہ ؒ کے نزدیک کسی بھی چورٹی کئے ہوئے مال کا وہ مخص ضامن نہوگا اور صاحبین ؓ کے نزدیک وہ مخص چوری کے تمام مال کا ضامن ہوگا۔سوائے اس مال کی چوری کے جس کے بارے میں اس کا ہاتھ کا ٹاجائے۔ اشرف الہدایشر اردوہ ایہ اسلامت کے اس میں اسلامت کے اس میں سے صرف ایک شخص ہی حاضرہ ہوا تو وہ صاحبین کے خزد کیک ہاتی لوگوں کے مال کا صامن ہوگا اورا گروہ سب کے سب حاضر ہوگئے ہوں اوران سب کی شکایت پر چورکا ہاتھ کا ٹاگیا ہوتو ہالا تفاق تمام چوریوں میں کی کا بھی ضامن نہ ہوگا۔ پھر اس استماری خوریوں میں کی کا بھی ضامن نہ ہوگا۔ پھر اس اختلافی صورت میں صاحبین کی دلیل ہے ہے کہ مال کا جو ما لک حاضر ہوا وہ دو سرے خائب رہ گئے ان کی طرف ہے نائب نہیں مان جائے گا حالانکہ شکایت اور مقدمہ پٹی کرنا چوری طاہر ہوئے ہوں اکا ہو الک حاضر ہواوہ دو سرے البنا جولوگ غائب رہ گئے ان کی طرف ہے پوری کا معاملہ بان جائے گا حالانکہ شکایت اور مقدمہ پٹی کرنا چوری طاہر ہوئے کے لئے ضروری ہے۔ لہذا جولوگ غائب رہ گئے ان کی طرف ہے چوران کے بیش نہیں ہوا اس کئے چورکا ہاتھ کا ٹا جانا اوران کی چوریوں کے واسط نہیں ہوا ہو ہے۔ اس لئے اان کے مال کا احترام باقی رہے گا ہے تہی ہوری کا معاملہ بیش نہ ہوجا تا ہے (لیحن کی جوری کے متمام چوریوں کی طرف ہے ایک بی بار ہاتھ کا ٹا جانا حق الیک کی بناء پر واجب ہے۔ کیونکہ حدود سے اس اس کا خرو ہے کہ جان ہے کہ بیاں ہوجا ہے کہ بیاں ہوجا تا ہے (لیحن کی جوری کی ہوری کا ہو والے کی بار ہاتھ کا ٹا جاتا ہے کہ چوری کی میں ہوجا ہے گا۔ اس لئے بی سراسب کی طرف ہوئی۔ یون کرد دی گئے کہ بیش کی ہوری کی ہوری کی ہوریوں پر جب بیل ہو ہوا ہا گی۔ بی سراسب کی طرف سے واقع ہوئی۔ یونی وہ ایک پوری کا دو اب کی چوری کا مال جودن درہم سے کم نہیں ہے۔ سبایک بی شخص کی ملکہ ہوں اوراس نے کہ ایک بار کے سال کے بی سراسب کی طرف سے واقع ہوئی۔ یہ ہوں اوراس نے کہ ایک بار کے سال کے بی سراسب کی طرف سے واقع ہوئی۔ ایک ہوری کی بارے سواجس کی بارے سواجس کی بارے سواجس کی بارے ہوں کی بارے سواجس کی بارے سواجس کی بارے سواجس کی بارے ہوں کی بارے ہیں اسک کی بوری کی بار کی ہوری کو اور باتھ کا ٹا گیا ہے باقی چوری کی دوری کو دو مام میں ہوگا اور باتھ کا ٹا گیا ہے باقی چوری کا دو اس کی ہوری کی اس کی بیس ہوگا۔ یعنی صاحبی تی ہوئی۔ کہ کہ کام کی ہوری کی کی بارے کہ کی بارے کہ ہوری کی بارے کہ کی بارے کہ کی بارے کہ ہوری کی بارے کی بارے کی ہوری کی بارے کی بارے کی بارے کی ہوری کی بارے کی

تشري قَالَ وَمَنْ سَرَقَ سَرْقَاتٍ فَقُطِعَ فِي إِخْلَهَا فَهُوَ لِجَمِيْعِهَا وَلَا يَضْمَنُ الخُمطلب ترجم يه واضح ب من البُ مَا يُخْدِثُ السَّارِ فَى فِي السَّرُ قَةِ

ترجمهباب، چوری کے مال میں چورکی ردوبدل کے بیان میں۔

چورنے کپڑ اچوری کیا اور گھر ہی میں اسکے دوٹکڑ ہے کرکے باہر لے آیا اس کی قبت دس درہم ہوتو ہاتھ کا ٹاجائے گایا نہیں

ترجمہجس نے ایک کپڑا چرایا۔ پھر گھر ہی کے اندراس کے دو ککڑے کرکے باہر لے کرآیا اور وہ دس ہزار درہم کی قیمت کا ہواس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اور امام ابو یوسف ؓ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا کیونکہ چور کا اس کپڑے میں ملکیت کا سبب پایا گیا ہے لینی اس نے

باب ما يحدث السارق في السرقة ٢٠٠ ٢٠٠ اشرف الهداييتر آاردو مداير – جلافتهم كيثر بوكو پيا از كردو فكر برك بين جس كى وجه ساس پراس كيثر بوكى قيت لازم ہوگئى اس كے بعدوہ خوداس كيثر بي كاما لك ہوگيا اور بيد سئله ابیا ہوگیا جیسے مشتری نے وہ مال چرالیا جس میں بائع نے اینے لئے خیار رکھا تھا لینی اس طرح کہا تھا کہ میں نے یہ کیڑاتم کواتے میں بیجا البتداس معاملہ کوتین دن میں مکمل کرلوں گالینی اس معاملہ کو باقی رکھوں گایاختم کردوں گا۔ مگرمشتری نے اسے اس عرصہ میں چرالیا۔ اس کے باوجوداس کا ہاتھ تنبين كا ثاجائے گا كيونكەاسے بھى ملكيت كاسبب حاصل ہوگيا ہے اورامام ابوحنيفه والم محمدرهمة الله عليها كى دليل يد ہے كه مال كولے لينا تاوان واجب ہونے کا سبب تو ہے گرملیت حاصل ہونے کا سبب نہیں ہے اور اسے اس کی ملیت اس بناء پر حاصل ہوجاتی ہے کہ اس نے تاوان اوا کر دیا ہے۔ تا کهای ایک مخف کی ملیت میں دو چیزیں لینی خود وہ کپڑااوراس کا تاوان جمع نہ ہو جا ئیں ۔لہٰذااس طرح لینا جوتاوان کا سبب ہو چوری کی سزا دلانے میں کوئی شبہ پیدائیں کرتا ہے۔ جیسے صرف اسے لے لیناشبہ کا سبب نہیں ہوتا ہے اور جب کہ بائع نے اپنی کوئی عیب دار چیزمشتری کواس کا عیب بتائے بغیر فروخت کی پھراس کے پاس سے وہ چیز چرائی تواس چوری کی وجہ سے اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اگر چاس کے عیب دار ہونے کی وجہ سے وہ چیز والیسی کے قابل تھی۔ بخلاف اس صورت کے جبکہ بائع نے اپنے لئے خیار رکھا ہو۔ جوصورت امام ابو یوسف ؒ کے ذکر فرمائی ہے کہ وہ شبہ پیدا کرتی ہے۔اس لئے کہ بیج ایک ایسامعاملہ ہےجس سے ملکیت حاصل ہوتی ہے۔ یعنی ای بیج کی وجہ سے بائع کی چیز پرمشتری کوملکیت حاصل ہو گئی۔اگرچہ بیتھم ابھی نافذنہیں ہواہے۔ پھر بیمعلوم ہونا چاہئے کہ بیاختلاف الی صورت میں ہے کہ کپڑے کے مالک نے چورہے کپڑا پھاڑنے کا نقصان لینا اوراپنا کیر اواپس لینا قبول کیا ہواوراگراس نے تاوان لے کر کیڑااسی چور کے پاس جھوروینا قبول کرلیا توبالا تفاق ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ کیڑے کا تاوان دینے سے چوراس کیڑے کاای وفت سے مالک ہوجائے گا۔ جبکہاس نے کپڑااس کے پاس سے اپنے پاس لیا ہے۔ توبیہ اليا ہوگيا جيسے كوئى مبدى وجدسے كيڑے كامالك موامو-اس وقت ايك شبه پيدا موگيا البندااس سے حدثتم كردى جائے گا -يقصيل اس صورت ميں ہے کہ چور نے چوری کے اس مال میں سے کوئی بڑا نقصان کر دیا ہواورا گرمعمول سا نقصان کیا تو بالا تفاق ہاتھ کا ٹاجائے گا۔اس لئے کہ اس مال پر اس صورت میں چور کے مالک بننے کا کوئی سبب نہیں پایاجائے گا۔ کیونکہ اسے کسی طرح یہ اختیار نہیں ہے کہ اس مال کی قیمت بطور تا وان اوا کردے۔ تَشْرَتُ وَ مَنْ سَرَقَ ثَوْ بَافَشَقَّهُ فِي الدَّارِ بِيصْفَيْنِ ثُمَّ أَخْرَجَهُ وَهُوَيُسَاوِى عَشْرَةَالخ مطلب ترجمه عواضح بـ

کسی نے بکری چراکراسے ذی کردیااس کے بعداسے باہر لایا تواس کا حکم

وَ إِنْ سَرَقَ شَاةً فَذَ بَحَهَا ثُمَّ الْحُرَجَهَا لَمْ يُقْطَعْ لِآنَ السَّرْقَةَ تَمَّتْ عَلَى اللَّحْمِ وَلَاقَطْعَ فِيْهِ

ترجمہ اوراً گرکسی نے بکری چرا کراسے ذرئے کر دیااس کے بعداسے باہر لایا تو اس کا قطع نہیں ہوگا کیونکہ اس کی چوری کا کام اس وقت پورا ہوا جبکہ بکری زندہ جانورسے بدل کر گوشت پوست ہوگئ ہے اور گوشت چرانے سے قطع بذہیں ہوتا ہے۔

تشريحوَ إِنْ سَرَقَ شَاةً فَذَ بَحَهَا ثُمَّ أَخُورَجَهَا لَمْ يُقْطَعْ لِآنًالخ مطلب ترجمه ي واضح ب-

چورنے سونایا جاندی چوری کیااس کے دراهم یا دنانیر بنالے قطع ید ہوگا اور دراہم ودنانیر کارد بھی لازم ہوگا

وَ مَنْ سَرَقَ ذَهَبًا أَوْفِطَّةً يَجِبُ فِيْهِ الْقَطْعُ فَصَنَعَهُ دَرَاهِمَ أَوْدَنَانِيْرَ قُطِعَ فِيْهِ وَيُرَدَّالدَّرَاهِمُ وَالدَّنَانِيْرُ إِلَى الْمَسْرُوْقِ مِنْهُ عَلَيْهِمَا وَاصْلُهُ فِى الْغَصَبِ فَهاذِهِ صُنْعَةٌ مُتَهَوَّمَةٌ عِنْدَهُمَا وَأَصْلُهُ فِى الْغَصَبِ فَهاذِهِ صُنْعَةٌ مُتَقَوَّمَةٌ عِنْدَهُمَا خِلَافًالَهُ ثُمَّ وَجُوْبُ الْحَدِّلَا يُشْكَلُ عَلَى قَوْلِهِ لِآنَّهُ لَا يَمْلِكُهَ وَ قِيْلَ عَلَى قَوْلِهِ مَا لَا يَجِبُ لِآنَهُ لَا يَمْلِكُهَ وَ قِيْلَ عَلَى قَوْلِهِ مَا لَا يَجِبُ لِآنَهُ

ترجمہاگرکسی نے کسی کا سونایا چاندی اتنا چرایا جس سے قطع واجب ہوتا ہے پھر چور نے اس سے درہم یا چاندی دینار بنا لئے تو اس کی وجہ سے اس کا ہاتھ کا ناجائے گا اور بیہ ہوئے درہم یا دینارای کو واپس کردے گا جس سے اس نے چرایا ہے بیتول امام ابوضیفہ گا ہے اور صاحبین ؓ نے فرمایا ہے کہ اصل ما لک کو (جس سے چرایا ہے) اس دینار درہم لینے کا کوئی تی نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی اصل کتاب المخصب میں ہے (جو آئندہ آئے گا) ان کے فرد کی درہم یا دینار کی شکل میں سونے اور چاندی کو بدل دینا پیمل خودہ ہی بہت قیم تی مل ہے اور امام اعظم ہے فرد کی اس کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ پھرامام اعظم ہے تول کے مطابق کا شنے کی سز انافذ کرنے میں کوئی مشکل نہیں ہے۔ کیونکہ چوراس چور کے مال کا ما لک نہیں ہوگائین صاحبین ؓ کے قول کی بناء پر بعضوں نے کہا ہے کہ قطع ید کی سز اواجب نہ ہوگی کیونکہ قور کی کا یہ مال (چاندی اور سونا) دوسری شکل میں بدل جانے کی وجہ سے اب پہلی چیز باتی نہیں رہی اس لئے یہ چوراس چور کی کے ہوئے مال کا مالک نہیں ہوسکا ہے۔

تشريح وَ مَنْ سَرَقَ ذَهَبًا أَوْفِطَّةً يَجِبُ فِيهِ الْقَطْعُ فَصَنَعَهُ دَرَاهِمَالخ مطلب رجم ي واضح ب

کپڑاچوری کیااوراہے سرخ رنگ کرلیاقطع پدہوگااور کپڑاواپس نہیں لیاجائے گا

اورنہ ہی کیڑے کا ضمان ہوگا

فَإِنْ سَرَقَ فَوْبًا فَصَبَغَهُ آخُمَرَ قُطِعٌ وَلَمْ يُؤْحَلْمِنْهُ الثَّوْبُ وَلَمْ يَضْمَنْ قِيْمَةَ الثَّوْبِ وَهَذَاعِنْدَابِي حَنِيْفَةَ وَآبِي لَوْسُفُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يُوْخَلُمِنْهُ الثَّوْبُ وَيُعْطَى مَازَادَ الصَّبْعُ فِيْهِ إِعْتِبَارًا بِالْغَصَبِ وَالْجَامِعُ بَيْنَهُمَا كُوْنُ الثَّوْبِ يَوْسُفُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يُوْخَلُمِنْهُ الثَّوْبُ وَيُعْطَى مَازَادَ الصَّبْعُ فِيْهِ إِعْتِبَارًا بِالْغَصَبِ وَالْجَامِعُ بَيْنَهُمَا كُوْنُ الثَّوْبِ الثَّوْبِ الثَّوْبِ قَائِمٌ صُوْرَةً وَمَعْنَى حَتَى لَوْارَادَاخُونَ مَصْمُونَ عَلَى السَّارِقِ بِالْهَلَاكِ الصَّبْعُ فِيهِ وَحَتَّى الْسَارِقِ بِإِلْهَلَاكِ السَّارِقِ بِالْهَلَاكِ فَى الشَّوْبِ قَائِمٌ صُوْرَةً لَامَعْنَى الْاتَرَى اللَّهُ عَيْرُ مَصْمُونَ عَلَى السَّارِقِ بِالْهَلَاكِ السَّارِقِ بِالْهَالِكِ فَى الشَّوْيَامِنُ هَلَا الْوَجْهِ فَرَجُحْنَا جَانِبَ السَّارِقِ بِخِلَافِ الْغَصَبِ لِآنَ حَقَّ كُلِّ وَاحِدِمِنْهُمَا قَائِمٌ صُوْرَةً وَمَعْنَى فَاسْتَوَيَامِنُ هَذَا الْوَجْهِ فَرَجُحْنَا جَانِبَ السَّارِقِ بِخِلَافِ الْغَصَبِ لِآنَ حَقَّ كُلِّ وَاحِدِمِنْهُمَا قَائِمٌ صُوْرَةً وَمَعْنَى فَاسْتَوَيَامِنُ هَلَا الْوَجْهِ فَرَجَحْنَا جَانِبَ الْمَالِكِ لِمَاذَكُونَا

ترجہ ۔۔۔۔۔۔۔اگر کسی نے ایک کپڑا چرا کراسے لال رنگ ہے رنگ دیا تو اس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا اور وہ کپڑا اس سے نہیں لیا جائے گا۔ ساتھ ہی وہ اس کپڑے کی قیمت کا ضامن بھی نہ ہوگا۔ یہ قول امام ابوطنیفہ اور امام ابولیوسف گا ہے اور امام مجر آئے کہا ہے کہ اس سے کپڑا لے لیا جائے گا اور رنگ دیے دیے ہے۔ اس کی قیمت میں جوزیادتی ہوئی ہوئی ہے وہ اسے دے دی جائے گی۔ اور اس کا قیاس غصب کے مسئلہ پر ہے۔ یعنی جیسے فاصب نے فصب کے ہوئے کپڑے کو سرخ رنگ ہوئی ہوئی ہے وہ فاصب کو الیس کے اصلی مالک یعنی جس سے کپڑا چھینا ہے (مغصوب) کو دلا یا جائے گا اور رنگنے کی وجہ سے جو اس کپڑے کی قیمت میں زیادتی ہوئی ہوئی ہو وہ وہ فاصب کو واپس کر دی جائے گی۔ ان دونوں مسئلوں (چوری اور غصب کی صورتوں) میں یہی ایک علت یائی گئی ہے کہ کپڑا جو اصل ہے اب بھی وہ وہ وہ ہو ہو ہو ہی ہے تھا۔ اس میں اضافہ صرف رنگ کا ہوا ہے جو اس کپڑے ہے۔ اور امام الیس اس ایس میں خابر سے بھی موجود ہے کہ آگر اصل مالک اس حالت میں اس ابوطنیفہ آوابو یوسف تکی دیل ہے کہ رنگ خابر میں تو موجود ہی ہوئی وجہ سے رفتی اور تھم کے اعتبار سے بھی موجود ہے کہ آگر اصل مالک اس حالت میں اس کپڑے کپڑے کو واپس لین چاہے ہو کہ آگر وہ کپڑا چور کے پاس رہتے ہوئے ضائع ہو میں خابری طور سے قائم ہے۔ لیکن معنوی طور سے قائم نہیں ہے۔ اس لئے کہ ہم مید دیکھتے ہیں کہ آگر وہ کپڑا چور کے پاس رہتے ہوئے ضائع ہو میں خابری طور سے قائم ہے۔ لیکن معنوی طور سے قائم نہیں ہے۔ اس لئے کہ ہم مید دیکھتے ہیں کہ آگر وہ کپڑا چور کے پاس رہتے ہوئے ضائع ہو

تشر وكالله سَوَقَ قُوْبًا فَصَبَعَهُ أَحْمَرَ قُطِعَ وَلَمْ يُؤْخَذُمِنْهُالخ مطلب رّجمه واضح ب-

كير بوسياه رنگ كرديا توائمه ثلاثه ك نزديك كير اواپس لياجائ گا

وَإِنْ صَبَغَهُ اَسْوَدَا حِذَمِنُهُ فِي الْمَذْهَبَيْنِ يَعْنِي عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّلَةٍ وَعِنْدَ آبِي يُوْسُفَّ هَذَاوَالْاَوَلُ سَوَاءً لِآنَّ السَّوَادَ زِيَادَةٌ عِنْدَهُ كَالْمُحُمْرَةِ وَلَكِنَّهُ لَا يُقْطَعُ حَقُّ الْمَالِكِ وَعِنْدَ آبِي السَّوَادَ زِيَادَةٌ وَلَكِنَّهُ لَا يُقْطَعُ حَقُّ الْمَالِكِ وَعِنْدَ آبِي حَنِيْفَةٌ اَلسَّوَادُ نُقْصَانٌ فَلَا يُوْجِبُ اِنْقِطَاعَ حَقِّ الْمَالِكِ

ترجمہاوراگر چورنے اس کیڑے کو سیاہ رنگ ہے رنگ دیا ہوتو دوا ماموں بیٹی امام ابوطنیفہ اُورا مام محدر حماللہ کے زدیک اس سے لیا جائے گا۔ لیکن امام ابو یوسف ؒ کے زدیک سیاہ رنگ سے کیڑے میں گا۔ لیکن امام ابو یوسف ؒ کے زدیک سیاہ رنگ سے کیڑے میں اس طرح کی زیادتی ہو جاتی ہے۔ جس طرح سرخ رنگ کے رنگنے سے ہوتی ہے۔ اور امام محد ؒ کے زدیک بھی اگر چہ سیاہی بھی سرخی کی طرح ہی زیادتی ہوتی ہے لیکن رنگ چونکہ کیڑے کے تابع ہوتا ہے۔ اس لئے کیڑے سے اصل مالک کاحق ختم نہیں ہوسکتا ہے اور امام ابوطنیفہ ؒ کے زدیک سیابی سے کی اور نقصان آجاتا ہے۔ اس لئے بیرنگ مالک کے حق کوختم نہیں کرسکتا ہے۔

فائدہ مخقین نے کہا ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا یہ اختلاف اصلی نہیں ہے بلکہ اپنے اپنے زمانہ کی حالت ہے کیونکہ امام اعظم کے زمانہ میں بنی امیہ کی حکومت میں سرخ رنگ کی قدر اور اہمیت تھی اور سیاہ رنگ ایک تم کاعیب شار ہوتا تھا لیکن صاحبین کے زمانہ میں عباسیہ کی سلطنت میں سیاہ رنگ کی قدر ہوگئی۔ اس لئے یہاختلاف زمانہ کے اعتبار سے ہے۔ سیاہ رنگ کی قدر ہوگئی۔ اس لئے یہاختلاف زمانہ کے اعتبار سے ہے۔

تشرر حسس وَإِنْ صَبَعَهُ ٱسْوَدَا حِذَمِنهُ فِي الْمَذْهَبَيْنِ يَعْنِي عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةً وَمُحَمَّدٌ سسالخ مطلب رجمه عواضح بـ

بَسابُ قَسطُعِ الطَّرِيْقِ

ترجمهباب ڈاکوؤں کے بیان میں

تشریح واضح موکد دیمتی کے مسئلہ میں جوشرطیں ہیں۔

اول ڈاکووہ لوگ کہلائیں گے جن کارعب ودید بہاور قوت اتنی زیادہ ہو کہ راستہ چلنے والے ان کا مقابلہ نہ کر سکیں اور وہ لوگ جوڈ کیتی کریں خواہ ہتھیار سے یالاٹھیوں سے یا پتھروغیرہ ہے ہو۔

دوم ید کرد کیتی کامقام شہرے باہر دور ہواور شرح طحاوی میں کہاہے کہ سفر کی مقدار ہو۔

سوم يدكرانيا واقعددار الاسلام ميس مو-

چہارمکدان لوگوں نے اتنامال لوٹا ہوجس پر چوری کی سزادی جاسکتی ہو۔امام شافعی واحمدر حمة الشعلیما کا بھی یہی قول ہے اورامام مالک نے کہا

پنجم بیکہ سارے ڈاکوان تمام مسافروں کے لئے اجنبی ہوں۔ یہاں تک کداگر ڈاکوؤں میں سے کوئی شخص بھی ان مال والوں کا ذور حم محرم ہویا بچہ ہویاد بوانہ ہوتو ڈاکوؤں پر قطع کی سزاواجب نہ ہوگی۔

ششم یہ کدہ ڈاکوتو برکرنے سے پہلے پاڑے جائیں اس لئے اگر تو بر لینے کے بعد پاڑے گئے ہول توان سے حد تم ہوجائے گا۔

اورالله تعالى فرمایا بانسما جزاء الدین یحاربون الله و رسوله ویسعون فی الارض فسادا ان یقتلوا او یصلبوا او تقطع ایدیهم و ارجلهم من خلاف او ینفوا من الارض یعنی جولوگ الله تعالی واس کرسول این ساز ایک مین فساد پهیا کس ان کی سرزا یکی به کدوه آل کئے جاکیں یاسولی ویئے جاکیں یاان کے ہاتھ اور پاؤل مختلف سمت سے کا نے جاکیں۔ یاز مین سے دور کئے جاکیںالخ

سفر مان باری تعالے ڈاکووک کے ہی بارہ میں ہے۔ ان کا واقعہ بیہ واکہ تبیلہ عرید کے پھودیہ باتی لوگ مدید میں آکر مسلمان ہوئے پھر مدید کی آب وہواان کے مزاج کے موافق فیہ ہوئی اوران کو بخارر ہے لگا اوران کے پیٹ بڑھ گئے تب رسول الله سلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بھی اور کے اور نے وہ ایسے ہوئی کی ایسا ہوئے گراسلام سے ذکو ہ کے اور ایسا ہی کیا بلا خروہ اجھے ہو گئے گراسلام سے پھر گئے اور چرواہوں کو بری طرح سے تی کر کے تمام جانوروں کو بھگا کر لے گئے۔ پس جب رسول الله سلی اللہ علیہ وسلم کو جر ہوئی تو آپ نے ان کے پیچھے آ دی روانہ کئے بالآخروہ گرفتار کر کے لائے اس کے بعد آپ بھی نے ان میں سے ہرایک کا دایاں ہاتھ اور بایاں پاؤں کو اکران کی بچھے آ دی روانہ کئے بالآخروہ گرفتار کر کے لائے ۔ اس کے بعد آپ بھی نے ان میں سے ہرایک کا دایاں ہاتھ اور بایاں پاؤں کو اکران کی آ تکھوں میں سلائی پھیر کر اور ایک روایت میں ہے کہ کیلیں تھوک کرمقام حرہ میں ڈلواد یا جہاں ایڑیاں رگڑ رگڑ کر مر گئے۔ جسیا کہ محاح میں ہے۔ بعض علاء نے کہا ہے کیلیں اس لئے تھوک گئی تھیں کہ ان لوگوں نے بھی چرواہوں کی آ تکھوں میں بول کے کا نے چھید کر بڑی تکا یف سے کا کرے کے ان کا داخل جھید کر بڑی تکا یف سے کا کرے کیا تھا۔ اس وقت اللہ تعالی نے بیآ یت نازل فرمائی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آجت کی ہیہ تفسیر بیان کی کہ جس نے آل کیا اور مال نہ لیا ہووہ آل کیا جائے اور جس نے آل کیا اور مال بھی لیا وہ سولی دیا جائے اور جس نے صرف مال لیا اور آل بھی نہیں کیا تو اس کے دائیں طرف کا ہاتھ اور ہائیں جانب کا پاؤں کا ٹا جائے اور جس نے آل نہیں کیا اور مال بھی نہیں لیا بلکہ دھم کا یا تو اسے اس زمین کیا جا سات ہے ہیں اس آجہ بھی اختلاف ہے کہ خاصی وضاحت اور تفسیر کردی ہے۔ پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ زمین سے نئی کردیئے کے کیا معنی ہیں۔

چنانچدام شافعی واحداورا یک جماعت کے نزدیک اس سے غرض میہ کہ اس ملک سے دوسر سے ملک میں نکال دیے جائیں لیکن میں معلوم ہونا چاہئے کہ دارالاسلام میں ایسا کرنے سے وہ لوگ دارالاسلام کے ہی دوسر سے شہروں اور ملکوں میں فساد پھیلائیں گے۔ اہل گئے شاید بیمراد ہوکدا یک ایک کودوسر سے سے متفرق کر دیا جائے اور وہ مختلف علاقوں میں نکال دیۓ جائیں اورامام ابوضیفہ اُور ہرایک جماعت کے نزدیک میراد ہے کہ قید خانہ میں ڈال دیۓ جائیں۔ کیونکہ اس طرح ملک اور باشندگان ملک سے بالکل کنارے کردئے جائیں۔ کے اور ملک ان کے فساد سے پاک ہوجائے گا۔

ڈاکوکی سزا کا حکم، ڈاکہ کی تعریف

قَالَ وَإِذَا حَرَجَ جَسَمَاعَةٌ مُمْتَنِعِيْنَ أَوْوَاحِدٌ يَقْدِرُ عَلَى الْإِمْتِنَاعِ فَقَصَدُوْا قَطْعَ الطَّرِيْقِ فَاَحَدُوا اَلْهَ الْوَاحَدُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَالَمُ حَتَّى يُحَدِّ ثُوا تَوْبَةً

وَإِنْ آَحَـٰذُوْامَالَ مُسْلِمَ ٱوُفِرِمِي وَالْمَاخُووُ أَذَاقُسِّمَ عَلَى جَمَاعَتِهِمْ آصَابَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَشُرَةَ دَرَاهُمَ فَصَاعِدُاآوُمَا تَبُلُغُ قِيْمَتُهُ ذَلِكَ قَطَعَ الْإِمَامُ آيْدِيْهِمْ وَآرْجُلُهُمْ مِنْ حِلَافٍ وَإِنْ قَتَلُوْا وَلَمْ يَاحُذُوْامَالًا قَتَلَهُمُ الْإِمَامُ الْدِيْهِمْ وَآرْجُلُهُمْ مِنْ حِلَافٍ وَإِنْ قَتَلُوْا وَلَمْ يَاحُدُوْامَالًا قَتَلَهُمُ الْإِمَامُ مَدَّا وَالْآصِلُ فِيْهِ قَولُهُ تَعَالَى إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِيْنَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ٱلْآيَةُ وَالْمُرَادُ مِنْهُ وَاللَّهُ آعْلَمُ التَّوْزِيْعُ عَلَى الْآحُوالِ وَهِي آرْبَعَةٌ هَذِهِ الثَّلْقَةُ الْمَذْكُورَةُ وَالرَّابِعَةُ نَذْكُوهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَلِآنَ الْجِنَايَاتِ التَّوْزِيْعُ عَلَى الْآحُوالِ فَعَلَى وَلِآنَ الْجَنَايَاتِ التَّهُ الْمُذَاوِقَ وَالْوَابِعَةُ اللَّهُ مَا الْحَكِيمِ بِتَعَلَّظُهَا آمَّاالُحَبْسُ فِى الْآوُلَى فَلِآلَهُ الْمُوادُ بِالنَّفِي السَّعَ الْعَلَى وَلِآلَةُ الْمُوادُ بِالنَّفِي الْمُوادِي اللَّهُ مَا اللهُ مَن وَجُهِ الْارْضِ بِدَفْعِ شَرِّهِمْ عَنْ آهُلِهَا وَيُعَزِّرُونَ آيُضًا لِمُبَاشَرَتِهِمْ مُنْكُر الْاحَافَةَ وَشَرْطُ الْمُحَارِلَا الْمُحَارَبَةَ لَا الْمُحَارِبَةَ لَا يُعَلِّقُوا الْمَالُولُ الْمُعَلِقُ وَالْمُالُولُ الْمُعَالَى الْمُتَافِقُ الْمُعَالِي الْمُوادُ الْعُقَالَةُ النَّالِيَةُ كَمَابَيَّنَاعَ لِكَا الْمُحَارِبَةَ لَا الْمُعَتِولُونَا وَلَامُنْ لَوْ عَلَى الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ وَالْحَالَةُ الثَّالِيَةُ كَمَابَيَّنَاعَ لِمَا لَهُ الْمُعَالِي الْمُعَلِقُ وَالْحَالَةُ الثَّالِيَةُ كَمَابَيَّنَاعَ لِمَا لَا مُعَلَولَا الْمُعَالِي الْمُعَلِقُ وَالْحَالَةُ الْمُعَالِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ وَالْمُوالِلَةُ الْمُعَلِّي الْمُعَلِقُ الْمُعَالَةُ النَّالِيَةُ لَوْلَا الْمُعَلِقُ الْمُعَالِي الْمُعَلِقُ وَالْمُعَلِقُ وَالْمُعَلِقُ وَالْمُعَالِقُ الْمُعَلِقُ وَالْمُعُلِ

ترجمہاوراگران لوگوں نے کسی سلمان یا ذمی کا مال لے لیا اور یہ مال اتنا ہو کہ اگراس جماعت پروہ مال تقسیم کیا جائے تو ہرا یک کودس درہم یا اس سے زیادہ ال جائے یا ایسی چیز ہوجس کی قیمت اتن ہی ہوت امام وقت ان لوگوں کے دائیں ہاتھا اور بائیں پاؤس کو کا ف ڈالے اورا گران لوگوں نے دائیں ہاتھا ور بائیں پاؤس کو کا ف ڈالے اورا گر مال بھی لیا اور قل بھی کیا ہوتو یہ چوشی صورت ہے۔ جس کی تفصیل سامنے آرہی ہے۔ اس باب میں اصل پرفر مان باری تعالی ہے انسما جزاء المدین یہ جادبو ن اللہ ورسوللہ الآیہ ہے (اس میں چار سرائیں میں بیان کی گئی ہیں۔ قبل یا سولی یا ہاتھ پاؤس کا شایاز مین سے نئی کرنا) اس سے مراد معلوم ہوتی ہے کہ چار حالتوں میں چار تھی ہوائت کی ہوائت کے مناسب ایک سزائیں ہیں سے تین حالتیں وہی ہیں جواد پرگذر گئیں۔ اور چوشی حالت کو ہم ان شاء اللہ تعالے آگے بیان کریں گے۔ فہ کورہ ہرحالت ہرحالت کے موافق ہی اس کی سزا بھی بیان کی گئی ہوادس اعتبارے کہ گنا ہوں کے مناف ہونے کی وجہ سے سزائیں بھی مختلف ہوتی ہیں۔

چنانچہ بھاری جرم میں بھاری سزائی مناسب ہوتی ہے۔ اس لئے پہلے جرم میں قید خانہ میں ڈالنے کی سزااس لئے ہے کہ آیت میں جوز مین سے
نفی کرنا بیان کیا گیا ہے اس سے یہی مراد ہے کہ قید خانہ میں ڈالے جائیں۔ کیونکہ ایسا کرنے سے روئے زمین اور باشندگان ملک کواس کے فتند وفساد
سے بچاناممکن ہوگا اور ڈاکووں کو تعزیم میں کی جائے گی کہ انہوں نے لوگوں کو ڈرانے اور دھم کانے کا گھناؤ ناعمل کیا ہے۔ پھر قد ورک نے ڈاکووں کے لئے
میشر طبھی لگائی ہے کہ ان کو امتناع کی قدرت بھی ہو کیونکہ جب تک ان کو یہ قدرت نہ ہوگئ تب تک اڑائی نہیں ہو عتی ہواردوسری حالت یعنی جب کہ
ان لوگوں نے مال لیا اور قبل کیا تو اس کا تھم وہی ہے۔ جوہم نے بیان کردیا ہے۔ جس کی دلیل وہی آیت ہے۔ جوہم نے پہلے بیان کردی ہے۔
تشریح ۔۔۔۔۔۔ وَانْ اَحَدُواْ اَمَالَ مُسْلِم اَوْ ذِمِیّ وَ الْمَا نُحُوٰ ذُ اِذَا قُسِمَ عَلَی جَمَاعَتِھِمْ ۔۔۔۔ اُن کُر مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔

ڈا کہ کب متحقق ہوگا لیمنی ڈا کہ کی شرائط

وَ شَرَطَ اَنْ يَسكُونَ الْمَاخُوذُ مَالُ مُسْلِم اَوْذِمِّي لِيَكُونَ الْعِصْمَةُ مَوَّبَّدَةً وَلِهَذَا لَوْقُطِعَ الطَّرِيْقُ عَلَى الْمَسْتَامِنِ لَا يَحِبُ الْقَطْعُ وَشَرطَ كَمَالَ النِّصَابِ فِي حَقِّ كُلِّ وَاحِدٍ كَيْلَا يُسْتَبَاحُ طَرْفُهُ إِلَّابِتَنَا وُلِهِ مَالَهُ خَطَرٌوَ الْمُرَادُ اشرف الهداية ثرن الدومهاي - جارشم باب قطع الطريق قَطْعُ الْمَيْدِ الْيُمْنَىٰ وَ الرِّجْلِ الْمُسْرَى كَيْلَا يُؤَدِّىٰ إِلَى تَفُوِيْتِ جِنْسِ الْمَنْفَعَةِ وَ الْحَالَةُ الثَّالِثَةُ كَمَابَيَّنَاهَا لِمَاتَلُوْنَاهُ وَيَقْتُلُوْنَ حَدًّاحَتَّى لَوْعَفَا الْاَوْلِيَاءُ عَنْهُمْ لَا يَلْتَفِتُ اللَّى عَفُوهِمْ لِاَنَّهُ حَقُّ الشَّرْع

ترجمہاس صورت میں قدوریؒ نے بیٹر طالگائی ہے کہ وہ مال کسی مسلم یا ذمی کا ہو۔ بیٹر طاس کئے لگائی ہے تا کہ اس مال کا احرّ ام اور عصمت ہمیشہ کے لئے ہواس لئے اگرکوئی حربی امان لے کرآ یا اور اس پر ان لوگوں نے ڈکیٹی کر دی تو اس سے ہاتھ کا شالازم نہیں آئے گا۔ اس طرح قدوریؒ نے کم از کم دس درہم ہونے کی شرط بھی اور نہرا یک ڈ اکو کو ملنے کی شرط کی ہے تا کہ اس کا ہاتھ پاؤں سب کے لئے مباح نہ ہوجائے کہ اس کے پاؤں یا کوئی اہم چیز لے لے اور اس سے مرادیہ ہے کہ اس کے وض وایاں ہاتھ اور بایاں پاؤں کا ٹاجائے۔ تاکہ وہ ڈ اکوالیان ہوجائے کہ اس کے پاؤں یا ہم چیز لے لے اور اس سے مرادیہ ہے کہ اس کے وض وایاں ہاتھ اور تیسری صورت وہ ہے جوہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اس کی دلیل بھی وہ بی آئیں گے وہ کہ بیان کر دلی ہے اور تل کر نے والے ڈ اکو حد کی سزا کے طور پر تل کئے جا کیں گے۔ یہاں تک کہ اگر منتو لین کے دلیل بھی وہ بی آئی ہو گئی ان کو معافی نہیں کیا جائے گا۔ اس بات پر تمام اماموں کا اجماع ہے۔ کیونکہ یقل شری جے۔ اور ختی کے اس بات پر تمام اماموں کا اجماع ہے۔ کیونکہ یقل شری جے۔ اور ختی کہ در کے میں کہ معافی ہو کہ کی در کے دائی مسلم آؤ فی تی گوئی المحصمة کہ الی مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔ اور کے کہ کہ اس بات پر تمام اماموں کا اجماع ہے۔ کیونکہ یقل شری حق ہے۔

ڈاکوؤں نے قل بھی کیااور مال بھی چھیناامام کیاسزادےگا

وَالرَّابِعَةُ اِذَاقَتَلُوْا وَاحَدُ وِالْمَالَ فَالْإِمَامُ بِالْحِيَارِانْ شَاءَ قَطَعَ آيْدِيْهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ مِنْ حِلَافٍ وَقَتَلَهُمْ اَوْصَلَبَهُمْ وَإِنْ شَاءَ صَلَبَهُمْ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَقْتُلُ اَوْيَصُلُبُ وَلَا يَقْطَعُ لِآنَةُ جَنَايَةٌ وَاحِدَةٌ فَلَا تُوْجِبُ حَدَيْنِ وَإِنْ شَاءَ صَلَبَهُمْ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَقْتُلُ اَوْيَصُلُبُ وَلَا يَقْطَعُ لِآنَةُ جَنَايَةٌ وَاحِدَةٌ فَلا تُوْجِبُ حَدَيْنِ وَلِآنَّ مَادُونَ النَّفُسِ يَدْخُلُ فِي النَّفْسِ فِي بَابِ الْحَدِّكَحَدِّالسَّرْقَةِ وَالرَّجْمِ وَلَهُمَا اَلَّ هَلِهِ عُقُولِيةٌ وَاحِدَةٌ وَالرَّجْمِ وَلَهُمَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى النَّنَاهِي بِالْقَتْلِ وَاخْذِالْمَالِ وَلِهَلَا كَانَ قَطْعُ الْيَدِ وَالرِّجْلِ مَعًا تَعَلَظُ سَبَبِهَا وَهُو تَفُولِيْتُ الْاَمُنِ عَلَى التَّنَاهِي بِالْقَتْلِ وَاخْدِالْمَالِ وَلِهَلَا كَانَ قَطْعُ الْيَدِ وَالرِّجْلِ مَعًا فِي الْكُبُورِي عَلَى النَّنَا فِي الصَّغُولِي عَلَى النَّنَامِي وَالتَّدَاخُلُ فِي الْحُدُودِ لَافِي حَدِّ وَاحِد ثُمَّ وَكُو فَى الْمُعَلِي وَالْمَعْوَى عَلَيْهِ وَالْمَالِ وَلِهُ اللَّهُ لَا يَتُولُ وَالْعَلُ وَالْمَالِ وَلَعْلَ وَالْمُهُ وَالْمُ وَالْمَالِ وَلَا لَمُ اللَّهُ لَا يَتُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَا يَتُولُ وَاللَّهُ وَعُو ظَاهُولُ الْمُ التَّذُهُ فِي الْفَتُلُ وَالْمُهَا لَعَدُ وَلَى الْوَلُولُ الْمُ التَّذُهُ فِي الْفَعُلُ وَالْمُهَا فَعُولُ الْمَالُ التَّشْهِيْرِ بِالْقَتْلِ وَالْمُهَا لَعَلَى الضَّلُولُ وَلَامُ اللَّهُ الْمُعَلِ وَالْمُهَا فَعُى الصَّلُولُ وَالْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُعَلِّ وَالْمُهُ الْقَالُ وَالْمُهَا وَالْمُهَالُ وَالْمُ الْتَوْمُ لُواللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ الْمُهَالَى وَالْمُهَالَةِ فَى الطَّلُولُ الْمُعَلِى وَالْمُ اللَّهُ الْمُعَلِّ وَالْمُ الْعُلُولُ وَالْمُ الْمُعَلِي وَالْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُعَلِي وَالْمُعُولُ وَالْمُ الْمُ الْمُعَلِي وَالْمُلُولُ وَالْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُعَلِي وَالْمُعُلِي وَالْمُعُلِي وَالْمُعُلُولُ الْمُعَلِي وَالْمُلُولُ وَالْمُولُ الْمُعَلِي وَالْمُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ الْمُولُولُ الْمُعَلِى وَالْمُعَلِى الْمُعَلِي الْمُعْلِى الْمُعِلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعْلَى الْمُعَ

ثُمَّ قَالَ وَيُصْلَبُ حَيَّاوَيُبُعَجُ بَطْنُهُ بِرُمْحِ إِلَى اَنْ يَّمُوْتَ وَمِثْلُهُ عَنِ الْكَرْخِيُّ وَعَنِ الطَّحَاوِيُ آنَهُ يُقْتَلُ ثُمَّ يُصْلَبُ تَوَقِيًّاعَنِ الْمُثْلَةِ وَجُهُ الْآوُلِ وَهُوَ الْاَصَحُّ اَنَّ الصَّلْبَ عَلَى هٰذَا الْوَجْهِ ٱبْلَغُ فِي الرَّدْعِ وَهُوَ الْمَقْصُودُهِ بِهِ

تشری ۔۔۔۔۔اس کے بعدقد وریؒ نے فرمایا کہ ایسے ڈاکوکوزندہ مولی پر چڑھایا جائے اورا یک نیزہ سے اس کا پیٹ چاک کردیا جائے بہاں تک کہ وہ مر جائے۔اس جیساامام کرخیؒ سے بھی منقول ہے۔اور طحاویؒ سے روایت ہے کو آل کرنے کے بعد سولی دی جائے تا کہ شلہ کرنے سے بچاؤ ہواس میں پہلی روایت اصح ہے۔اس کی وجہ یہ ہے کہ اس طرح سولی دینے میں زیادہ خوفنا کے جرت ہے اور اس سرزا کا مقصود بھی بہی ہے۔ تشریح ۔۔۔۔ ثُمَّ قَالَ وَیُصْلَبُ حَیَّا وَیُنْعَجُ بَطْنُهُ بِوُمْحِ اِلٰی اَنْ یَّمُوتَ وَمِثْلُهُ ۔۔۔۔ الخ مطلب ترجہ سے واضح ہے۔

سولی بر کتنے دن لئکا یا جائے

قَالَ وَلَايُصْلَبُ اَكْفَرُمِنْ ثَلِثَةِ اَيَّامٍ لِانَّهُ تَتَغَيَّرُ بَعْدَ هَا فَيَتَاذَى النَّاسُ بِهِ وَعَنْ اَبِى يُوْسُفَّ اَنَّهُ يُتُرَكُ عَلَى خَشَبَةٍ حَتْى يَتَقَطَّعَ وَيَسْقُطَ لِيَعْتَبِرَ بِهِ غَيْسُرُهُ قُلْنَا حَصَلَ الْإِغْتِبَارُ بِمَا ذَكُونَاهُ وَالنِّهَايَةُ غَيْرُ مَطْلُوبَةٍ

تر جمہاور بیکہا کہ اس ڈاکوکوسولی دینے کے بعدای حال پرتین دنوں سے زیادہ نہیں چھوڑا جائے۔ کیونکہ تین دنوں کے بعدوہ جسم بگڑ جائے گاتو اس کی بد بوسے لوگوں کو تکلیف ہونے لگے گی۔ ابو یوسف ؒ سے یہی ایک روایت ہے کہ اس کوسولی کے تختہ پر ہی چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ گڑے ہوکروہ گر پڑے تا کہ دوسروں کواس سے عبرت حاصل ہوا درہم یہ کہتے ہیں کہ تین دن رکھنے سے ہی عبرت حاصل ہوگئی اور اس درجہ تک اسے پہنچانا مطلوب نہیں ہے (بلکہ صرف تنبیہ ہی مقصود ہے)

> تشرت قَالَ وَلَا يُصْلَبُ ٱلْحَثَرُونِ ثَلِثَةِ ٱيَّامِ لِأَنَّهُ تَعَفِيرُ بَعْدَ هَا فَيَنَاذًىالخ مطلب ترجمه بيدواضح ہے۔ ڈ اکوکونل کر دیا گیا تو سرقہ صغر کی کا تا وان اس پڑہیں لا دا جائے گا

قَسَالَ وَإِذَا قُتِسَلَ الْسَقَسَاطِعُ فَكَارَسَهَانَ عَلَيْسِهِ فِيْ مَالٍ آخَذَهُ إِعْتِبَارًا بِسالسَّرْقَةِ الصَّغُرى وَقَدْبَيَّنَاهُ

تر جمہاور یکھی کہا ہے کہ اگر ڈاکونل کردیا جائے تو جو مال اس نے لوگوں سے لوٹا تھا اس کا تاوان اب اس پر واجب نہیں رہا۔ یہ چوری کے مسئلہ پر قیاس کر کے ہے۔ ہم اسے پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اثرف الهداية رح اردوم داي - جلاشتم باب قطع الطويق تشر ت كس... قَالَ وَإِذَا قُتِلَ الْقَاطِعُ فَلَاضَمَانَ عَلَيْهِالخ مطلب ترجمُ سي واضح ي

اگرفتل کافعل کسی ایک نے انجام دیا توسب پرحد جاری کی جائے گ

فَإِنْ بَاشَرَالْقَتْلَ اَحَدُهُمْ أُجْرِى الْحَدُّ عَلَيْهِمْ بِاَجْمَعِهِمْ لِاَنَّهُ جَزَاءُ الْمُحَازَبَةِ وَهِى تَتَحَقَّقُ بِاَنْ يَكُونَ الْبَعْضُ رِدْءً لِلْبَعْضِ حَتْى إِذَازَالَتْ اَقْدَامُهُمْ إِنْ حَازُوا اِلَيْهِمْ وَإِنَّىمَا الشَّرْطُ الْقَتْلُ مِنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ وَقَدْ تَحَقَّقَ

ترجمہاوراگر ڈاکوؤل کی جماعت میں سے صرف ایک ہی شخص نے قل کا کام کیا ہوتو بھی قبل کی سزاان سموں پرلازم ہوگ۔ کیونکہ بیتو ڈکیتی کی سزا ہے کیونکہ ڈکیتی تو اس طرح ہواکر تی ہو کہ کے کوئکہ ڈکیتی تو اس طرح سے کہ اگر لڑنے والا ہارنے لگے اور اسے ناکامی کی صورت ہو رہی ہوتو اپنے مددگاروں میں واپس آ کران سے مدد لے لیکن اس مسئلہ میں شرط بھی ہے کہ ان میں سے کمی سے بھی قبل کا کام پایا جائے اور وہ پالیا گیا۔ تشریحفیان مَا الْفَتْ لَ اَحَدُهُمْ اُنْجُورِی الْحَدُ عَلَيْهِمْ بِأَجْمَعِهِمْ اللّٰ مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔

لاکھی، پھراورتلوارے قتل برابرہے

قَسَالَ وَالْقَتْلُ وَإِنْ كَسَانَ بِعَصَّا ٱوْبِحَجَرِ ٱوْبِسَيْفٍ فَهُ وَسَوَاءٌ لِاَنْـهُ يَقَعُ قَطْعًا لِلطَّرِيْقِ بِقَطْعِ الْمَارَّةِ

ترجمہاور یہ بھی کہاہے کفتل کا کام خواہ لاٹھی ہے ہویا پھر سے یا تلوار سے تھم میں سب برابر ہیں۔ کیونکہ مسافروں اورعوام کا راستہ روک دینے ہے ہی ڈکیٹی ثابت ہوجاتی ہے

تشرر كسسقال وَالْقَتْلُ وَإِنْ كَانَ بِعَصًا أَوْبِحَجِرٍ أَوْبِسَيْفٍالخ مطلب رجمه عواضح ب

ڈاکونے قبل بھی نہیں کیا اور مال بھی نہیں لوٹا فقط زخمی کیا تواس سے قصاص لیا جائے گا

وَ إِنْ لَمْ يَفْتُلِ الْقَاطِعُ وَلَمْ يَاخُذُ مَا لَا وَقَدْجَرَتَ الْقُتُصَّ مِنْهُ فِيْمَافِيْهِ الْقِصَاصُ وَأَخِذَالْإِرْشُ مِنْهُ مِمَّافِيْهِ الْإِرْشُ وَذَالِكَ اللهِ الْوَلِيَ الْمَالِكَ اللهَ الْوَلِيَ الْمَالُولِيُ الْمَالُولِيُ الْمَالُولِيُ الْمَالُولِيُ الْمَالُولِيُ الْمَالُولِيُ اللهِ اللهِ اللهُ ال

تر جمہاوراگر ڈاکوؤں نے کسی کونڈل کیا اور نہ مال لیا بلکہ صرف زخمی کیا ہوتو جن زخموں کا بدلہ لیا جاتا ہے ان میں بدلہ لیا جائے گا اور جن میں صرف مالی جر مانہ لیا جاتا ہے ان میں بدلہ لیا جائے گا اور اس کی وصولی کاحق اس زخمی کے اولیاءکو ہوگا۔ کیونکہ اس جرم میں صدکی سز الا زم نہیں آتی ہے اس لئے یہ بندہ ہی کاحق ہوالیعنی اس کے سلسلہ میں بدلہ یا جرمانہ لینا ہوگا۔ (بعنی اگر مثلاً ڈاکو نے کسی کا کان کا شاہوگا اس کے بدلہ ڈاکو کا کان کا جائے گا۔) کا ٹاجائے گا اور اگر ران زخمی کردی تو اس پر جرمانہ وصول کیا جائے گا۔)

تشرتوَ إِنْ لَمْ يَقْتُلِ الْقَاطِعُ وَلَمْ يَاحُذُ مَا لاوَقَدْجَرَحَ الْقُصَّ مِنْه فِيْمَافِيْهِ الْقِصَاصُ....الخ مطلب رجمه واضح ب-

ڈاکونے مال لوٹا اورزخی کیا توہاتھ اور پاؤں خلاف جانب سے کا ٹا جائے اور جو زخم لگائے وہ ساقط ہوجائیں گے

وَإِنْ اَخَدَمَا لَاثُمَّ جَرَحٌ قُطِعَتْ يَدُهُ وَرِجْلُهُ وَبَطَلَتِ الْجَرَاحَاتُ لِآنَهُ لِمَاوَجَبَ الْحَدُحَقَّا لِلْهِ سَقَطَتْ عِلْمُ يَدُّ

ترجمہاوراگرڈاکوؤں نے مال لےلیاس کے بعدزخی بھی کر دیا تو ڈاکوکا دایاں ہاتھ اور ہایاں یاؤں کا ٹاجائے گا۔لیکن زخموں کاعوض باطل ہو جائے گا کیونکہ جب حق الہی کے لئے حدواجب ہوگئ تونفس کی عصمت جو پہلے سے تھی اب ساقط ہوگئ ۔ جیسے مال کی عصمت ختم ہوجاتی ہے۔
تشریح وَإِنْ اَحَدَمَا لَا ثُمَّ جَوَحَ قُطِعَتْ يَدُهُ وَرِ جُلُهُ وَ بَطَلَتِ الْجَوَاحَاتُالخ مطلب ترجمہ سے داضح ہے۔
ثشریح وَإِنْ اَحَدَمَا لَا ثُمَّ جَوَحَ قُطِعَتْ يَدُهُ وَرِ جُلُهُ وَ بَطَلَتِ الْجَوَاحَاتُالخ مطلب ترجمہ سے داضح ہے۔
ڈ اکوتو بہ کرنے کے بعد پکڑا گیا اور اس نے عمد اُقتل کیا تھا تو اولیا عمقوتول جیا ہے۔
قصاص لیس جیا ہے معاف کردیں

وَ إِنْ آَخَـذَبَـعُـدَمَاتَـابَ وَقَدْقَتَلَ عَمَدًا فَإِنْ شَاءَ الْأُولِيَاءُ قَتَلُوهُ وَإِنْ شَاءُ وْاعَفُواعَنْهُ لِآنَّ الْحَدُّفِي هَذِهِ الْجَنَايَةِ لَا اللَّهُ بَعْدَالتَّوْبَةِ لِلْإِسْتِثْنَاءِ الْمَذْكُورِ فِي النَّصِّ وَلِآنَ التَّوْبَةَ يَتَوَقَّفُ عَلَى رَدِّالْمَالِ وَلَاقَطْعَ فِي مِثْلِهِ فَطَهَرَ حَقُّ لَا يُقَامُ بَعْدَالتَّوْبَةِ لِلْإِسْتِثْنَاءِ الْمَذْكُورِ فِي النَّصِّ وَلِآنَ التَّوْبَةَ يَتَوَقَّفُ عَلَى رَدِّالْمَالِ وَلَاقَطْعَ فِي مِثْلِهِ فَطَهَرَ حَقُ الْعَبْدِفِي النَّفْسِ وَالْمَالِ حَتَّى يَسْتَوْفِي الْوَلِيُّ الْقِصَاصَ آوْيَعْفُو آوْيَجِبُ الضَّمَانُ إِذَا هَلَكَ فِي هَذِهِ آوْ اِسْتَهْلَكَ

ترجمہادراگر ڈاکوتو ہر لینے کے بعد پکڑا گیا ہو حالانکہ اس نے قصداً قتل کیا ہوتو منتول کے اولیاء کو یہ تق ہوگا کہ اگر وہ متفقہ طور سے اس ڈاکوکو قصاص میں قبل کرانا چاہیں توقتل کرادیں اوراگر اسے معاف کرنا چاہیں تو معاف بھی کر سکتے ہیں۔ کیونکہ ڈیکٹی کے جرم میں تو ہر کرنے کے بعد حد کی سرنا قائم نہیں کی جاتی ہوتا ہے کہ مرات ہوں کے دیکھ بھر اسے صاف لفظوں میں مشتقی کردیا گیا ہے اوراس وجہ سے بھی کہ مجھے تو بہونے کا مطلب یہ وہ تاہے کہ محرم نے لئے ہوئے حق یا مال کو واپس کردیا ہے اوراس لئے موسے حق کی مراز ہیں کردیا جا ہے اوراس سے مال ہر ہوا اس لئے قصاص کے ولی کو یہ اختیار ہوگا کہ چاہے اپنا حق قصاص وصول کرے یا چاہتے معاف کردے اور ڈاکو نے مال ہر بادر کیا ہویا اس سے مال ہر باد ہو گیا تو اس بر مان دائر ہو گیا۔

تو اس پر صان لازم ہوگا۔

وَإِنْ كَانَ مِنَ الْقُطَّاعِ صَبِى اَوْ مَجْنُون قُولُ اَهِي حَنِيْفَة وَزُفَرٌ وَعَنْ اَبِي يُوسُفَّ اَنَّهُ لَوْبَاشَرَ الْعُقَلاءُ يُحَدَّالْبَاقِيْنَ فَالْمَهُ لُكُورِ فِي الصَّبِي وَالْمَجْنُون قُولُ اَبِي حَنِيْفَة وَزُفَرٌ وَعَنْ اَبِي يُوسُفَّ اَنَّهُ لَوْبَاشَرَ الْعُقَلاءُ يُحَدَّالْبَاقُونَ وَعَلْي هَا السَّرَقَةِ الصَّغُرى لَهُ اَنَّ الْمُبَاشِرَ اَصْلٌ وَالرِّدْءُ تَابِعٌ وَلَا حَلَلَ فِي مُبَاشَرَةِ الْعَاقِلِ وَلَا اِعْتِبَارَ بِالْحَلَلِ فِي النَّبُعِ وَفِي عَكْسِهِ يَنْعَكِسُ الْمَعْنَى وَالْحُكُمُ وَلَهَا اللَّهُ جِنَايَةٌ وَاحِدَةٌ قَامَتْ بِالْكُلِّ فَإِذَالَمُ يَقَعْ فِعْلُ بَعْضِهِمْ مَوْجِبًا كَانَ فِيهُ الْمُعْنَى وَالْحُكُمُ وَلَهَا اللَّهُ جَنَايَةٌ وَاحِدَةٌ قَامَتْ بِالْكُلِّ فَإِذَالَهُ يَقَعْ فِعْلُ بَعْضِهِمْ مَوْجِبًا كَانَ فِيهُ الْمَافِق الْمَعْنَى وَالْحُكُمُ وَلَهَا اللَّهُ عَلَى مَعَ الْعَامِدِ وَامَّادُ وَالرَّحِمِ الْمَحْرَمِ فَقَلْ مَوْجَبًا كَانَ فِيهِ لَا يَشِبُ الْمُخْتَى الْمُعْنَى وَالْمَحْرَمِ فَقَلْمُ وَالْاصَحُ الْعَامِدِ وَامَّادُ والرَّحِمِ الْمَحْرَمِ فَقَلْمُ وَلَا الْمَعْنَى وَالْمَرْونِ عَلَيْهُمْ وَالْاصَحُ الْعَامِدِ وَامَّادُ والرَّحِمِ الْمَحْرَمِ فَقَلْمُ وَلَا اللَّهُ عَلَى الْمَعْنَى وَلَا الْمَعْنَى اللَّهُ عَلَى الْمَعْنَ وَلَا الْمَ الْمُعْنَى اللَّهُ عَلَى الْمَافِق الْمَعْلَى الْمَالَقُولُ وَالْمَعْنَ عَلَى الْمَعْنَاعُ وَلَيْ الْمَعْنَاعُ وَلَمُ الْمَالَعُلُ وَالْمُولَ عَلَى الْمَالِقُولُ وَالْمُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَلَا الْمُعْلَى الْمُعْنَى الْمُعْلِى الْمَعْنِي الْمَعْنِي الْمُعْنَى الْمُعْتَى وَلَهُ الْمُعْنَى الْمَعْنَاعُ وَلَهُ وَالْمُ وَالْمُولِ وَالْمُولِ مَا الْمُعْلَى الْمُعْمِلُ الْمُعِلَى الْمُولِي الْمُعْمِلُ وَلَا الْمُعْلَى الْمُعْمَالُولُ الْمُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ الْمُعْمِى الْمُعْلِقُ الْمُ الْمُولِ الْمُعْمِلُولُ وَالْمُولِ الْمُعْلِى الْمُعْمَلِي الْمُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُولِ الْمُعْمِلِي الْمُولِ الْمُعْرِي وَالْمُولِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْرَاقُ الْمُعْرِقُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ ال

ترجمهاگرڈاکووں کی جماعت میں کوئی نابالغ یادیواندیا کوئی ایسا شخص ہو کہ جن پرحملہ کیا گیا ہے وہ ان کاکوئی ذی رحم محرم ہوتو باقی ڈاکووں سے مجى حدساقط موجائے گى ـ بيجاثنا جائے كمنا بالغ اور ديواند كے باره يس امام ابوطنيفه وزفر رحمة الله عليه كا قول وہى ہے جوذكركيا كيا ہے اور امام ابويوسف السيروايت بكاردكيتى كاكام كسي عقل والے في (نابالغ اورديواند فيليس) كيابوتوان نابالغ اورديوانوں كے ماسواباتى لوكول كوحد ک سزادی جائے گیا ورصرف چوری میں بھی یہی تھم ہے۔اس کی دلیل مدہے کہ جس شخص نے جرم کیا ہے وہی اصل مجرم ہے اور جواس کے مددگار ہیں وہ اس کے تابع ہیں اور ان میں جوعقل وشعور والے ہیں ان کے کسی کام میں پچھ خلل نہیں ہے اور تابع بعنی نابالغ اور دیوانے کے تابع ہونے کا اعتبارنہیں ہے۔اس لئے اگر تالع سے حدثتم ہوجائے تواس کی وجہ سے اصل مجرموں سے حدثتم نہ ہوگی اور اگر اس کے بھکس ہوتو اس کے معنی اس کا وه تهم بھی برعکس ہوجائے گا۔ یعنی اگر تالع میں خلل نہ ہواور اصل مجرموں میں خلل ہوتو حدثتم ہوجائے گی اور امام ابوحنیف وز فررحمت الله علیها کی دلیل میہ ہے کہ ڈیکتی کا کام صرف ایک ہی جرم ہے جوسب کے ال کر کرنے سے بورااور کامیاب ہواہے۔اور وہسب سے متعلق ہے۔ پس جب ان میں سے كسى كاكام حدكى سزايان كالمستحق ند موايعن كمل علت ندمونى توباقى لوكول كاكام ناقص علت ره كيااور ناقص ياجز وعلت موجود ندمون سي بوراهكم ثابت ندہوگا۔ البذااس کی صورت ایس ہوگئ کہ بالقصدایک کام کرنے والے کے ساتھ ایک دوسر افخص جوملطی سے کام کرنے والے کے ساتھ شر یک ہوگیا۔مثلاً ایک مخص نے دوسرے کوآ دمی سجھتے ہوئے اس کی طرف قصد اتیر مارااور دوسر مے خص نے بھی اس کو تیر مارا مگر شکار سجھتے ہوئے ·تتیجہ میں وہ مخف تیرے مرگیا۔اس صورت میں جس نے شکار سمجھ کر ماراہے وہ تو قصاص میں قبل نہیں کیا جائے گا۔ساتھ ہی اس دوسر مے مخف کو بھی قصاص میں قبل نہیں کیا جائے گا بلکہ وہ بھی چھوٹ جائے گا اور ایسی صورت میں جبکہ ڈاکوؤں کے ساتھ راستہ کے مسافروں کاکوئی ایک ذی رحم محرم بھی موتواس کے بارے میں بصاص رازی رحمة الله عليہ نے جو کہنا ہے (کہاس کی وجہ سے باقی ڈاکوؤں سے بھی صرحتم ہوجائے گی) اس کی تاویل میہ ہ کہ جن پرڈ کیتی کی گئی ہےان کے مال یا ہم مشترک ہول تب ڈاکوؤں سے حدختم ہوگی کیکن قول اصح میہ ہے کہ ان کے مال مشترک ہول یا نہ ہوں۔ ہر حالت میں صدساقط موجائے گی۔ کیونکہ ڈیکٹی کا پورا کا مالیک ہی جرم ہوتا ہے جوان تمام ڈاکوؤں کے اس کر کرنے سے کمل ہوا ہے۔اس لئے ان میں ے کی سے اگر کسی وجہ سے حدسا قط ہوگئ توباتی شریکوں سے بھی لاز ماسا قط ہوجائے گی۔اس کے برخلاف اگر مسافروں میں ایسا کوئی حربی بھی ہوجو امان کے کردارالاسلام میں داخل ہوا ہوتواس کے بارے میں ڈاکوؤں سے صدی سزااس لئے ساقط ہوتی ہے کہاس کے خون حرام ہونے میں خلل ہے ادرایسے بی مخص کے ساتھ مخصوص ہے جواس کے کردارالاسلام آیا ہواورایی جگہ میں صداس لئے ممنوع قراردی گئی ہے کہ حرز (مکمل صقط) نہیں ہے۔ بلکاس میں خلل ہے۔جبکہ بیرز مخصوص فردیا حالت کے ساتھ تہیں ہے بلکہ مجموعی طور پر پورے قافلہ سے ہے اور یہ پورافا صلما یک ہی حرز ہے۔ تشريح وَإِنْ كَانَ مِنَ الْقُطَّاعِ صَبِيٌّ أَوْ مَجنُونٌ أَوْذُورَ خَمِ مَحْرَم الخ مطلب ترجمه ي واضح بـ

حدسا قط موكئ تو قصاص لين كاحكم اولياء مقتول كوموكا

وَ إِذَا سَـقَطَ الْحَدُّصَارَ الْقَتْلُ اِلَى الْآوَلِيَاءِ لِظُهُوْرِ حَقِّ الْعَبْدِعَلَى مَاذَكُوْنَاهُ فَإِنْ شَاءُ وَا قَتَلُوْاوَإِنْ شَاءُ وَاعْفَوْا

تر جمہاور جب حدساقط ہوجائے تو قصاص لینے کاحق اولیاء کوہوگا۔ کیونکہ جب حق الہی نہیں ہوسکا تو بندوں کاحق ظاہر ہوگا اس لئے اس کے اولیاء کواس ظرح کا اختیار ہوگا کہ اگروہ چاہیں تو قاتل کوجھی قمل کروادیں یا چاہیں تو اسے معاف کردیں۔ قدم سے

تشريح وَ إِذَا سَقَطَ الْحَدُّصَارَ الْقَتْلُ إِلَى الْاوْلِيَاءِ لِظُهُوْدِ الْخُ مطلب ترجمه سع واضح بـ

اگر بعض قافلہ والوں نے بعض دوسرے قافلہ والوں پرڈا کہ ڈالاتو ڈاکہ کی حد جاری نہیں ہوگی

وَ إِذَا قَطَعَ بَعْضُ الْقَافِلَةِ ٱلطُّرِيْقَ عَلَى الْبَعْضِ لَمْ يَجِبِ الْحَدُّلِآنَ الْحِرْزَوَاحِدٌ فَصَارَتِ الْقَافِلَةُ كَدَارِوَاحِدَةٍ

ترجمہاوراگرایک قافلہ میں رہتے ہوئے ان کے درمیان سے کچھلوگوں نے حصہ پرحملہ کردیا تو ان پرڈیکٹی کی حدواجب نہ ہوگی کیونکہ وہ تمام مل کرایک حرز تھاس لئے پورا قافلہ ایک گھر کے تھم میں ہوجائے گا۔

تشريحوَ إِذَا قَطَعَ بَعْضَ الْقَافِلَةِ ٱلطَّرِيْقَ عَلَىالخ مطلب رّجمه واضح بـ

ڈاکوؤں نے شہر میں یا شہر کے قریب دن یارات کوڈا کہ ڈالاتو ڈاکہ کی حد جاری نہیں ہوگی

وَمَنْ قَطَعَ الطَّرِيْقَ لَيْلَا اَوْنَهَارًا فِي الْمِصْرِ اَوْبَيْنَ الْكُوْفَةِ وَالْحَيْرَةِ فَلَيْسَ بِقَاطِعِ الطَّرِيْقِ اِسْتِحْسَانًا وَفِي الْقِيَاسِ يَكُوْنُ قَاطِعُ الطَّرِيْقِ وَهُوقَوْلُ الشَّافِعِيِّ لِوُجُوْدِهِ حَقِيْقَةً وَعَنْ اَبِي يُوسُفَ اَنَّهُ يَجِبُ الْحَدُّ إِذَا كَانَ الْقِيلِ اللَّهَ الْعَرْفُ وَعَنْهُ إِنْ قَاتَلُوْ انَهَارًا بِالسِّلَاحِ اَوْلَيْلَابِهِ اَوْبِالْحَشَّبِ فَهُمْ خَارِجَ الْمِصْرِوَإِنْ كَانَ بِقُولِهِ لِاَنَّهُ لَا يَلْحَقُهُ الْعُوْثُ يَبْطِى بِاللَّيَالِي وَنَحْنُ نَقُولُ إِنَّ قَطْعَ الطَّرِيْقِ بِقَطْعِ الْمَارَّةِ قَطَع الْمَارَةِ وَلَا يَتَحَقَّقُ ذَلِكَ فِي الْمَصْرِوبِقُولُ إِنْ الطَّاهِرَ لَحُوقُ الْعَوْثُ الْعَوْثُ الْعَوْنُ بِرَدِّالْمَالُ ايْصَالًا وَلَا يَتَحَقَّقُ ذَلِكَ فِي الْمَصْرِوبِقُولُ إِنَ الظَّاهِرَ لَحُوقُ الْعَوْثُ الْعَوْثُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ

ترجمہاوراگر ڈاکوؤں یا شہر کوف اور حرہ کے درمیان کران دونوں کے درمیان صرف ایک میل کا فاصلہ ہے رات کے وقت یا دن کے وقت ؤکیتی کی تو استے سانا سے ڈکیتی نہیں کہا جائے۔ چنا نچام ہٹافی کا قول ہے کیونکہ حقیقت میں ڈکیتی پائی گئی ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ شہر سے باہر ڈکیتی اور لوٹ مار کرنے سے ڈکیتی کی حدواجب ہوگی بشر طیکہ شہر کے باہر ہو میں ڈکیتی پائی گئی ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ شہر سے باہر ڈکیتی اور لوٹ مار کرنے سے ڈکیتی کی حدواجب ہوگی بشر طیکہ شہر کے باہر ہو اگر چشر کے قریب ہی ہوکی وقال اور لوٹ مار کرنے پر محمل کی پنچنا ممکن نہیں ہوتا ہے اور ان سے دوسری اگر چشر کے وقت ہتھیار کی یارات کے وقت ہتھیار یا دن میں لاٹھیوں سے لڑائی کی تو وہ لوگ ڈاکو بی کہلا میں گے کوئکہ ہتھیار ہونے کی صورت میں دوسروں کو اتنام وقع نہیں ماتا ہے اور اتنی در نہیں ہوتی کہ وہ ہاں پر شہروا لے ان لوگوں کی مدوکو پنچ سکیں اور رات کو مدوگار چہنچ میں ورکئی ہوجاتی ہو وہ ان سے اور ہم سے کہتے ہیں کہراستہ میں مسافروں کولوٹ مار کرنے سے بی تو ڈکیتی ہوجاتی ہودر یہ بات شہر میں یا شہر کے قریب نہیں ہو سے اس لئے کہ بظاہر اس جگہ پر بھی مددگار پہنچ ہی جاتے ہیں۔ ٹیکن شہر کے پاس ایسا کرنے میں لوگوں کو مال واپس کرنے کے لئے مجرموں کوئل کیا اور مور موں کوئل میا وار پر بی اور کی اور کی کوئل کیا ہوتے ہیں۔ ٹیکن شہر کے پاس ایسا کرنے میں لوگوں کو مال واپس کرنے کے لئے مجرموں کوئل کیا ہوئے واختیار ہوگا کہ چاہوں وہ ان سے قصاص لیں یاان کو معاف کردیں۔ (لیکن امام ابو یوسف سے قول پر بی فتوی ہے)۔

تشريح وَمَنْ قَطَعَ الطَّرِيقَ لَيْكَا أُونَهَارًا فِي الْمَصْرِ أَوْبَيْنَ الْكُوْفَةِالخ مطلب ترجمه عاضح بـ

سی نے دوسرے کا گلاد باکر ماردالاتو دیت قاتل کی عاقلہ پر ہوگی

وَمِّنْ خَنَقَ رَجُلًا حَتَّى قَتَلَهُ فَالدِّيَةُ عَلَى عَاقِلَتِهِ عِنْدَابِي حَنِيْفَةَ وَهِيَ مَسْأَلَةُ الْقَتْلِ بِالْمُثَقَّلِ وَسَنُبَيِّنُ فِي بَابِ

ترجمهادراگر کسی نے دوسرے کا گلا کھونٹ کراہے مارڈ الاتو امام ابوضیفہ کے نزدیک مقتول کی دیت قاتل کے مددگار برادری پرہوگ ۔ بیستلہ دراصل کسی بھاری اوروزنی چیز سے دوسرے کو مارڈ النے کامستلہ ہے۔ جے ہم انشاء اللہ باب الدیات میں بیان کریں گے۔ تشریح وَمَنْ خَنَقَ رَجُلَاحَتْی قَتَلَهُ فَالدِّیهُ عَلَی عَاقِلَتِه عِنْدَانِی حَنِیفَة البح مطلب ترجمہ سے واضح ہے۔ اگر شہر میں گئی کو گلا و با کرموت کی گھاٹ اتار چکا تو قتل کیا جائے گا

وَ إِنْ خَنَقَ فِي الْمِصْرِغَيْرَمَرَّةٍ قَتَلَ بِهِ لِآنَّهُ صَارَسَا عِيَّافِي الْاَرْضِ بِالْفَسَادِ فَيُدْفَعُ شَرَّهُ بِالْقَتْلِ وَاللهُ أَعْلَمُ

ترجمہ اوراگراس فخص نے شہر کے اندر بار بارلوگوں کے گلے گھو نٹے تو اسے آل کر دیا جائے گا۔ کیونکہ وہ ملک میں فساد پھیلانے والا ہوگیا ہے۔اس لئے اسے آل کر کے اس کے شرسے پورے شہروالوں کو بچایا جائے گا۔ واللہ اعلم

تشريح وَ إِنْ خَنَقَ فِي الْمِصْرِ غَيْرَمَوَّةٍ قَتَلَ بِهِ لِآنَهُ صَارَسَاالخ مطلب رجمه واضح ب-

انتهى كتاب الحدود، ويليه كتاب السير

لمتتن

\$\$\$\$\$\$\$\$\$\$\$\$\$\$\$

دَارُالاشَاعَتُ كَي طَبُوعَتِي كُنُهُ لِلْ اللَّهُ عَلَيْكُ مُ اللَّهُ اللّ

خوا تنین کے مسائل اورا نکاحل م جلد جع ورتیب مفتی ثناءالله محمود فاهل جاسد درانطوم کراجی
فهآوى رشيد بيرمة ب معرت منتى رشيدا حر كتكوي ت
كماب الكفالة والنفقاتمولاعمران الحق كليانوى
تسهيل الضروري لمسائل القدوريمولا نامحه عاسق البي البرني "
بهشتی زیور نمد لل مکتل مست منست مرلانامحداشون علی تصانی ر
فت اوی رقبیبه ارده ۱۰. حِصة مُرلانامنتی عبث الرحسِبیمُ لاجبُراری
فیاوی دسمیت انگریزی ۱۳ جستے ۔ 'ر سر سر سر انگریزی ۱۳ جستے ۔ 'ر سر
فياوي عَالَمَكِيْرِي اردو ارمدين بيتُ لفظ مُلا المُمَلِّعِي عُمَّاني اَوَرَنَكَ زيثِ عَالَمَكِيرِ
فَيَا وَيُ وَارُالِعِلْومِ وَيُوسِبُّ دِي ١٢ مِصِينِ الْمِلْدِ مِسِبِ مِلْأَمْنِتِي عَزِيزَالنَّرَمُنْ مِنْ
فتاوي كإرالعُلوم ديوببند ٢ جلد كاهل مُرَانًا مَنْ عُمُرَسِينَ مُ
اِسْلام کانِظے ام اداضی ، سر سر اسلام کانِظے ام اداضی ، سر
مَسَائِلُ مُعَارِفُ لِقُرْآنِ (تَعْيَعِارِفُ لِعَرَانَ مِنْ كَرُوْآ فِي الْحَكَامِ)
اِنسانی اعضا کی پیوندکاری ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
پرویدست نوانین کے پلیے شیرعی احکاماہی ناریف احمَد تصالزی رہ
بیر بیرندگی میرن ماه می است. این بیرسی میرف وی داد. بیمی زندگی میرسید میران امنی محتشینع ره
رقن يق سُغر سَغر كادابطا كالم الله الله الله الله الله الله الله ا
اشلاخية لذأن بكاح بطلاق ذرانتش فضك العمليف هلال عثماليف
عُلَى الفقه مَرلانَاعباكُ ورَّمَهَا: لَكَوْدَى رَهُ الْفَقِهِ مِلْ الْعَدِلْثُ وَرَمَهَا: لَكَوْدَى رَهُ أ نمازك آداف كِحام إنت الله تحان مرحم قانون وَراشِتْ بِ مِرلانامَعَي رَسْيداحَدُ مُناحَبْ
نمازك آلواجيا يحكم إنتا الله تحان مرحم
قانۇن ورائنىڭمركانائىنى رىنىدامىدىسادى
- دَارْهُ هِي كَيْ مُنْرِعِي حِيثَيت هنرية بُرالاً قارِري محرطيب سُاحبُ
الصِّبح النَّوري شرَحٍ قِد فرى اعلىٰمُولانا محدَّمينت كنتُكابي
دىن كى ياتىپ بعنى مِسَائِل مېشتى زيور — ئرلانامحايت وغلى تماندى رە
ہُمَا لِهِ عَامَلَى مَمَا مِلَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْ مُنَا مِنْ
تاريخ فقه اسلاميسيخ محد مفري
مُعدن الحقائق تشرح كمنزالة قائقمُولاً المحدمينيغيط مُنگر هي البيرام رير و المرعقاس زويون
ا پیمام اسٹ لام عقل کی نظر میں مُرلان مخداِشرکت علی متعالزی رہ حیان اچنو و بعزیئ کہ اسماحہ تنسیز نکا ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
عیلهٔ ناجزه لینی عور تو کاحق تنسیخ نِکل رر م میلهٔ ناجزه لینی عور تو کاحق تنسیخ نِکل را م
وَإِذَا ذَا يَا إِنَّ اللَّهِ مِنْ أَرْدُوْأِلْارِهِ الْمِيلِحِيدِ فِي مِنْ وَإِنَّا أَيْ أَيْ مُلَّا مِنْ كُلُّ مُنْ كُلُّونِ فَا مُعْرِكُونِ مُنْ وَإِنَّا أَيْ أَيْ مُلِّمِ وَمُنْ أَنَّا الْمُؤْمِنِ فَأَنَّا مِنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لِمُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ فَاللَّهُ مِنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنَّا لَا مُنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ لَا مُنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ مُنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ مُنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَ